

نظم القرآن

في تناسيب الآيات والسُّور

للإمام المفسر

برهان الدين أبي الحسن إبراهيم بن عمر البقاعي

الترقي سنة ٨٨٥ هـ - ١٤٨٠

دار الكتاب الإسلامي
بالقاهرة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة الدخان^١

^٢ مقصودها الإنذار من الهلكة لمن لم يقبل ما في الذكر الكريم^٣
الحكيم من الخير والبركة رحمة جعلها بين عامة خلقه مشتركه، وعلى
ذلك دل اسمها "الدخان" إذا توملت آياته وإفصاح ما فيها وإشارات^٤
(بسم الله) الملك الجبار الواحد القهار (الرحمن) الذي عم بنعمة^٥
الندارة (الرحيم) الذي [خص -^٦] أهل وداده برحمة البشارة.
/ (حتم) تقدمت الإشارة إلى شيء من أمرار أخواتها.

٣٦/

^٨ ختمت الزخرف ببشارة باطنة وندارة ظاهرة، وكان ما بشر
به سبحانه من علم العرب وسلامتهم من غوائل ما كانوا فيه مستبعدا، ١٠
افتتح هذا بمثل ذلك مقسما عليه فقال: (والكتب) [أى -^٧] الجامع
(١) الرابعة والأربعون من سور القرآن الكريم، مكية، وعدد آياتها تسع
ونخسون عند الكوفيين وسبع عند البصريين، وست عند المدنيين والمكي
والشامي (٢) زيد في الأصل: قال رحمه الله تعالى، ولم تكن الزيادة، ظ
ومد لحذفها (٣) ليس في ظ ومد (٤) من ظ ومد، وفي الأصل: اسمه.
(٥-هـ) من ظ ومد، وفي الأصل: راته (٦) من مد، وفي الأصل: وظ.
بنعمته (٧) زيد من مد (٨) في الأصول: ولا، وما أثبتناه ينسجم مع ما
دأب عليه المؤلف في أوائل السور.

لكل خير (المبين هـ) أى البين فى نفسه، الموضح لما تقدم من دقيق
 البشارة^١ لاهل الصفاء والبصارة، واضح^٢ النذارة بصرح العبارة، وغير
 ذلك من كل ما يراد منه، ولأجل ما ذكر من الاستبعاد أكد جواب
 القسم وأتى به فى مظهر العظمة فقال^٣: (أنا) أى بما لنا من العظمة
 هـ (أنزلته) أى الكتاب إما، جميعا إلى بيت العزة فى سماء الدنيا
 أو ابتدأنا إزاله إلى الارض (فى ليلة مبركة) أى ليلة القدر - قاله
 ابن عباس رضى الله عنهما^٤ أو النصف من شعبان، فذلك يتأثر^٥ عنه
 من التأثيرات^٦ ما لم تحط به الأفهام فى الدين والدنيا، قال الاستاذ
 أبو القاسم القشيرى: ينزل إلى سماء الدنيا كل سنة بمقدار ما كان جبريل
 ١٠ عليه السلام ينزله على الرسول صلى الله عليه وسلم فى تلك السنة،
 وسمّاها "مبركة" لأنها ليلة افتتاح الوصلة وأشد الليالى بركة ليلة يكون
 'العبد فيها' حاضرا بقلبه مشاهدا لربه، يتعمق فيها بأنوار الوصلة
 'ويعبد فيها' نسيم القرية، وقال الرازى فى اللوامع: وأعظم الليالى
 بركة ما كوشف^٧ فيها بحقائق الأشياء.

- (١) من مد، وفى الأصل: البصارة (٢) من مد، وفى الأصل: اوضح.
 (٣) العبارة من «والكتاب» إلى هنا ساقطة من ظ (٤) فى مد: إلى - خطأ.
 (٥) راجع أيضا معالم التنزيل بهامش الباب ١١٩/٦ من مد، وفى الأصل وظ:
 مباشر (٦) من مد، وفى الأصل وظ: التأثيرات (٨) فى مد: السه (٩-١٠) من
 ظ و مد، وفى الأصل: فيها العبد (١٠-١١) من ظ و مد، وفى الأصل:
 بجذنها (١١) من مد، وفى الأصل وظ: كشف.

ولما كان هذا موضعها لما لوح به آخر تلك من البشارة في ظاهر
التذارة، علل الإنزال أو استأقت ما فيه من واضح التذارة الموصل إلى
اللعنات المقتضية للبشارة، فقال مؤكدا لاجل تكذيبهم: (انا) أى
على ما "نحن عليه" من الجلال (كنا) بما لنا من العظمة دائما لعبادنا
(منبرين) لا تأخذهم من غير إنذار، فلاجل رحمتنا هؤلاء القوم ه
وهم أرق الناس طبعا وأصفاهم قلوبا وأوعاهم [سمعا - °] فوصلهم
بما هيأناهم به من ذلك إلى ما لم يصل غيرهم إليه ولم يقاربه من المعالي
في الأخلاق والشئال والاكساب بجميع الفضائل .

وقال الإمام أبو جعفر ابن الزبير : لما تضمنت [سورة - °] حم
السجدة و سورة الشورى من ذكر الكتاب العزيز ما قد أشير إليه بما ١٠
لم تنطوي سورة غافر على شيء منه ، وحصل^١ من مجموع ذلك الإعلام
بتزييله^٢ من عند الله و تفصيله و كونه قرآنا عربيا إلى ما ذكر تعالى من
خصائصه إلى قوله " وانه لذكر لك و لقومك / و سوف تسئلون "
و تعلق الكلام بعد^٣ هذا بعضه ببعض إلى آخر السورة ، افتتح^٤ تعالى
سورة الدخان بما يكمل ذلك الغرض ، و هو التعريف بوقت إنزاله إلى ١٥

- (١) من مد ، وفي الأصل و ظ و « و » (٢-٢) من ظ و مد ، وفي الأصل :
لنا (٣) في مد : لا تأخذهم (٤) من ظ و مد ، وفي الأصل : اطفاهم (٥) زيد
من مد (٦) من مد ، وفي الأصل و ظ : لم تنطوي (٧) من ظ و مد ، وفي
الأصل : حاصل (٨) من ظ و مد ، وفي الأصل : مزينة (٩) في الأصل و ظ
بإصص ملائكة من مد (١٠) في مد : استفتح .

سما الدنيا فقال تعالى " انا انزلته في ليلة مبركة " ثم ذكر من فضلها
 فقال " فيها يفرق كل امر حكيم " فحصل وصف / الكتاب بخصائصه
 والتعريف بوقت إنزاله إلى سما [الدنيا - ٢] وتقدم الام من ذلك
 في السورتين قبل ، و تأخر التعريف بوقت إنزاله ٢ إلى سما الدنيا إذ
 ليس في التأكيد كالتقدم ، ثم وقع إثر هذا تفصيل وعيد قد أجل
 في قوله تعالى " فاصح عنهم وقل سلام فسوف يعلمون " و ما تقدمه
 من قوله " ام ابرموا امرا فانا مبرمون " وقوله سبحانه " ام يحسبون اننا
 لانسمع سرهم ونجوتهم " و تنزيهه سبحانه وتعالى نفسه عن عظيم افرائهم
 في جعلهم الشريك والولد - إلى آخر السورة ، ففصل بعض ما أجلته
 ١٠ هذه الآي في قوله تعالى في صدر سورة الدخان " فارتقب يوم تأتي
 السماء بدخان مبين " وقوله تعالى " يوم نبطش البطشة الكبرى " ،
 والإشارة إلى يوم بدر ، ثم ذكر شأن غيرهم في هذا و هلاكهم بسوء
 ما ارتكبوا ليشعروا^١ أن لا فارق^٢ إنهم^٣ عقلوا واعتبروا ، ثم عرض
 بقرنهم^٤ في مقاله ما بين لابتها أعز مني ولا أكرم ، ثم ذكر تعالى

- (١) من ظ و مد ، وفي الأصل : بما (٢) زيد من مد (٣) في مد : ثروله .
 (٤) من ظ ، وفي الأصل : السماء ، وهذه الكلمة مع ما قبلها وما بعدها ساقطة
 من مد (٥) من ظ و مد ، وفي الأصل : التفصيل (٦) من ظ و مد ، وفي
 الأصل : بعد (٧) من مد ، وفي الأصل و ظ : من (٨) من مد ، وفي الأصل :
 و ظ : حتى يشعروا (٩-٩) من مد ، وفي الأصل و ظ : انهم (١٠) من مد ،
 وفي الأصل و ظ : فبرعون هم (١١) في مد « و »

شجرة الزقوم“ إلى قوله ” ذق انك انت العزيز الكريم“ و التحم هذا كله التحاما يهر العقول . ثم اتبع بذكر حال المتقين جريا على المطرد من شفع الترييب و الترهيب ليين حال الفريقين و ينتج علم الواضح من الطريقين ، ثم قال لئيه صلى الله عليه و سلم ” فانما بستره بلسانك لعلهم يتذكرون“ و قد أخبره مع يان الامر و وضوحه أنه ” انما يتذكره من يخشى“ ثم قال ” فارتقب“ و عدك و وعيدهم ” انهم مرتقبون“ . و لما وصف ليلة إزال هذا القرآن بالبركة ، و أعلم أن من أعظم بركتها النذارة ،^١ و كانت النذارة مع أنها آفرت من البشارة أمرا عظيما موجبا لفرقان ما بين المحاسن و المساوئ من الاعمال قائدة إلى كل خير بدليل أن اتباع ذوى البركة من العلماء ، و إذا تعارض عندهم أمر العالم ١٠ و الظالم ، قدموا أمر الظالم لما يخافون من نذارته ، و أهملوا أمر العالم و إن عظم الرجاء لبشارته ، قال معللا ببركتها بعد تعليل الإنزال فيها ، و معما لما يحصل فيها من بركات التفضيل^٢ : (فيها) أى الليلة المباركة سواء قلنا : إنها ليلة القدر أو ليلة النصف أصالة أو مآلا (يفرق) أى ينشر و بين و يفصل و يوضح مرة بعد مرة (كل امر حكيم)^٣ أى ١٥ محكم الامر لا يستطيع أن يطعن فيه بوجه من جميع ما يوحى به من الكتب و غيرها و الارزاق و الآجال و النصر و الهزيمة و الخصب

(١) من ظ و مد ، و فى الأصل : ينتهج (٢-٢) -قط ما بين الرفين من مد .

(٢-٣) من مد ، و فى الأصل : فرقة مع ، و فى ظ : فرقة من (٤) من ظ

و مد ، و فى الأصل : التفصيل .

والقحط وغيرها من جميع أقسام الحوادث وجزئيا في أوقاتها وأماكنها. وبيّن ذلك للملائكة من تلك الليلة إلى مثلها من العام المقبل فيجدونه سواء. فيزدادون بذلك إيمانا. قال البغوي رحمه الله: قال ابن عباس رضي الله عنهما: يكتب من أم الكتاب [في ليلة القدر - °] ما هو كائن في السنة من الخير والشر، والأرزاق والآجال، قال: وروى أبو الضحى عنه أن الله تعالى يقضى الأفضية في ليلة النصف من شعبان فيسلها إلى أربابها^١ في ليلة القدر °. وقال الكرماني: فيسلها إلى أربابها^٢ وعملها من الملائكة ليلة السابع والعشرين من شهر رمضان °. ولما كان هذا مفهما لأمر لا حصر لها، بين أنه لا كلمة عليه سبحانه

١. فيه، ولا يتحدد عنده في وقت من الأوقات لشيء. لم يكن قبل إلا تعليق القدرة بالمقدّر على وفق الإرادة، فقال مؤكداً لفخامة ما^٣ تضمنه وصفه بأنه حكيم: (أمر) أي حال كون هذا كله مع انتشاره وعدم انحصاره أمراً عظيماً جداً واحداً لا تعدد فيه^٤ درناه في الأزل وقرناه وأتقناه واختارناه لوجود في^٥ أوقاته بتقدير، وبرز^٦ على ما له من

-
- (١) من ظ ومد، وفي الأصل: الأشياء (٢) من مد، وفي الأصل وظ: جريتها.
 (٣) من ظ ومد، وفي الأصل: قبلها (٤) راجع العالم بهامش الباب ١٢٠/٦.
 (٥) زيد من مد والعالم (٦ - ٦) - سقط ما بين الرقيين من ظ (٧ - ٧) من مد، وفي الأصل وظ: لما (٨) زيد في الأصل: ونحن قد، ولم تكن الزيادة في ظ ومد فحدها (٩ - ٩) من مد، وفي الأصل وظ: أوقات بتقدير امرنا وبرز.

الإحكام في أحيائه في ' أقل من ٢ ' [ملح البصر ، ودل على أنه ليس
مستغرقا لما تحت قدرته سبحانه بآيات الجار فقال : (من عندنا) أي
من العاديات و الخوارق و ما وراءها . و لما بين [حال - ٢] الفرقان
الذى من جملة الإنذار ، علله بقوله مؤكدا لما لهم من الإنكار : (انا)
أي بما لنا من أوصاف الكمال و كمال العظمة (كنا) أي أزلا وأبدا ه
(مرسلين ٣) أي لنا صفة الإرسال بالقدرة عليها في [كل - ٢] حين
و الإرسال لمصالح العباد ، لا بد فيه من الفرقان بالبشارة و النذارة و غيرهما
حتى لا يكون لبس ، فلا يكون لأحد على الله حجة ' بعد الرسل ' ، و هذا
الكلام المنتظم و القول الملتحم بعضه ببعض ، المتراصف ' أجمل رصف
في وصف ليلة الإنزال دال على أنه لم تنزل صحيفه و لا كتاب ' إلا ١٠
في هذه الليلة ، فبدل على أنها ليلة القدر للأحاديث الواردة في أن
الكتب كلها نزلت فيها كما بينته في كتابي " مصاعد النظر للإشراف
على مقاصد السور " و كذا قوله في سورة القدر " تنزل الملائكة
و الروح فيها بأذن ربهم من كل امر " فان الوحي الذى [هو - ٢]
مجمع ذلك هو روح الأمور الحكيمة ، و بين سبحانه حال الرسالات ١٥

- (١) من مد ، و في الأصل و ظ : من (٢) زيد من مد (٣) زيد من ظ و مد .
(٤-٤) سقط ما بين الرهين من مد (٥) من مد ، و في الأصل و ظ : بعض .
(٦) من مد ، و في الأصل و ظ : المراصف (٧) من مد ، و في الأصل و ظ :
لم ينزل (٨) من مد ، و في الأصل و ظ : كتابا (٩) في الأصل و ظ :
الحكيمة ، و في مد : الحكيم .

بقوله : ﴿ رحمة ﴾ و عدل لأجل ما اقتضاه التعبير بالرحمة عما كان من أسلوب التكلم بالمعظمة 'من قوله' "منا" إلى قوله : ﴿ من ربك ﴾ أى المحسن^١ إليك بارسالك و إرسال كل نبى مضى^٢ من قبلك ، فان رسالاتهم كانت لبث الأنوار فى العباد ، و تمهيد الشرائع فى العباد ، حتى استنارت القلوب ، و اطمأنت النفوس ، بما صارت تعهد من شرع الشرائع و توطئة الأديان ، فتسهلت طرق الرب لتعميم رسالتك حتى ملأت أنوارك الآفاق ، فكنت نتيجة كل من تقدمك من الرفاق .

ولما كانت الرسالة لا بد فيها من السمع و العلم . قال : ﴿ انه هو ﴾ أى وحده ﴿ السميع ﴾ أى فهو الحى المريد^٣ ﴿ العليم لا ﴾ فهو القدير ١٠ البصير المتكلم ، يسمع ما يقوله رسله و ما يقال لهم ، و كل ما يمكن أن يسمع و إن كان بحيث لا يسمعه غيره من الكلام النفسى و غيره الذى هو بالنسبة إلى سمعنا كنسبة ما تسمعه من الكلام إلى سماع الأصم و سمعه ليس كأسماعتنا ، بل هو متعلق / بالمسموعات على ما هى عليه قبل وجودها كما أن عليه متعلق بالمعلومات كما هى قبل كونها .

١٥ ولما ذكر إزال الكتاب على تلك الحال العظيمة البركة لأجل الإرسال ، و بين أن معظم ثمرة الإرسال^٤ الإنذار لما للرسول إليهم من أنفسهم

(١-١) من ظ و مد ، و فى الأصل : بقوله (٢) فى مد : المرسل (٣) سقط من مد (٤) من ظ و مد ، و فى الأصل : رسالته (٥) من مد ، و فى الأصل و ظ : الفريد (٦) زيد فى الأصل : الإزال و ثمرة الإزال ، و لم تكن الزيادة فى ظ و مد لحذفها .

من التوار^١، دل على ذلك من التدبير المحكم الذى اقتضته حكمة الترية فقال: ﴿ رب أى مالك^٢ ومنشئ^٣ و مدبر^٤ (السنوات) أى جميع الأجرام العلوية^٥ (و الارض) و ما فيها^٦ (و ما بينهما^٧) عما تشاهدون من هذا الفضاء، و ما فيه من الهواء وغيره، عما تعلمون من اكتساب العباد، وغيرهما عما لا تعلمون، و من المعلوم أنه ذو العرش و الكرسي فلم ه بهذا أنه مالك الملك كله .

ولما كانوا مقرين بهذه الربوبية و ياتقون^٨ من وصفهم بانهم غير محققين لشيء يعترفون^٩ به، أشار إلى ما يلزمهم^{١٠} بهذا الإقرار إن كانوا [كما -^{١١}] يزعمون من التحقيق [فقال -^{١٢}]: (إن كنتم موقنين^{١٣}) أى إن كان لكم إيقان^{١٤} بأنه الخالق لما ركز^{١٥} في غرائزكم و جيلاتكم^{١٦} رسوخ العلم الصافي السالم عن شوائب الأكدار من حظوظ النفوس و عوائق^{١٧} العلائق، فأنتم تعلمون أنه لا بد لهذه الأجرام الكشيفة جدا المتعالى بعضها عن بعض بلا ممسك تشاهدونه مع تغير كل منها^{١٨} بأنواع الغير من رب، وأنه لا يكون و هى على [هذا -^{١٩}] النظام إلا و هو

- (١) كذا من مد، و فى الأصل و ظ : التوارد (٢) من ظ و مد، و فى الأصل : مبدئى (٣) فى ظ و مد : العالمة (٤ - ٥) سقط ما بين الرتين من ظ و مد (٥) من مد، و فى الأصل و ظ : تابعون (٦) من مد، و فى الأصل و ظ : يعرفونه (٧) من ظ و مد، و فى الأصل : يكرمهم (٨) زيد من ظ و مد . (٩) زيد من مد (١٠) سقط من مد (١١) فى مد : ذكر (١٢) من مد، و فى الأصل و ظ : عرائق (١٣) من مد، و فى الأصل و ظ : منها .

كامل العلم شامل القدرة، مختار في تدبيره، حكيم في شأنه كله وجميع تقديره، وأنه لا يجوز في الحكمة أن يدع من فيها من العلماء العقلاء الذين هم خلاصة ما فيها هملاً ينفى بعضهم على بعض من غير رسول معلم بأمره. وأحكامه وزواجره. منه لهم على أنه ما خلق هذا الخلق هـ كله إلا لأجلهم، ليحذروا سطواته ويقيدوا بالشكر على "ما حاتم" به من أنواع هباته .

ولما ثبت بهذا النظر الصافي ربوبيته، و بعدم^١ اختلال التدبير على طول الزمان وحدانيته، و بعدم الجرى على نظام واحد من كل وجه فعله بالاختيار وقدرته، صرح بذلك منبها لهم على أن النظر ١٠ الصحيح أنتج ذلك ولا بد فقال تعالى: ﴿لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ﴾ [أي - ١٠] وإلا لتنازع في أمرهما أو بعضه منازع، أو أمكن أن ينازع فيكون محتاجا لاحالة، وإلا لدفع عنه^٢ من يمكن نزاعه له وخلافه إياه، فلا يكون صالحا للتدبير والقهر لكل من يخالف رسله. والإجماع^٣ لكل من يوافقهم على مر الزمان وتطاول الدهر ومد^٤ الحدثان على نظام مستمر، ١٥ وحال ثابت مستقر^٥ .

(١) سقط من ظ ومد (٢) من ظ ومد. وفي الأصل: يصدوا.
(٣-٣) من مد، وفي الأصل: من حياهم، وفي ظ: من حياهم - كذا.
(٤) من ظ ومد، وفي الأصل: بعد (٥) زيد من مد (٦) من مد، وفي الأصل و ظ: نزاعه (٧) من مد، وفي الأصل و ظ: الإجماع (٨) في ظ ومد: مر (٩) من ظ ومد. وفي الأصل: مستمر .

ولما ثبت أنه لا مدبر للوجود غيره، ثبت قوله تعالى: ﴿يحيى ويميت﴾^١
لأن ذلك من أجل ما فيهما من التدبير، وهو تنبيه على تمام دليل
الوحدانية لأنه لا شيء ممن فيهما يبقى ليسند التدبير إليه، ويحال شيء
من الأمور عليه، فهما جملتان: الأولى نافية لما أئتموه من الشرك، والثانية
مثبتة لما نفوه من البعث.

٥

ولما ثبت أنه المختص بالإفاضة^٢ والسلب، وكان السلب / أدل على
القهر، ذكرهم ما له من ذلك في أنفسهم فقال سبحانه: ﴿ربكم﴾ أى
الذى أفاض عليكم ما تشاهدون من النعم فى الأرواح وغيرها
﴿ ورب آبائكم ﴾ ولما كانوا يشاهدون من ربوبيته لأقرب آبائهم ما
يشاهدون لأنفسهم، رقى^٣ نظرم إلى النهاية فقال: ﴿الاولين﴾ أى الذين^{١٠}
أفاض عليهم ما أفاض عليكم ثم سلهم ذلك كما تعلمون، فلم يقدر أحد
منهم على مناعة ولا طمع فى منازعة بنوع مدافعة.

ولما كان أكثرهم منكرا لما لزمه القطع به بهذا البرهان الزاهر^٤
والسلطان الظاهر^٥ القاهر عنادا ولدا وإن كان باطنه على غير ذلك،

(١) من مد، وفى الأصل وظ: التربية (٢) من مد، وفى الأصل وظ:
بالإضافة (٣) من ظ ومد، وفى الأصل: ما (٤-٥) فى الأصل بياض ملائقاه
من ظ ومد (٥) من ظ ومد، وفى الأصل: يشاؤون (٦) من ظ ومد،
وفى الأصل: لا يرى (٧) من مد، وفى الأصل وظ: وفى (٨) من مد،
وفى الأصل وظ: الذى (٩) من ظ ومد، وفى الأصل: الظاهر (١٠) من
ظ ومد، وفى الأصل: الباهر.

فكان^١ فعله فعل^٢ الشاك اللاعب ، كان التقدير لأجل ما يظهر
 [من حالهم - ٢] : لكنكم غير موقنين بعلم من العلوم ، بنى عليه قوله مع
 الصرف إلى الغيبة إعراضا عنهم^٣ ، إيدانا بالفضب ، و^٤ أنهم أهل^٥ للمعالجة
 بالعطب : (بل هم) أى بضارهم (فى شك) لأنهم لا يجرّدون أنفسهم
 من شوائب المكدرات لصفاء العلم ، ثم أعلم نبيه صلى الله عليه وسلم
 أن الشاغل لهم عن هذا المهم حال الصبيان مع ادعائهم الكمال بأخلاق
 الإجملاء من^٦ الرجال [فقال - ٢] : (يلعبون هـ) أى يفعلون دائما فعل
 التارك^٧ لما هو فيه من أجد الجد الذى لامرية فيه إلى اللعب الذى
 لا فائدة فيه ولا ثمرة [له - ٢] بوجه بعد فعل الشاك بالإعراض وعدم
 الإسراع إلى التصديق والايقاض^٨ .

ولما كان هذا موضع أن يقول الرسول صلى الله عليه وسلم المفهوم
 من^٩ السياق : فماذا صنع فيهم بعد هذا البيان^{١٠} ، الذى لم يدع لبسا
 لإنسان^{١١} ؟ سبب عن ذلك قوله تسليّة له وتهديدا لهم : (فارتقب)
 أى انتظر^{١٢} بكل جهدك عاليا عليهم ناظرا لأحوالهم نظر من هو حارس
 (١) زيد فى الأصل و ظ : اصه ، ولم تكن الزيادة فى مد لحذفها (٢) فى
 الأصل و ظ بياض ملائناه من مد (٣) زيد من مد (٤) زيدت الواو فى
 الأصل ولم تكن فى ظ و مد لحذفها (هـ - هـ) من مد ، وفى الأصل و ظ :
 ان هم اهلا (٦) زيد فى الأصل و ظ : اخلاق ، ولم تكن الزيادة فى مد لحذفها .
 (٧) من مد ، وفى الأصل و ظ : المشارك (٨) من ظ و مد ، وفى الأصل :
 الا - كذا مع بياض بعده (٩-٩) سقط ما بين الرقيين من ظ (١٠) من مد ،
 وفى الأصل و ظ : لالشان (١١) من ظ و مد ، وفى الأصل : انتظر .

لها، متحفظاً من مثلها بهمة كهمة الأسد الأرقب، والفعل متعد ولكنه
 قصر تهويلاً لذهاب الهم في مفعوله كل مذهب، ولعل المراد في
 الأصل ما يحصل من أسباب نصرك و موجبات خذلانهم
 (يوم تاتي السماء) أي فيما يخيل للمين لما يغشى البصر من شدة الجهد
 بالجوع إن كان المراد ما حصل [لهم - ١] من المجاعة الناشئة عن القحط ه
 الذي سببه قوله صلى الله عليه وسلم " اللهم أعني عليهم بسبع كسبع
 يوسف " وروى في الصحيح أن الرجل منهم كان يرى ما بين السماء
 و الأرض كهمة الدخان، و في الواقع^٢ أن المراد-عند قرب الساعة
 وعقب قيامها، فانه ورد أنه يأتي إذ ذاك فيغشى الناس و يحصل
 للؤمن منه كهمة الزكام، و يجوز أن [يكون - ١] المراد 'عم' من ذلك ١٠
 كله و أوله وقت القحط [و كان آية على ما بعده، أو منه ما يأتي
 عند خروج الدخان من القحط - ١] الذي يحصل قبله^٣ أو غيره كما قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم لابن صياد: إني قد خبأت لك خبأ^٤ فاهو؟
 قال^٥: الدخ، ففسر بالدخان، فلذلك قال تعالى: (بدخان مبين لا)
 أي واضح^٦ لا لبس^٧ فيه عند رائي^٨ ومبين^٩ لما سواه من الآيات للفظن ١٥

- (١) زيد من مد (٢) راجع ٧١٤/٢ (٣) من مد، وفي الأصل و ظ : المراقم.
 (٤) من مد، وفي الأصل و ظ : اعلم (٥) من ظ و مد، وفي الأصل : ادله .
 (٦) زيد من ظ و مد (٧) من مد، وفي الأصل و ظ : قوله (٨ - ٨) من
 مد، وفي الأصل و ظ : قال فاهو (٩ - ٩) من مد، وفي الأصل و ظ :
 ليس (١٠) من مد، وفي الأصل و ظ : رايه (١١) من ظ و مد، وفي
 الأصل : يبين .

(يغشى الناس^١) أى المهديين بهذا . وهم الذين رضوا بحضيض
النوس / و الاضطراب عن أوج الثبات فى رتبة الصواب^٢ ، روى مسلم
فى صحيحه^٣ عن أبى هريرة رضى الله عنه أن النبى صلى الله عليه وسلم
قال : بادروا بالأعمال ستا : الدجال و الدخان و دابة الأرض^٤ و طلوع
الشمس من مغربها و أمر العامة و خويصة أحدكم .

/ ٧٣١

و لما كان من المعلوم أنهم يقولون عند إتيانه جريا على عادة جهلهم :
ما هذا ؟ أجيبوا بقوله تعالى حكاية 'عن لسان' الحال ، أو قول بعضهم
أو بعض أولياء الله : (هذا عذاب اليم^٥) يخلص وجهه إلى القلب فيبلغ
فى ألمه بما كنتم تؤلمون دعائكم إلى الله يرد مقولهم و الاستخفاف^٦ باغتراركم^٧
١٠ بكثرة العدد [و القوة -^٨] و المدد .

و لما كان كأنه قيل : فما قالوا حين تحققوا ذلك ؟ قيل^٩ : قالوا^{١٠} و قد
احلكت عرى تلك العزائم . و هت تلك القوى من كل [عازم -^{١١}] ،
و سفلت^{١٢} بعد العلو تلك الشوامخ من الهمم^{١٣} مدعين أنهم لغاية الإذعان
من أهل القرب و الرضوان : (ربنا) أى أيها المبدع لنا و المحسن

(١) زيدت الواو بعده فى الأصل و لم تكن فى ظ و مد فحذفناها (٢) راجع
صحيحه ٤٠٦/٢ (٣) سقط من مد (٤-٥) من مد ، و فى الأصل و ظ : لبيان .
(٥) من مد ، و فى الأصل و ظ : الاستحقاق (٦) من ظ و مد ، و فى الأصل :
باغتراركم (٧) زيد من مد (٨) من مد ، و فى الأصل : قال (٩) العبارة من
« حين تحققوا » إلى هنا ساقطة من ظ (١٠) من مد ، و فى الأصل و ظ :
شغلت (١١) من مد ، و فى الأصل و ظ : الهم .

إلينا (اكشف عنا العذاب) ثم عللوا^١ ذلك بما علموا أنه الموجب
كشفه ، فقالوا مؤكدين لما لحاهم من المنافاة لحبرهم : (انا مؤمنون هـ)
أى عريقون فى وصف الإيمان واصلون إلى رتبة الإيقان ، وهذا يصح
أن يراد به بعد طلوع الشمس من مغربها ، روى الشيخان^٢ عن أبى
هريرة رضى الله عنه أن النبى صلى الله عليه وسلم قال : لا تقوم الساعة هـ
حتى تطلع الشمس من مغربها ، فإذا طلعت ورآها الناس آمنوا أجمعون ،
وذلك حين لا ينفع نفسا إيمانها ، ثم قرأ الآية ، وإن [كان - ٢] المراد
بالعذاب ما حصل 'من القحط' كان هذا الإيمان على سبيل الوعد .

ولما كان كشف الآيات وإظهار العذاب لا يفيد فى الدلالة على
الحق أكثر مما أفاده الرسول صلى الله عليه وسلم بما أقامه من المعجزات ١٠
بل إفادة الرسول أعظم ، أجيب من^٣ كأنه سأل عن حالهم عند ذلك
بقوله معرضا عن خطابهم ، إيذانا بدوام مصابهم . لتلا يظن ظان أنه ما
كشف عنهم العذاب إلا لظن أنهم صادقون : (انى) أى كيف و من
أين (لهم الذكرى) أى هذا التذكرا العظيم الذى وصفوا به^٤ أنفسهم
(وقد) أى والحال أنه^٥ قد (جاءهم) ما هو أعظم من ذلك بما ١٥

(١) من مد ، وفى الأصل و ظ : علل (٢) راجع صحيح البخارى تفسير سورة
الأنعام وصحيح مسلم - أبواب الإيمان (٣) زيد من ظ و مد (٤-٤) من
مد ، وفى الأصل و ظ : بانقحط (٥) زيد فى الأصل : كان ، ولم تكن
الزائدة فى ظ و مد لحذفها (٦) من مد ، وفى الأصل و ظ : لتذكر .
(٧) من مد ، وفى الأصل : فيه (٨) من ظ و مد ، وفى الأصل : انهم .

لا يقايس ﴿رسول مبین لا﴾ أى ظاهر غاية الظهور أنه رسولنا ، و موضح
غاية الإيضاح لما جاء به عنا بما أظهر من الآيات ، و غير ذلك
من الدلالات .

و لما كان الإعراض عنه مع ما له من العظمة بالبيان استخفافا به
و بمن جاء من بعده ، أشار إلى ذلك بأداة التراخي فقال : ﴿ثم﴾ أى
بعد ما له من على الرتبة فى نفسه و بالإضافة إلى من أرسله . و لما كانت
الفطر الأولى داعية إلى الإقبال على الحق ، نازعة إلى الانقطاع إلى الله
و المكوف بيباه ، و اللجوء إلى جنبه . إلا بجهد من النفس^٢ فى النفور^٣
و علاج دواعى الشور ، أشار^٤ إلى ذلك / بالتعبير بصيغة التفعّل فقال :
١٠ ﴿تولوا عنه﴾ أى أطاعوا ما دعاهم إلى الإدبار^٥ عنه من دواعى الهوى
و نوازع الشهوات و الحظوظ ﴿و قالوا﴾ أى زيادة على إساءتهم^٦
بالتولى : ﴿معلم﴾ أى علمه غيره من البشر ﴿مجنون﴾ فلم^٧ يبالوا
بالتناقض بين الأمر ، و هذا يدل على أن من لا يبال بعرضه و لاجباه
له لا طيب لدائه لأنه لا وجود لدوائه ، و أنه إذا مس بما يليه و يردّه
١٥ و يهينه لا يؤمن [من -^٨] رجوعه إلى الحال^٩ السئى عند^{١٠} كشف ذلك

/ ٧٣٢

(١) من مد ، و فى الأصل و ظ : على (٢) زيد فى الأصل و ظ : الحق ،
و لم تكن الزيادة فى مد لحذفها (م-م) من مد ، و فى الأصل و ظ : بالنفور -
كذا (٤) من مد ، و فى الأصل و ظ : إشارة (٥) من ظ و مد ، و فى
الأصل : الإباه (٦) زيد فى الأصل و ظ : بالقول ، و لم تكن الزيادة فى مد
لحذفها (٧) من ظ و مد ، و فى الأصل : و لم (٨) زيد من مد (٩-٩) من
مد ، و فى الأصل و ظ : السئى منه .

الضرر عنه .

ولما لفت سبحانه الخطاب عنهم إهانة لهم، بين أن سببه أن دأبهم
عضال، فليس له أبدا زوال، فقال مؤكدا لاستبعاد زوال إمام فيه :
(أنا) أى على ما لنا من العظمة 'بالعلم المحيط' وغيره (كاشفوا العذاب)
[أى - ٢] عنكم بدعاء رسولكم صلى الله عليه وسلم فى القول بأن ه
الدخان ما كانوا يرونه بسبب الجوع من القحط (قليلًا) إقامة للحجة
عليكم لاختفاء ما فى ضمائرهم علينا . ولما كانوا قد أكدوا الإخبار
بإيمانهم*، وهو باطل، أكد سبحانه الإخبار بكذبهم، ومن أصدق
منه سبحانه قليلًا، فقال تحقيقًا لقوله تعالى "ولورددنا لدنا وما نهوا
عنه" و"انهم لكاذبون": (انكم عائدون^{١٠}) أى ثابت عودكم بعد ١٠
كشفنا عنكم فى ذلك الزمن القصير إلى الكفران وإن أكدت حصول
الإيمان [بأكيد الإيمان - ٢] لما فى جبلانكم من العوج ولطباعكم من
المبادرة إلى الزلل، فأيمانكم هذا الذى أخبرتم برسوخه عرض زائل وخيال
باطل، وإن كان هذا فى آخر الزمان فلا بدع أن يكون الخطاب لهم
على حقيقته بملك أو غيره ممن يردده الله تعالى لأن ذلك زمان خرق ١٥
العادات ونقض المطردات إقامة للحجة عليهم وله الحجة البالغة، وتأديا

(١-١) من مد، وفى الأصل: وظ: بالمحيط (٢) زيد من مد (٣) من مد،
وفى الأصل وظ: سبب (٤) من ظ ومد، وفى الأصل: كان وا - كذا .
(٥) فى مد: بكذبهم بإيمانهم (٦) من ظ ومد، وفى الأصل: قليلًا (٧) من
ظ ومد والقرآن، وفى الأصل: لعابدون .

لنا وتعلما .

ولما كان اليوم قد يراد به الزمن المجتمع في حكم من الأحكام،
وكان زمان الدخان [إن - '] كان المراد به القحط الذي كان قبل
يوم بدر أو^١ ما يقرب من الساعة يسمى^٢ يوما واحدا لاتحاد ذلك الحكم،
هـ أبدل من "يوم الدخان" قوله تهديدا بشق الأكباد: (يوم نبطش)
أى بما لنا من العظمة، و البطش: الأخذ بقوة^٣ (البطشة الكبرى: ج)
[أى-°] التي لا تنحل لها عراهم^٤ وتدخل بها^٥ عزائمهم وقواهم، ولا يحمليها
حقائقهم ولا منامهم، سواء كانت البطشة يوم بدر أو غيره فيخسر^٦ هنالك
من كشف حال الابتلاء عن طغيانه، وتمرده على ربه وعصيانه، ويجوز
١٠ أن يكون هذا ظرفا لعائدون . ولما كان ماله سبحانه من الحلم وطول
الإمهال موجبا لأهل البلادة والغلظة الشك في وعيده، قال مؤكدا:
(أنا منتقمون هـ) أى ذلك صفة ثابتة لم زل نفعلها بأعدائنا لنسر أضدادهم
من أولياتنا .

ولما كان التقدير: فلقد فتناهم بأرسائك إليهم ليكشف ذلك لمن

١٥ / ٧٣٣ لا يعلم الشيء إلا بعد وقوعه عما / تعلمه في الأزل، وفيما لا يزال^٧ ولم يزل،

- (١) زيد من مد (٢) من مد، وفي الأصل وظ و « و » (٣) من ظ و مد،
وفي الأصل: سيجى - كذا (٤) من مد، وفي الأصل وظ: بالقوة .
(٥) زيد من ظ و مد (٦) ليس في ظ و مد (٧) من ظ و مد، وفي الأصل:
فيسر (٨) من مد، وفي الأصل وظ: فعله (٩) من ظ و مد، وفي الأصل:
لا يزل .

من بواطن أمورهم ، فتقوم الحجة على من خالفنا على مقتضى عاداتكم ،
عطف عليه عذرا لقريش و مسليا للنبي صلى الله عليه وسلم قوله :
(ولقد فتنا) أى فعلنا على ما لنا من العظمة فعل القاتن وهو المختبر
الذى يريد أن يعلم حقيقة الشيء بالإملاء ، والتمكين ثم الإرسال .

ولما كان من المعلوم أن قوم فرعون لم يستغرقوا الزمان ولا كانوا
أقرب الناس زمانا إلى قريش ، نزع الجار قبل الظرف لعدم الإلباس
أو أنه عظم فتنتهم لما كان لهم من العظمة والمكنة ، فجعلها لذلك كأياها
مستغرة لجميع الزمان فقال : (قبلهم) أى قبل هؤلاء العرب ليكون
ما مضى من خبرهم عبرة لهم وعظه .

ولما كان فرعون من أقوى من جاءه رسول قبلهم بما كان له من
الجنود والأموال والمكنة ، " وكان " الرسول الذى أتاه قد جمع له -
صلى الله عليه وسلم - " الآيات التى اشتملت على التصرف فى العناصر
الأربعة . فكان " فيها الماء والتراب والنار والهواء ، وكانوا إذا أتتهم
الآية قالوا : يا أيها الساحر ادع لنا ربك بما عهد عندك إننا لمهتدون .

(١) من مد ، وفى الأصل و ظ : عوايدكم (٢) من مد ، وفى الأصل و ظ :
المخبر (٣) من مد ، وفى الأصل و ظ : بالارسال (٤) من مد ، وفى الأصل
و ظ : نظرا الى (هـ) من مد ، وفى الأصل و ظ : فكان (٦) زيد فى الأصل
و ظ : علم ، ولم تكن الزيادة فى مد فحذفناها (٧) من مد ، وفى الأصل و ظ :
فكانوا (٨) من ظ و مد ، وفى الأصل : لا .

فإذا^١ كشف عنهم ذلك عادوا^٢ إلى ما كانوا عليه كما أحبر تعالى
 عن هؤلاء عند مجيء الدخان - إلى [غير -^٣] ذلك بما شابههم فيه
 من الأسرار^٤ التي كشفها هذا المضمار، و كان آخر ذلك أن^٥ أهلكهم
 أجمعين، فكانوا أجلى مثل لقوله تعالى في التي قلها " فاهلكنا اشد
 منهم بطشا " خصهم بالذكر من [بين -^٦] المفتونين قبل فقال :
 ﴿ قوم فرعون ﴾ أى مع فرعون لأن ما كان فتنه لقومه كان فتنه له^٧
 لأن الكبير أرسخ في الفتنه بما أحاط^٨ به من الدنيا . وسيأتى التصريح
 به في آخر القصة ﴿ وجاءهم ﴾ أى المضافين ، انضاف إليه^٩ في
 [زيادة -^{١٠}] فتنهم ﴿ رسول كريم ﴾ أى يعلمون شرفه نسباً وأحلاقاً
 ١٠ وأفعلاً ، ثم زاد بيان كرمه بما " ظهر لله " به من العناية بما أيده به
 من المعجزات .

ولما أخرج بمجيئه إليهم بالرسالة التي لا تكون إلا بالقول ، فسر ما
 بلهم منها بقوله : ﴿ ان ادوآ ﴾ أى أوصلوا مع البشر . طيب النفس ،
 وأبرز ذلك في صيغة الأمر الذي لا يسوغ مخالفته ولما كان بين
 ١٥ موسى عليه الصلاة والسلام وبين تصرفه في قومه حائل كشف من

- (١) من مد ، وفي الأصل وظ : فلما (٢) من ظ ومد ، وفي الأصل : حادوا .
 (٣) زيد من مد (٤) في مد : الاشرار (٥) سقط من مد (٦) زيد من ظ
 و مد (٧) في مد : لهم (٨) في مد : احاطه (٩) من ظ ومد ، وفي الاصل :
 الدين (١٠) من ظ ومد ، وفي الأصل : اليهم (١١-١٢) من ظ ومد ، وفي
 الأصل : اظهر الله .

ظلم فرعون وقومه ، أشار [إليه - '] بحرف الغاية ^٢ فقال : (الى)
ونبهه على أنه لا حكم له عليهم بقوله . (عباد الله ^٣) أى بنى إسرائيل
الذين استعبدتموم ظلما وليست ^٤ عليهم عبودية ^٥ إلا للذى أظهر في
أمورهم صفات جلاله وجماله بما صنع مع آبائهم إبراهيم عليه الصلاة
والسلام ومن بعده وما سيظهر مما رونه وما ^٦ يكون بعدكم .

ولما كان لهم به من النفع إن تبعوا ما جاءهم به والضر إن رددوه
ما ليس لغيرهم ، وكان لا يقدر على تأدية بنى إسرائيل إليه من أهل
الأرض غيرهم لاحتوائهم / عليهم . كان تقديم الجار في أحكم مواضعه
فلذلك ^٧ قال مؤكدا لإنكارهم لرسالة عليه الصلاة والسلام : (رأى لكم)
أى خاصة بسبب ذلك (رسول) أى [من - '] عند من لا تكون ١٠
الرسالة الكاملة إلا منه . ولما كان الإنسان لا يأتمن على السياسة إلا ثقة
كافيا ، قال واصفا لنفسه [بما - '] يزيل عذرهم ويقيم الحجة عليهم :
(امين لا) أى بالغ الأمانة لأن الملك الديان لا يرسل إلا من
كان كذلك .

ولما كان استعباد ^٨ عبد الغير بغير حق في صورة العلو على مالك ١٥

العبد قال : (وان لا تعلموا) أى تفعلوا باستعبادكم لبنى إسرائيل نبي الله

(١) زيد من مد (٢) فى الأصول بياض (٣) من مد ، وفى الأصل وظ :
ليس (٤) من ظ ومد ، وفى الأصل : عبودته (٥) من ظ ومد ، وفى
الأصل : لا (٦) من ظ ومد ، وفى الأصل : ناويه (٧) من مد ، وفى الأصل
وظ : فكذلك (٨) من ظ ومد ، وفى الأصل : اسعار .

ابن خليل الله فعل العالى ﴿ على الله ج ﴾ الذى له مجامع العظمة و معاهد العزة بنفوذ الكلمة و جميع أوصاف الكمال فانكم إن فعلتم ذلك أخذكم بعزته و دمركم بعظمته .

و لما كان علو من يتصرف ^٢ فى العبد ^٢ على مالك العبد لا يثبت إلا بعد ثبوت ^٢ أنه ملكه و أنه لا يجب التصرف فيه ، علل ذلك بقوله مؤكدا لأجل [أن - ^٢] ما أتى به بصدد أن ينكروه ^٥ لأن النزوع عما استقر فى النفس و مضى عليه الإلف ^١ بعيد : ﴿ ائى اتيكم ﴾ و هو يصح أن يكون اسم فاعل و- أن يكون فعلا مضارعا . و لما كان فعلهم فعل العالى على السلطان ، قال : ﴿ سلطان ﴾ أى أمر باهر قاهر من ١٠ عند مالكمهم ، لا يسوغ لأحد الاستعلاء عليه فكيف بالاستعلاء على من هو بأمره ^٦ ﴿ مين ج ﴾ أى واضح فى نفسه سلطنته و مظهر لغيره ذلك . و لما كان من العجائب أن يقتل منهم نفسا ثم يخرج قارا ^٨ منهم ثم يأتى إليهم لاسيما إتيانا يقاهرهم فيه فى أمر عظيم من غير أن يقع بينهم و بينه ما يحو ما تقدم منه ، نبههم على إتيانه هذا على هذا الحال ١٥ آية أخرى دالة على السلطان ، فقال مؤكدا تكذيبا لظنهم أنه فى قبضتهم : ﴿ و ائى عذت ﴾ أى اعتصمت و امتنعت ﴿ ربى ﴾ الذى

(١) من ظ و مد ، و فى الأصل : مقاعد (٢-٢) من مد ، و فى الأصل و ظ : بالعبد (٣) من ظ و مد ، و فى الأصل : ثبوته (٤) زيد من مد (٥) من مد ، و فى الأصل و ظ : ينكروه (٦) من ظ و مد ، و فى الأصل : الالف (٧) من ظ و مد ، و فى الأصل : يامر (٨) من مد ، و فى الأصل و ظ : قارا .

رباني على ما اقتضاء لطفه بي^١ وإحسانه إليّ ﴿ووبكم﴾ الذي أعادني
من قتلكم^٢ لي بكم على^٣ ما دعت إليه حكمته من جبروتكم وتكبركم
وقوة مكنتكم ﴿ان ترجون﴾ أي أن يتجدد^٤ في وقت من الاوقات
قتل منكم لي . ما أتيتكم حتى توقفت من ربي في ذلك ، فاني قلت^٥ "إني
اخاف ان يقتلون" فقال "سنشد عضدك باخيك ونجعل لك سلطانا
فلا يصلون اليك باينقا"^٦ فهو من أعظم آياتي أن لاتصلوا^٧ على قوتكم^٨
و كثرتم إلى قتل مع أنه لا قوة لي بغير الله الذي أرسلني .

ولما كان التقدير : فان آمنتم بذلك وسلمتم لي أفلحتم ، عطف
عليه قوله : ﴿وان لم تؤمنوا لي﴾ أي تصدقوا لأجلي ما أخبرتم به
﴿فاعتزلون﴾ أي : إن لم تعزلوني هلكتم ، ولا تقدرون^٩ على قتل^{١٠}
بوجه و أنا واحد ممن تسومونهم^{١١} سوء العذاب . وما قتلتم أبناءهم
إلا من أجلي ، فرباني على كف من ضاقت عليه الأرض بسبي وسفك
الدماء في^{١٢} شأني ، ومنعه الله / من أن يصل^{١٣} إلى^{١٤} منه^{١٥} سوء قبل أن

٧٣٥ /

- (١) من مد ، وفي الأصل وظ : به (٢) من مد ، وفي الأصل وظ : قبلكم .
(٣) سقط من مد (٤) سقط من ظ ومد (٥) زيد في الأصل : منكم ، ولم تكن
الزيادة في ظ ومد فحذفناها (٦) من مد ، وفي الأصل وظ : علمت .
(٧) زيد في الأصل : ابتار من ابتعنا ، ولم تكن الزيادة في ظ ومد فحذفناها .
(٨-٨) من مد ، وفي الأصل وظ : بقوتكم (٩) من ظ ومد ، وفي الأصل :
لاتقدروا (١٠) من مد ، وفي الأصل : ظ : تسومونه (١١) من ظ ومد ،
وفي الأصل : من (١٢-١٤) من ظ ومد ، وفي الأصل : منه إلى .

أعوذ به ، فكيف به بعد أن أرسلني و عدت به فأعاذني ، واستجرت
به فأجاري .

ولما كان التقدير : لم يؤمنوا به ولا لأجله ولم يعزلوه ، بل بقوا
له الغوائل و راموا أن يواقعوا به الدواهي والقواصم ، فلم يقدرُوا
ه على ذلك و آذوا قومه و طال البلاء . سبب عنه قوله : ﴿ فدعاه ﴾
الذي أحسن إليه و ضمن له سياسته و سياسة قومه . ثم فر ما دعا به
بقوله : ﴿ ان أهولاء ﴾ [أي - ٢] الحقيرون الأراذل الذليلون ﴿ قوم ﴾
أي لهم قوة على القيام بما يحاولونه ﴿ مجرمون ﴾ أي عريقون في قطع
ما أمرت به أن يوصل ، و ذلك متضمن وصل ما أمرت به أن يقطع ،
فكان المعنى : فدعا بهذا المعنى ، و لذلك أتى " بان " الدالة على المصدرية .
ولما كان ممن يستجيب دعاءه و يكرم نداءه ، سبب عن ذلك قوله :

﴿ فاسر ﴾ أي فقلنا له : سر عامة الليل - هذا على قراءة المدنيين و ابن
كثير بوصل الحمزة . و على قراءة غيرهم بالقطع المعنى : " أوقع السرى " وهو
السير عامة الليل ﴿ بعبادي ﴾ الذين هم أهل لإصلافتهم إلى جنابي ، قومك
١٥ الذين أرسلناك لإسعادهم باستنقاذهم من يظلمهم و تفرغهم لعبادتي

(١) من ظ و مد ، و في الأصل : نقوا (٢) زيد من ظ و مد (٣) سقط من
ظ و مد (٤) في مد : فيما (٥) في مد : موصوفون بالعراقة (٦) من مد ، و في
الأصل و ظ : اسر (٧) من ظ و مد ، و في الأصل : كذلك (٨) من مد ، و في
الأصل و ظ : قلنا (٩) راجع نثر المرجان ٤٧٦/١ (١٠) من ظ و مد ، و في
الأصل : المنع (١١) من ظ و مد ، و في الأصل : في السير .

'لا لعبادة غيري' .

ولما كان سبحانه قد تقدم إلى بني إسرائيل في أن يكونوا
متهيئين في الليلة التي أمر بالسرى فيها بحيث لا يكون لأحد منهم عاقبة
أصلاً كما تقدم بيانه في الأعراف عن التوراة، بين تأكيد ذلك بقوله:
(لَيْلا) فصار تأكيداً بغير اللفظ، وإنما أمره بالسير في الليل لأنه
أوقع بالقبض موت الأبطال ليلاً، فأمر فرعون موسى عليه الصلاة
والسلام أن يخرج بقومه في ذلك خوفاً من أن يموت القبط .
ولما علم الله تعالى أنهم إن تأخروا إلى أن يطلع الفجر يرتفع
عنه الموت، منعهم الخروج، وإن تأخروا إلى آخر الليل أدركهم
قبل الوصول إلى البحر فيقتلهم، علل هذا الأمر [بقوله - ٦] مؤكداً ١٠
له لأن حال القبط عندما أمرهم بالخروج كان حال من لا يصدق
له ترجع في قوله: (انكم متبعون لا) أي مطلوبون بغاية الشهوة
والجهد من عدوكم، فلا يفرنكم ما هم فيه عند أمركم بالخروج من الجزع
من إقامتكم بين أظهرهم وسؤالهم لكم في الخروج عنهم بسبب وقوع
الموت الفاشي فيهم، فإن القلوب بيد الله، فهو يقسى قلب فرعون ١٥

(١ - ١) سقط ما بين الرقمين من ظ و مد (٢) من مد، وفي الأصل و ظ :
يقدم (٣) من ظ و مد، وفي الأصل: كذلك (٤ - ٤) في مد: مطم .
(٥) من مد، وفي الأصل و ظ : ففهم (٦) زيد من مد (٧ - ٧) من ظ
و مد. وفي الأصل: لهم لا (٨) زيد في الأصل و ظ : حالهم، ولم تكن الزيادة
في مد بخذناها (٩) من ظ و مد، وفي الأصل: مرجع (١٠ - ١٠) من مد،
وفي الأصل و ظ : باقامتكم (١١) من مد، وفي الأصل و ظ : الفاشي .

بعد رؤية هذه الآيات حين يرتفع عنهم الموت و يفرغون من دفن
مواسم فطلبكم لما دبرته في القدم من سياستكم باغراقهم أجمعين ليظهر
مجدى بذلك و أدفع 'عنكم روع' مدافعتهم فاني أعلم أنه لا قوة لكم
ولا طاعة بهم، فلم أكلفكم لمباشرة شيء من أمركم .

٥ : لما أمره بالإسراء وعلله ، أمره بما يفعل فيه وعلله فقال :

﴿واترك البحر﴾ / أى إذا أسريت بهم و تبعك العدو ووصلت إليه

/ ٧٣٦

و أمرناك بضربه لينفتح لتدخلوا [فيه - °] فدخلتم و نجوتم ﴿رهوا﴾

بعد خروجكم منه بأجمعكم أى متفرجا واسعا ساكننا بحيث يكون المرتفع
من مائه مرتفعا و المنخفض منخفضا كالجدار، و طريقه الذى سرتم به

١٠ : يابسا ذاسير سويل على الحالة التى دخلتم فيها ليدخل فيه عدوكم فنجد

باغراقهم كما وعدناكم، و قال البغوى : راهيا أى 'ذا رهوا' فسمى

بأنصدر - و عزاه إلى مقاتل - انتهى . و لما كانت هذه أسبابا لدخول

آل فرعون فيه ، علل بما يكون عنها تسكينا لقلوبهم في ترك البحر طريقا

مفتوحا يدخله العدو . فقال مؤكدا لاجل استبعاد بنى إسرائيل مضمون

١٥ : الخبر لأنه ' من خوارق العادات مع ما لفرعون و آله في قلوبهم من

(١) في مد : ارتفع (٢) من مد ، وفي الأصل وظ : ردع (٣) زيد في الأصل

لكم ، و لم تكن الزيادة في ظ و مد لحذفها (٤) من مد ، وفي الأصل وظ :

سريت (٥) زيد من مد (٦) من مد ، وفي الأصل وظ : نجيتم (٧-٧) من

مد ، وفي الأصل وظ : بالليل - كذا (٨) راجع معالم التنزيل بهامش

الليالي ١٢٢/٦ (٩-٩) من مد ، وفي الأصل وظ : اذا رهوا (١٠) في مد : لان .

الهيئة الموجبة لأن يستبعدوا معها عمومهم بالإملاء: ﴿انهم جند معرقون ه﴾
 أى متمكنون فى [هذا - '] الوصف وإن كان لهم وصف القوة
 و التجمع الذى محطه النجدة الموجبة للعلو فى الأمور .

ولما أرشد السياق ولا بد إلى تقدير: فأمرى موسى بعباد الله كما
 أمره^١ الله فتبعهم آل فرعون كما أخبر سبحانه ، ففتح الله البحر يابسه
 قدرته وأمسك مائه كالجدران^٢ بقاهر عظمته وتركه بعد طلوعهم منه
 على حاله فتبعهم عباد الشيطان^٣ بما فاض عليهم من شقاوته فأغرقهم
 الله بعزته لم يفلت منهم أحد . غير سبحانه عن هذا كله بقوله على
 طريق الاستئناف: ﴿كم تركوا﴾ أى الذين سبق الحكم باغراقهم ففرقوا
 ﴿من جنت﴾ أى بساتين هى فى غاية ما يكون من طيب الأرض ١٠
 وكثرة الأشجار وزكاه^٤ الثمار والنبات وحسنها الذى يسر المهموم ولا يستر
 المهموم ، ودل على كرم الأرض [بقوله - ']: ﴿وعيون لا زروع﴾
 أى بما هو دون الأشجار . ولما كان ذلك لا يكمل إلا بمنازل ومناظر
 فى الجنان^٥ وغيرها فقال: ﴿ومقام كريم لا﴾ أى مجلس شريف هو
 أهل لأن يقيم^٦ الإنسان فيه ، لأن النهاية فيما برضيه . ١٥

- (١) زيد من مد (٢) من مد ، وفى الأصل و ظ : امر (٣) من ظ و مد ،
 وفى الأصل : كالجددان (٤) من مد ، وفى الأصل و ظ : السلطان (ه) من
 ظ و مد ، وفى الأصل : ذكاه (٦ - ٦) سقط ما بين الرقيين من ظ و مد .
 (٧) فى مد : الجنات (٨) فى مد : يقوم .

و لما كان ذلك قد يكون بتعب صاحبه فيه ، دل على أنه كان
بكدر غيرهم وهم في غاية الترف ، وهذا هو الذي حملهم على اتباع
من كان يكفيهم ذلك حتى أدام إلى الفرق قال : (ونعمة) هي
بفتح النون اسم للتنعم بمعنى الترفه والعيش اللين الرغد . وأما التي بالكسر
فهى الإندام (كانوا فيها) أى دائما (فكهين لا) أى فعلهم فى عيشهم
فعل المترفه لا فعل من يضطر إلى إقامة نفسه .

و لما كان هذا أمرا عظيما لا يكاد يصدق أن يكون لأحد ، دل
على عظمته وحصوله لهم بقوله : (كذلك) أى الامر كما أخبرنا به
من نعيمهم^٢ وإخراجهم وإغراقهم وأنهم تركوا جميع ما كانوا فيه
لم يعن عنهم شيء منه ، فلا يقرن^٣ أحد بما ابتليناه به من النعم لئلا
يصنع به من الإهلاك ما صنعنا بهم . ولما أنهم سوق الكلام هكذا
إغراقهم كلهم ، زاده إيضاحا بالتعبير بالإرث الذى حقيقة الأخذ عن
الميت أخذ لا منازع فيه فقال عاطفا على ما تقدم تقديره بعد اسم
الإشارة : (واورثها) أى تلك الأمور العظيمة (قوما) أى ناسا

- (١) من مد ، وفى الأصل وظ : انسان (٢) من مد ، وفى الأصل وظ :
يكفهم (٣) زيد فى الأصل بعده : فيه ، ولم تكن الزيادة فى ظ ومد لحذفها .
(٤) من مد ، وفى الأصل وظ : نعيمهم (٥) من ظ ومد ، وفى الأصل :
لن يفتى (٦) من مد ، وفى الأصل وظ : فلا يفتى (٧) زيد فى الأصل : منهم ،
ولم تكن الزيادة فى ظ ومد لحذفها (٨) زيد فى الأصل وظ : هو ، ولم تكن
الزيادة فى مد لحذفها (٩) من مد ، وفى الأصل وظ : ميت .

ذوى قوة فى القيام على ما يحاولونه . و حقق أنهم غيرهم تحقبا
 لإغراقهم بقوله : ('آخرين ه') قال ابن برجان : و قال فى سورة الظلة :
 "وعيون وكنوز" مكان "و زروع" لما كان الممهود من الزرع الحصد
 فى أرب المدة أورث زروعها و جنايتها و ما فيها من مقام كريم قوما
 ليسوا بآل فرعون فانهم أهلها و لا بنى إسرائيل فانهم قد عبروا البحر ، ه
 و لما توطد^١ ملكهم فى الأرض المقدسة اتصل بمصر ، فورثوا الأرض
 بكنوزها و أموالها و نعمتها و مقامها الكريم - انتهى .

و لما كان الإهلاك يوجب أسفا على المهلكين و لو من بعض
 الناس و لاسيما إذا كانوا جمعا^٢ فكيف إذا كانوا أهل عاكمة^٣ و لاسيما
 إذا كانوا فى نهاية الرئاسة . أخبر بأنهم^٤ كانوا لهوانهم عبده^٥ سبحانه ١٠
 و تعالى على خلاف ذلك ، فسبب عما مضى قوله : (فما بكث عليهم)
 استعارة لعدم الاكتراث^٦ بهم لهوانهم^٧ (السماء و الأرض) و إذا
 لم يلك السكن فما ظلك بالساكن الذى هو بعضه ، روى أبو يعلى فى مسنده
 و الترمذى^٨ فى جامعه - و قال : عريب و الربذى^٩ و الرقاشى^{١٠} يضعفان

- (١) من مد ، و فى الأصل و ظ : و لما (٢) من ظ و مد ، و فى الأصل :
 توطن (٣) من ظ و مد ، و فى الأصل : جميعا (٤) زيد فى الأصل و ظ : كاملة ،
 و لم تكن الزيادة فى مد فحذفها (٥) فى مد : انهم (٦) من مد ، و فى الأصل
 و ظ : عندهم (٧-٧) من مد ، و فى الأصل و ظ : بهوانهم (٨) راجع جامعه
 ١٥٨ / ٢ (٩) من التهذيب ، و فى الأصل : الزيدى ، و هو موسى بن عبيدة
 (١٠) هو يزيد بن أبان .

في الحديث - عن أنس رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال : ما من مسلم إلا وله في السماء بابان ، باب يصعد منه عمله و باب
ينزل منه رزقه فإذا مات بكتيا عليه ، و تلا هذه الآية ، و قال على^١
رضى الله عنه : إن المؤمن إذا مات بكي^٢ مصلاه من الأرض و يصعد
ه عمله من السماء .

و لما جرت العادة بأن العدر قد يستمهله عدوه في بعض الأوقات
لمثل وصية و قضاء حاجة فيمهلها ، أخبر تلميذا لعدم الاكتراث بهم أنهم
كانوا دون ذلك فقال : (و ما كانوا) و لما كان هذا لكونه خيرا
عنهم بعد مضيهم المقصود منه تحذير^٣ من بعدهم فقط ، لم يذكر التقييد
١٠ . بذلك الوقت بإذن^٤ و نحوها دلالة على أن ما كانوا فيه من طويل
الإمهال^٥ كان كأنه^٦ لم يكن لعظم^٧ هذا الأخذ بخلاف ما مر في الحجر
من التخويف من إزال الملائكة عليهم ، فان [تقييد -^٨] عدم الإنظار
بذلك الوقت لرد^٩ السامعين عن طلب إزاهم فقال تعالى : (نظرين ع)
أى مهلين عما أنزلنا بهم من المصيبة^{١٠} من مهمل [ما -^{١١}] لحظه فا

(١) أورده السيوطي في الدر المنثور ٦ / ٣١ (٢) ليس في ظ و مد (٣) من
ظ و مد ، وفي الأصل : الكون (٤) من مد ، وفي الأصل و ظ : يحذر .
(٥-هـ) من ظ و مد ، وفي الأصل : لوقت بإذن (٦-٦) من ظ و مد ، وفي
الأصل : كأنه كان (٧) من مد ، وفي الأصل و ظ : لعظيم (٨) زيد من ظ
و مد (٩) من مد ، وفي الأصل و ظ : كرر (١٠) من ظ و مد ، وفي
الأصل : المعصية .

فوقها ليتداركوا بعض ما فرطوا فيه و ينظروا في شيء مما يهمهم بل
كان أخذهم لسهولته علينا في أسرع من اللح ، لم يقدروا على 'دفاع ،
فألهم^١ عذاب الدنيا و صاروا^٢ إلى عذاب^٣ الآخرة فحسروا الدارين
و ما ضرروا غير أنفسهم^٤ .

ولما / كان إنقاذ بني إسرائيل من القبط أمرا^١ باهرا لا يسكاد ه / ٧٣٨
يصدق فضلا عن أن يكون باهلا ك أعدائهم ، أكد^٢ سبحانه الإخبار
بذلك إشارة إلى ما يحق له من العظمة تنبيها على أنه قادر أن يفعل بهذا
النبي صلى الله عليه وسلم^٣ وأتباعه كذلك وإن^٤ كانت قريش^٥ يرون
ذلك محالا و أنهم في قبضتهم^٦ فقال : (ولقد نجيتنا) [أى -] عما
لنا من العظمة " تنجية عظيمة " مع كونها بسبب الآيات المتفرقات كانت ١٠
على التدرج (بنى إسرائيل) عبدنا المخلص لنا (من العذاب المهين)
بسبب أنهم كانوا عندهم في عداد العبيد يستخدمون الرجال و النساء بل
أذل للزيادة على التصرف في العبيد بالتذيع^٧ للآبناء .

(١-١) من مد ، و في الأصل و ظ : دفاعه ما لهم (٢-٢) من مد ، و في الأصل
و ظ : في عتاب (٣) زيد في الأصل : فقط ، ولم تكن الزيادة في ظ و مد
لحذفها (٤) زيد في الأصل : ظاهرا . ولم تكن الزيادة في ظ و مد لحذفها .
(٥) في الأصل بياض ملأناه من ظ و مد (٦) زيد في الأصل : هو ، ولم تكن
الزيادة في ظ و مد لحذفها (٧) من مد ، و في الأصل و ظ : فان (٨) من
مد ، و في الأصل و ظ : قريشا (٩) من ظ و مد ، و في الأصل : قبضته .
(١٠) زيد من مد (١١-١١) سقط ما بين الرتين من مد (١٢) من مد ، و في
الأصل و ظ : بالتدرج .

ولما تشوف السامع إلى صاحب ذلك العذاب قال مبدلاً عما قبله
 إنيهما لأن فرعون نفسه كان عذاباً لإفراطه في أذام^١ : (من فرعون^٢)
 ثم علل ذلك بما يعرف منه صحة الوصف للعذاب فقال مؤكداً لأن
 حال قريش في استدلال المؤمنين حال من يكذب^٣ بأن الله أنجى به
 إسرائيل على ضعفهم فهو ينجي غيرهم من الضعفاء أو يكذب بأن فرعون
 كان قوياً (انه كان عالياً) في جلته المراقبة في العلو (من المسرفين^٤)
 أي العريقين في مجاوزة الحدود^٥ .

ولما كانت قريش تفتخر بظواهر الأمور من الزينة والفرور
 ويعبدونه تعظيماً من الله ويعبدون ضعف الحال في الدنيا شقاء^٦ وبعداً
 ١٠ من الله، رد عليهم قولهم بما آتى نبي إسرائيل على ما كانوا فيه من
 الضعف و"سوء الحال" بعد إهلاك آل فرعون بعذاب الاستئصال،
 فقال مؤكداً لاستبعاد قريش أن يختار من قل^٧ حظاً من الدنيا :
 (ولقد اخترتهم) أي فعلنا بما لنا من العظمة في جعلنا لهم "خياراً"
 فعل من اجتهد في ذلك، وعظم أمرهم بقوله بأننا على ما تقديره : اختياراً

(١) من ظ و مد ، وفي الأصل : انهم (٢) من مد ، وفي الأصل و ظ :
 تكذيب (٣-٢) من مد ، وفي الأصل : المجاوزين في الحدود حد التجاوز ،
 وفي ظ : المجاوزين في الحدود (٤) ومن هنا استأنفت نسخة م (٥) من م
 و مد ، وفي الأصل و ظ : بظاهر (٦) من م و مد ، وفي الأصل و ظ : مقتاً .
 (٧-٧) من ظ و م و مد ، وفي الأصل : ما سوء (٨) من ظ و م و مد ، وفي
 الأصل : اهلاكم أي (٩) من ظ و م و مد ، وفي الأصل : قلة (١٠) من
 م و مد ، وفي الأصل و ظ : في (١١) من م و مد ، وفي الأصل و ظ : هم .

مستعلياً

(٨)

مستعليا (على علم) أى منا بما يكون منهم من خير و شر ، و قد
 ظهر من آثاره أنكم صرتم تسألونهم و أنتم صريح ولد إسماعيل عليه
 الصلاة و السلام عما ينوبكم و تجعلونهم قدوتكم فيما يصيكم و تضربون
 إليهم أكباد الإبل ، و هكذا يصير عن قليل كل من اتبع رسولكم
 صلى الله عليه و سلم منكم و من غيركم . و لما بين المفضل ، بين المفضل ٥
 عليه فقال : (على العلمين ع) أى الموجودين فى زمانهم بما أنزلنا عليهم
 من الكتب و أرسلنا إليهم من الرسل .

و لما أعلم باختيارهم ، بين آثار الاختيار فقال : (و اتينهم) أى
 على ما لنا من العظمة (من الآيت) أى العلامات الدالة على عظمتنا
 و اختيارنا لهم من حين أنى موسى عبدنا عليه الصلاة و السلام فرعون ١٠
 إلى أن فارقه بالوفاة و بعد وفاته على أيدي الأنبياء المقرين لشرعه
 عليهم الصلاة و السلام (ما فيه بلأوا) / أى اختبار مثله يميل من ينظره
 أو يسمعه أو يحمله إلى غير ما كان عليه ، و ذلك بفرق البحر و تظليل
 الغمام و إزال المن و السلوى و غير ذلك بما رآه من الآيات التسع ،
 و فى هذا ما هو رادع^١ للعرب عن بعض أقوالهم من خوف التخطف ١٥

(١) فى الأصل و ظ بياض ملأناه من م و مد (٢) زيد فى الأصل : حال ،
 و لم تكن الزيادة فى ظ و م و مد لحذفها (٣) زيد فى الأصل : لعنه الله ،
 و لم تكن الزيادة فى ظ و م و مد لحذفها (٤) من م و مد ، و فى الأصل
 و ظ : كانوا (٥) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : طلبوه (٦) من م و مد ،
 و فى الأصل و ظ : ردع .

من العرب^١ والفقير لقطع الجلب عنهم وغير ذلك (مبين ه) أى بين نفسه موضع لغيره، و^٢ ما أنسب هذا الحتم لقوله أول قصتهم "ولقد قتنا قبلهم قوم فرعون".

ولما ثبت بما مضى أنه سبحانه متصف بالإحياء والإماتة، وكان
 ٥ إنكار ذلك عنادا لا يستطيع أحد^٣ يثبت الإله أن ينكره، وكان الإقرار بذلك فى بعض وإنكاره^٤ فى بعض^٥ تحكما ومخالفا لحاكم العقل و صارم النقل، وكان من الآيات التى أوتوها إحيائهم بعد إماتتهم حين طلبوا الرؤية فأخذتهم الصاعقة، وحين خرجوا من ديارهم وهم ألوف حذر الموت، وكان ذلك هو البعث بعينه، وكان العرب ينكرونه ويبالغون
 ١٠ فى إنكارهم [له - °] ولا يسألونهم عنه، قال موجاهم مشيرا بال تأكيد إلى أنه لا يكاد يصدق أن أحدا ينكر ذلك لما له من الأدلة: (ان) وحقرم بقوله: (هؤلاء) أى الأديان الأقلاء الأذلاء (ليقولون لا) أى بعد قيام الحجة البالغة عليهم مبالغين فى الإنكار فى نظير تأكيد الإثبات: (ان) أى ما. ولما كان قد تقدم قوله تعالى "يحيى ويميت"
 ١٥ وهم يعلمون أن المراد به أنه يتكرر منه الإحياء للشخص الواحد،

(١) من م ومد، وفى الأصل وظ: القرب (٢) فى الأصل وظ بياض ملأناه من م ومد (٣) زيد فى الأصل: ان، ولم تكن الزيادة فى ظ وم ومد لخذناها (٤ - ٥) من م ومد، وفى الأصل وظ: لبعض (ه) من م ومد، وفى الأصل وظ ومخالف (ه) زيد من م ومد.

وكان تعالى قد قال ولا يخاطبهم إلا بما يعرفونه " وكنتم أمواتا فاحياكم
ثم يميتكم ثم يحييكم ثم إليه ترجعون " أى بالانتشار بعد الحياة [و- ٢]
قال " امتا اثنتين واحيتنا اثنتين " قالوا: ما (هى الاموتنا) على
حذف مضاف أى ما الحياة إلا حياة موتنا (الاولى) أى التى كانت
قبل نفخ الروح - كما سيأتى فى الجائنة " [ان هى - ٢] إلا 'حياتنا الدنيا' هـ
و'عبروا عنها بالموت' إشارة إلى أن الحياة فى جنب الموت المؤبد على
زعمهم أمر متلاش لانسبه لها منه، وساق سبحانه كلامهم على هذا
الوجه^١ إشارة إلى أن الأمور [إذا قيس- ٢] غائبها على شاهدها،
كان الإحياء بعد الموت [الثانية أولى لكونه بعد حياة من الإحياء بعد
الموت - ٢] الأولى، فخط^٢ الأمر على^٣ أن الابتداء^٤ كان من موت ١٠
لم يتقدمه حياة، والقرار^٥ يكون على حياة لا يعقبها موت .

ولما كان المعنى: وليس وراءها حياة، أكدوه بما يفهمه

^٢ تصرّحوا فقالوا^١ رد ما أثبتته^٢ الله على [لسان - ١٤] رسوله صلى الله عليه

- (١) من م ومد، وفى الأصل و ظ: الانتشار (٢) زيد من مد (م) زيد من
ظ و م ومد (٤) زيد فى الأصل: هى، ولم تكن الزيادة فى ظ و م ومد
لخذفناها (٥) من ظ و م ومد، وفى الأصل: اثم (٦) فى مد: بالوت .
(٧-٧) من م ومد، وفى الأصل و ظ: هذه (٨) من ظ و م ومد، وفى
الأصل: محط (٩) من مد، وفى الأصل و ظ و م: إلى (١٠) من هنا سقطت
نسخة مد إلى ما سنبه عليه (١١) من ظ و م، وفى الأصل: القرار .
(١٢-١٢) من م، وفى الأصل و ظ: تصرّحوا فقالوا (١٣) من ظ و م، وفى
الأصل: انزله (١٤) زيد من م .

وسلم : ﴿ وما نحن ﴾ و أكدوا النفي فقالوا : ﴿ بمفشرين ٥ ﴾ أى من
منشر ما بالبعث بحيث نصير ذوى حركة اختيارية تنتشر بها بعد الموت ،
يقال : نشره وأنشره - إذا أحياه .

و لما كانوا يزعمون أن دعوى الإحياء لا يصح إلا إذا شاهدوا
٥ أحداً من الأموات الذين يعرفونه حياً بعد أن تمزق جلده و عظامه ،
سيروا عن إنكارهم مخاطبين للنبي صلى الله عليه وسلم ومن تبعه : ﴿ فأتوا ﴾
أى أيها الزاعمون أنا نبعث بعد الموت إيثانا بأنهم لا يصدقون بذلك
وإن كثر معتقدوه ، من جنس بشرهم و تبعهم ﴿ بأبائنا ﴾ أى لكوننا
نعرفهم و نعرف وفورعة ولهم فلا نشك [فى - ٧] أن ذلك إحياء
١٠ لمن مات ليكون ذلك آية لنا على البعث ، و أكدوا تكذيبهم بقولهم :
﴿ ان كنتم صدقين ٥ ﴾ أى ثابتا صدقكم .

و لما أخبروا على هذه العظمة تطعماً لأنها لو وقعت لم يكن
بأدل على ثبوت النبوة المستلزمة لتصديق كل ما يقول لهم الرسول
صلى الله عليه وسلم و ما يأتيهم به من الآيات ، غير خائفين من الله
١٥ و هم يعلمون قدرته و إملاكه للماضين لاجل تكذيب الرسل عليهم
الصلاة و السلام ، و كأنهم يدعون خصوصيته فى مكنته من عين أو معنى

(١) فى م : ان (٢) من ظ و م ، وفى الأصل : من هو (٣) فى م : فى .
(٤-٤) سقط ما بين الرقين من ظ و م (٥) من ظ و م ، وفى الأصل : الانبياء
و الرسلين الزاعمين (٦) من م ، وفى الأصل و ظ : عقلهم (٧) زيد من م .
(٨) من ظ و م ، وفى الأصل : سقفا - كذا (٩) من ظ و م ، وفى الأصل : على .

يجون بها من مساواة من قبلهم في ذلك . فقل تعالى منكرا عليهم :
 ﴿ اَمْ خَيْرٌ ﴾ أى فى الدين والدنيا ﴿ اَمْ قَوْمٌ تَبِعُوا ﴾ أى الذين ملك
 بهم تبع الارض بطولها والعرض و حير الحيرة و بنى قصر سمرقند
 و كان مؤمنا ، وقومه حمير و من تبعهم اقرب المهلكين^١ إلى قرش زمانا
 و مكانا . و كان له بمكة المشرفة ما ليس لغيرد من الآثار ، و قال الرازى ه
 فى اللوامع : هو أول من كسى البيت و نحر بالشعب ستة آلاف بدنة
 و أقام به ستة أيام^٢ و طاف به و خلق . و قال البغوى بعد أن ذكر
 قصته مع الانصار لما قتل ابنه غيلة بالمدينة^٣ الشريفة و ما وعظته به
 اليهود فى الكف عن إخراج المدينة لأنها مهاجر نبي [من - °] قرش :
 فصدقهم و تبع دينهم ، و ذلك قبل نسخه . و قال عن الرقاشي : آمن ١٠
 تبع بالنبي صلى الله عليه وسلم قبل أن يبعث بسبعماية^٤ عام . و عن عائشة
 رضى الله عنها أنها قالت : لا تسبوا تبعاً فإنه كان رجلاً صالحاً .
 و لما كان ذلك^٥ فى سياق التهديد بالإهلاك^٦ لأجل مخالفتهم ،
 و كان الإهلاك لذلك إما كان لبعض من تقدم زمانهم لاجميع الخلق ،
 أدخل الجار فقال : ﴿ و الذين من قباهم^٧ ﴾ أى [من - °] مشاهير ١٥
 الأمر كمدن و أصحاب الأيكة و الرس : ثم د و عاد .

(١) من ظ و م ، و فى الأصل : المهلين (٢) من م و معالم : تنزيل ، و فى الأصل
 وظ : الاف (٣) راجع المعالم بهامش الباب ١٢٢/٦ (٤) فم : فى المدينة (٥) زيد
 من م (٦) من ظ و م و المعالم ، و فى الأصل : سبعةائة (٧) - قط من ظ و م .
 (٨) من م ، و فى الأصل وظ : و الاهلاك .

ولما كان كأنه قيل : ما هؤلاء الأمة ؟ قيل : ﴿ اهلكنهم ﴾ أى
بعظمتا^١ وإن كانوا عظاما لا يعسرهم^٢ هؤلاء فيما لهم من المكنة لقطعهم
من أمر الله به أن يوصل من الرسل و أتباعهم ، و تكذيبهم بما أتوا
به ، و لذلك علل الإهلاك تحذيرا للعرب بقوله مؤكدا لظنهم أن ملاقاة
ه إماما هو على عادة الدهر : ﴿ انهم كانوا ﴾ أى جلة و طبعا ﴿ مجرمين ه ﴾
أى عريقين فى الإجرام ، فليحذر هؤلاء إذا ارتكبوا مثل أفعالهم^٣
من مثل حالهم^٤ و أن يحل بهم ما حل بهم^٥ .

ولما كان التقدير للاستدلال على الجزاء الذى جامعته التكفل
بجميع أفعاله^٦ يوم القيامة : فانا ما خلقنا الناس عبثا ينفى بعضهم على
١٠ / ٧٤١ بعض ثم لا يؤاخذون^٧ ، / عطف عليه ما هو أكبر فى الظاهر منه فقال :
﴿ وما خلقنا السموات ﴾ أى على عظمها^٨ و اتساع كل واحدة منها
و احتوائها لما تحتها . و جمعها^٩ لأن العمل كلما زاد كان أبعد من العبث^{١٠}
مع أن إدراك تعددها عما يقتضى^{١١} المشاهدة بما فيها من الكواكب ،

(١-١) من م . وفى الأصل و ظ : لعظمتا (٢) من م ، وفى الأصل و ظ :
لا يعسرهم (٣) من م ، وفى الأصل و ظ : فما (٤) من م ، وفى الأصل و ظ :
اهلاكهم (ه) فى م : ان (٦) من ظ و م ، وفى الأصل : فعالمهم (٧-٧) سقط
ما بين الرقيقين من ظ و م (٨) من ظ و م ، وفى الأصل : انحاله - كذا .
(٩) من ظ و م ، وفى الأصل : لا يؤاخذ - كذا (١٠) من م ، وفى الأصل
و ظ : عظمتها (١١) من م ، وفى الأصل و ظ : جميعها (١٢) من م ، وفى
الأصل و ظ : البعث (١٣) زيد فى م : ه .

و واحد في سورة الأنبياء تخصيصا بما يتحقق المكذبون بالبعث رؤيته لما ذكر هناك^١ من اختصاص "لن" بما بطن .

و لما كان الدليل على تطابق الاراضى دقيقا^٢ و حدها فقال :

(و الارض) أى على ما فيها من المنافع (و ما بينهما) أى النوعين
و بين كل واحدة منهما [و ما -^٣] يليها (للعين هـ) أى على ما لنا هـ
من العظمة^٤ التى يدرك من^٥ له أدنى عقل تعالها عن اللعب لانه
لا يفعله إلا ناقص ، و لو^٦ ركنا الناس يبنى بعضهم على بعض كما تشاهدون
ثم لا تأخذ لضعيفهم بحقه من قوهم لكان خلقنا لهم لعبا ، بل اللعب أخف
[منه -^٢] ، و لم نكن على ذلك التقدير مستحقين لصفة القوسية ، فانه
" لا قدست أمة لا يؤخذ لضعيفها بالحق من قوها غير متمتع " - رواه ابن ١٥
ماجه عن أبى سعيد و ابن جميع فى معجمه عن جابر ، و صاحب الفردوس
عن أبى موسى رضى الله عنهم رفعوه ، و هو شئ لا يرضى به لنفسه أقل
حكام^٧ الدنيا ، فكان هذا رهانا قاطعا على صحة الخبر ليظهر هناك الفصل
بالعدل و الفضل .

و لما نرى أن يكون خلق ذلك اللعب الذى هو باطل ، أثبت ما ١٥

خلقه له و لم يصرح بما فى البين لانه تابع ، و قد نبه عليه ما مضى ،

(١) من م ، و فى الأصل و ظ : هنا (٢ - ٣) من ظ و م ، و فى الأصل : حد

هناك (٣) زيد من م (٤ - ٤) من م ، و فى الأصل و ظ : الذى ن - كدا .

(٥) من ظ و م ، و فى الأصل : لا (٦) من م و سقن ابن ماجه ص : ١٧٧ ،

و فى الأصل و ظ : متمتع (٧) من م ، و فى الأصل و ظ : احكام .

فقال مستأففاً : ﴿ ما خلقتهما ﴾ أى ' السماوات و الاراضى مع [ما - ']
 بينهما ﴿ الا بالحق ﴾ من الحكم بين من فيها ، [فمن - '] عمل الباطل عاقبناه
 و من عمل الحق أنشأه ، و بذلك يظهر غاية الظهور إحاطتنا بجميع أوصاف
 الكمال كما نبهنا عليه أهل الكمال فى هذه الدار بخلقهما الذى واقعه مطابق
 ه للحق ، و هو ما لا من تلك الصفات المقتضية للبعث لإحقاق الحق
 و إبطال الباطل بما لا خفاء فيه عند أحد .

و لما كان أكثر الخلق لا يعلم ذلك لعظمته عن النظر فى دليله
 و إن كان قطعياً بديهاً قال : ﴿ ولكن أكثرهم ﴾ أى أكثر هؤلاء
 الذين أنت بين أظهرهم و هم يقولون " ان هى الا موتنا الاولى " و كذا
 ١٠ من تخمخوم ﴿ لا يعلمون ه ﴾ [أى - '] أنا خلقنا الخلق بسبب إقامة
 الحق فهم لأجل ذلك يمحرون على المعاصى و يفسدون فى الأرض
 لا يرجون ثواباً و لا يخافون عقاباً ، ولو تذكروا ما ركزناه فى جلاتهم
 لعلوا علماً ظاهراً أنه الحق الذى لا معدل عنه^١ كما يتولى^٢ حكمهم
 المصاب لأجل إظهار^٣ الحكم بين رعاياهم ، و يشرطون الحكم بالحق ،
 ١٥ و يؤكدون على أنفسهم أنهم لا يتجاوزونه . و لما كان^٤ كأنه قيل : إنا

(١) من ظ و م . و فى الأصل : فى (٢) زيد من ظ و م (٣-٢) من م ، و فى
 الأصل و ظ : يخمخوم و هم (٤) زيد من م (٥) فى الأصول : ذكرناه .
 (٦) من ظ و م ، و فى الأصل : معه (٧) من م ، و فى الأصل و ظ : يتوالى .
 (٨) من ظ و م ، و فى الأصل : اظهارهم (٩) من ظ و م ، و فى
 الأصل : كأنه .

رى أكثر المظلومين يموتون بميرير غصصهم مقهورين ، وأكثر / الظالمين
 يذهبون ظافرين عطلبهم مسرودين ، فتى يكون هذا الحق ؟ قال جوابا
 لذلك ' مؤكدا لاجل تكذيبهم : (ان يوم الفصل) ' عند جمع الاولين
 والآخرين من جميع المكلفين الذين ينتظره كل أحد للفرق ' بين كل
 ملابس ، فلا يدع نوعا منه ' حتى أنه يميز بين المكارة والمحاب و دار ه
 النعيم و غار الجحيم ، و بين أهل ' كل منها بتمييز الحق من المبطل بالثواب
 والعقاب و هو بعد البعث من الموت (ميقاتهم) أى وقت جمع
 الخلائق للحكم بينهم الذى ضرب لهم فى الازل و أزلت ' به الكتب ' ^١
 على السنة الرسل (اجمعين لا) لا يتخلف عنه أحد ممن مات من الجن
 و الإنس و الملائكة و جميع الحيوانات .

١٠

و لما ذكر هذا اليوم الذى دل على عظمته بهذه العبارة لإفراد
 و تركيها ، ذكر من وصفه ما يحمل على الخوف و الرجاء ، فقال مبدلا
 منه : (يوم لا يبقى) بوجه من الوجوه (مولى) بقرابة أو غيرها
 بحلف أورد من أعلى أو أسفل (عن مولى) أريد أخذه بما وقع
 منه (شيئا) ^٢ من الإغناء . و لما كان الإغناء تارة يكون بالرفق و أخرى ^٣

١٥

(١) من م ، و فى الأصل و ظ : كذلك (٢) زيد فى الأصل : أى ، و لم تكن
 الزيادة فى ظ و م لحذفها (٣) زيد فى الأصل و ظ : الخلق ، و لم تكن
 الزيادة فى م لحذفها (٤) من ظ و م ، و فى الأصل : للعرف (هـ) من م ، و فى
 الأصل و ظ : منهم (٦) سقط من م (٧-٧) من م ، و فى الأصل و ظ :
 الكتب به (٨) زيد فى م : أى .

بالنفس، صرح بالثاني^١ لأنه أعظمهما^٢ و السياق للاهلاك والقهر فقال :
 (ولا هم) أى القسبان (ينصرون لا) أى من^٣ ناصر ما لو أراد بعضهم
 نصرة بعض ، أو أراد غيرهم لو فرض أن ينصرهم ، وعبر بالجمع الذى
 أفاده الإيهام للولى ليتناول 'القليل والكثير' منه لأن النفي عنه نفي عن
 الأفراد من باب الأولى .

ولما نفي الإغناء استثنى منه فقال : (الامن رحم الله) أى أراد
 إكرامه الملك الأعظم وهم المؤمنون يشفع بعضهم لبعض بأذن الله فى
 الشفاعة لاحدكم فيكرم الشافع فيه بقبول شفاعته و يكرمه بقبول الشفاعة
 فيه . ولما كان ما تقدم دالا على تمام القدرة فى الإكرام والانتقام ،
 ١٠ وكان الإكرام قد يكون عن ضعف ، قال نافيا لذلك : مقررًا لتبام القدرة
 اللازم منه الاختصاص بذلك مؤكدا له تنفيها على أنه ما ينبغي أن يجعل
 نصب العين^٤ و تعقد عليه الخناصر ، ولأن إشرًا كهـم^٥ و تكذيبهم بالبعث
 يتضمن التكذيب بذلك : (انه هو) أى وحده (العزیز) أى المنيع
 الذى لا يقدر^٦ فى عزته عفو ولا عقاب ، بل ذلك دليل على عزته فانه
 ١٥ يفعل ما يشاء فيمن يشاء من غير مبالاة بأحد . ولما كان العزيز
 [قد -^٨] لا يرحم قال : (الرحيم) أى الذى لا تمنع عزته أن يكرم

(١) زيد فى الأصل و ظ : فقال ، ولم تكن الزيادة فى م لحذفها (٢) فى
 الأصول : أعظمها (٣) زيد فى الأصل : اى ، ولم تكن الزيادة فى ظ و م
 لحذفها (٤ - ٥) من ظ و م ، وفى الأصل : الكثير والقليل (٥) من م ،
 وفى الأصل و ظ : لعين (٦) من ظ و م ، وفى الأصل : اشركهم (٧) من
 م ، وفى الأصل و ظ : لا يقدر (٨) زيد من م .

من ' يشا .

ولما كان السياق للانتقام ، أخبر عن حال الفجار على سبيل
الاستئناف ، فقال مؤكدا لما ' يكذبون به ' : (ان شجرت الزقوم لا) التي
تقدم من وصفها ما يقطع القلوب من أنها تخرج من اصل الجحيم ،
و أن طلوعها كأنه رؤس الشياطين ، وغيره مما لا يعلمه حق علمه إلا الله
تعالى والذي تعرفونه من ذلك في الدنيا أنها شجرة / صغيرة الورق
ذفرة^٢ أى شديدة التن - مرة ، من الزقم ، أى اللقم الشديد والشوب
المقرط ، وقال عبد الحق في كتابه الواعى : الزقوم شجرة غبراء صغيرة
الورق لاشوك لها ذفرة^٢ لها كمار في سوقها أى عقد كالأنابيب ولها ورد
تجرسه النحل ، ورأس ورقها فيج جدا ، وهى مرعى ، ومنابتها السهل^١ ، ١٠
قال ابن رجان : وهى فى النار فى مقابلة شجرة طوبى فى الجنة ، يضطرون
إلى أكلها وإلى شرب الغسلين كما يضطر أهل الدنيا لإدخال الطعام
والشراب (طعام الاثيم ط) أى المبالغ فى اكتساب الآثام^٢ حتى مرن
عليها فصارت به إلى الكفر (كالمهل ط) أى القطران الرقيق وما
ذاب من صفر أر حديد أورد ردية ، روى أحمد^٣ و الترمذى^٤ - وقال : ١٥

- (١) من م ، وفى الأصل وظ : ما (٢ - ٢) من م ، وفى الأصل وظ :
يكذبونه (٣) من م ، وفى الأصل وظ : ذفرة (٤) من م ، وفى الأصل :
المشهل ، وفى ظ : المهل (٥) من ظ وم ، وفى الأصل : اللانبا - كذا .
(٦) من ظ وم ، وفى الأصل : طعام الطامع (٧) من م ، وفى الأصل
وظ : الاثم (٨) راجع المسند ٣/ ٧٠ - ٧١ (٩) راجع الجامع ٢ / ٨٢ .

لا تعرفه إلا من حديث رشدين^١ - و ابن حبان في صحيحه و الحاكم من وجه آخر - وقال الحاكم : صحيح الإسناد - عن أبي سعيد رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله " كالمهل " قال : كالمكر الزيت فإذا قرب إل وجهه سقطت فروة وجهه فيه . (تقلى) أى الشجرة - على قراءة الجماعة بالتأنيث ، و الطعام على قراءة ابن كثير و حفص عن عاصم و رويس^٢ عن يعقوب بالتذكير و لا يعود الضمير على المهل لأنه " مشبه به " (في البطون لا) أى من شدة الحر^٣ .

ولما كان التذكير بما يعرف شأن عظيم في الإقبال أو التنفير و إن كان دون ما شبه^٤ [به -^٥] قال : (كفى) أى مثل غلى (الحميم)^٦ أى الماء الذى تنهى حره بما يوقد تحته ، فهو يثبت كأنه يريد أن يتخلص مما هو فيه من الحر ، روى الترمذى - و قال حسن صحيح - و النسائى و ابن ماجه و ابن حبان في صحيحه و الحاكم - و قال صحيح^٧ على شرطها - عن ابن عباس رضى الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال : [لو -^٨] أن قطرة من الزقوم قطرت في الدنيا لافسدت على أهل الدنيا

(١) من م و الجامع ، و في الأصل و ظ : رشد (٢) في م : لعكر (٣) راجع نثر المرجان ٤٨٦/٦ (٤) من ظ و نثر المرجان ، و في الأصل و م : دوش . (٥ - ٥) من م ، و في الأصل و ظ : مشبهه (٦) من م ، و في الأصل و ظ : حره (٧) من ظ و م ، و في الأصل : و « (٨) زيد من ظ و م (٩) سقط ما بين الرقين من ظ (١٠) زيد من م و جامع الترمذى ٨٢/٢ .

معاشهم فكيف بمن يكون هذا طعامه^{١٠} . ولما كان كأنه قيل : ما للأنيم
 يأكل هذا الطعام ، وما الحامل له عليه وعلى مقاربة مكانه ، أجيب بأنه
 مقهور عليه ، أي يقتضيه صفة العزة^{١١} فيه الرحمة^{١٢} لاعادته بأثر^{١٣} ؛ يقال
 للزبانية : (خذوه) أي أخذ قهر فلا تدعوه يملك من أمره شيئا
 (فاعتلوه) أي جروه بقهر بفظلة وعنف وسرعة إلى العذاب والإهانة^{١٤}
 بحيث يكون كأنه محمول ، وقال الرازي في اللوامع : والعنل أن يأخذ
 بمجامع ثوبه عند صدره يحمره ، وقراءة الضم^{١٥} أدل على تنهاى الغلظة
 والشدة من قراءة الكسر (إلى سواه) أي وسط (الجحيم قلمه) أي
 النار التي هي في غاية الاضطرام والتوقد ، وهي موضع خروج الشجرة
 التي هي طعامه .

١٠

ولما أفهم هذا أنه صار في موضع يحيط به العذاب فيه من جميع
 الجوانب ، بين أن له نوعا آخر من النكد رتبته في العظمة مما يستحق
 العطف بأداة التراخي فقال : (ثم صبوا) أي في جميع الجهة التي هي
 (فوق رأسه) ليكون المصبوب يحيط بجميع جسمه (من عذاب الجحيم)
 أي العذاب الذي يغلى به [الجحيم - ١] أو الذي هو الجحيم نفسه ، والتعبير ١٥
 عنه بالعذاب أهول^{١٦} ، وهذا في مقابلة ما كان لهم من البركة بما ينزل

٧٤٤ /

(١) سقط من ظ و م (٢) زيد بعده في الأصل : وشرا به ، ولم تكن الزيادة
 في ظ و م لحذفها (٣) زيدت الواو في الأصل و ظ ، ولم تكن في م
 لحذفها (٤-٤) من ظ و م ، وفي الأصل : ما (٥) راجع نشر المرجان ٤٨٧/٦ .
 (٦) زيد من م (٧) من ظ و م ، وفي الأصل : اهل .

من السماء من المطر ليجمع^١ لهم حر الظاهر بالحميم و الباطن بالزقوم .
 و [لما - ٢] علم بهذا أنه لا يملك من أمر نفسه شيئاً ، بل وصل
 إلى غاية الهوان ، دل عليه بالتهكم^٢ بما^٣ كان يظن في نفسه من العظمة
 التي كانت يترفع بها في الدنيا على أوامر الله ، فقيل بناء على ما تقديره :
 ٥ يفعل به ذلك مقولاً له : (ذق لا) أى من هذا أرسلك إليه تفررك
 على أولياء الله . و لما كان أولياء الله من الرسل و أتباعهم يخبرون في
 الدنيا أنه - لإبائه^٤ أمر الله - هو الذليل ، و كان [هذا - ٢] الأئيم و أتباعه
 يكذبون بذلك و يؤكدون قولهم المقتضى لعظمته لإحراق أكباد
 الأولياء حتى له^٥ قولهم عنى ما كانوا يلفظون به زيادة في تعذيه بالتوبيخ
 ١٠ و التبريع^٦ معللاً للأمر بالذوق : (انك) و أكد بقوله : (انت)
 وحدك دون هؤلاء الذين يخبرون بحقارتك (العزيز) [أى - ٢]
 الذى يغلب و لا يغلب (الكريم) أى الجامع إلى الجود شرف النفس
 و عظم الإباء ، فلا تنفك عن ستر مساوئ الأخلاق باظهار معاليها^٧
 فلست بلئيم أى بخيل مهين النفس خسيس الإباء ، فهو كناية عن مخاطبته
 ١٥ بالخسة^٨ مع إقامة الدليل على ذلك بما هو فيه من المهالك ، و قراءة

(١) من م ، و فى الأصل و ظ : ليجمع (٢) زيد من م (٣) من ظ و م ، و فى
 الأصل : التهكم (٤-٥) من ظ و م ، و فى الأصل : يكون من (٥) من م ، و فى
 الأصل و ظ : يرتفع (٦) من م ، و فى الأصل و ظ : لإبائه (٧) من م ، و فى
 الأصل و ظ : لهم (٨) زيد فى الأصل و ظ : موبخاً ، و لم تكن الزيادة فى
 م لحدفناها (٩) من م ، و فى الأصل و ظ : معاليه (١٠) من م ، و فى الأصل
 و ظ : خسة .

الكسائي^١ بفتح "ان" دالة على هذا المذاب قولاً و فعلاً على ما كان
يقال له من هذا [في الدنيا -^٢] و يعتقد [هو -^٣] أنه حق .
ولما دل على أنه يقال هذا لكل من الأئمة و يفعل^٤ به على حدته ،
دل على ما يعمون به ، فقال مؤكداً رداً لتكذيبهم سائفاً لهم على وجه
مفهم أنه علة ما ذكر من عذابهم : ﴿ ان هذا ﴾ أى العذاب قولاً ه
و فعلاً و حالاً ﴿ ما كنتم ﴾ أى جبلة و طبعا طبعناكم عليه لتظهر قدرتنا
في أمركم دنيا و أخرى ﴿ به تموتون ه ﴾ أى تعالجون أنفسكم و تحملونها
على الشك فيه و ردونها عما لها من الفطرة الأولى من التصديق بالممكن
لا سيما لمن جرب صدقه و ظهرت خوارق العادات على يده^٥ بحيث كنتم
لشدة ردكم له كأنكم تخصونه بالشك .

١٠

ولما وصف سبحانه ما للبالغ في المساوى و أفردّه أولاً إشارة
إلى قليل في قوم هذا النبي الكريم الذين تداركهم [الله -^١] بدعوته
تشریفاً له و إعلاءً لمقداره ، و جمع آخرها ذاكراً من آثار ما استحق
به ذلك من مشاركة في أوزاره ، فهم أن وصفه انقضى ، و مر و مضى ،
فتاقت^٢ النفس إلى تعرف ما لا ضداده الذين خالفوه في مبدأه ه
و معاده ، قال مؤكداً لما لهم من التكذيب^٣ : ﴿ ان المتقين ﴾ أى

(١) راجع نثر المرجان ٤٨٧/٦ (٢) زيد من م (٣) من ظ و م ، وفي الأصل :
يعقل (٤) من م ، وفي الأصل و ظ : همرونها (هـ) من م ، وفي الأصل
و ظ : يديه (٦) من م ، وفي الأصل و ظ : فعاتت (٧) من ظ و م ،
وفي الأصل : التأكيدي الكذب .

العريقين في هذا الوصف (في مقام) أى موضع إقامة لا يريد
الحال فيه تحولا عنه (أمين لا) أى يأمن صاحبه فيه من كل
ما لا يمجبه .

٧٤٥ / ولما كان الوصف بعد الوصف شديد الترغيب / فى الشيء ، قال مبدلا من
٥ "مقام" : (فى جنت) أى بساكنين تقصر العقول عن إدراك وصفها كل
وصفها (وعيون لا) كذلك بحيث تقر بها العيون ، ولما كان قد أشار
إلى وصف ما للباطن من لذة النظر ولباس الأكل والشرب ، أتبعه
كسوة الظاهر وما لكل من القرب فقال : (يلبسون) .

ولما وصف ما أعد لهم من اللبس فى الجنة^٢ ، دل على الكثرة
١٠ جدا بقوله : (من سندس) وهو ما رق من الحرير يعمل وجوها ،
وزاد صنفا آخر فقال : (واستبرق) وهو ما غلظ منه يعمل بطائن ،
وسمى بذلك لشدة بريقه . ولما كان وصف الأئماء بما لهم من القبض^٣
الشغال لكل منهم عن نفسه وغيره بعد ما تقدم فى الزخرف فى آية
الأخلاء ما أعلم بكونهم مدارين وصف أصدادهم بما لهم من البسط مع
١٥ الاجتماع فقال : (متقبلين لا^٤) أى ليس منهم أحد يدبر الآخر لاحسا
ولا معنى ، وود [أن -^٥] كلا منهم يقابل الآخر ناظرا إليه ، فاذا

(١-١) سقط ما بين الرقمن من ظ و م (٢-٢) من م ، وفى الأصل و ظ :
بالوصف (٣) زيد فى الأصل : الشامل ، ولم تكن الزيادة فى ظ و م لغزناها .
(٤) من ظ و م ، وفى الأصل : فيهم (٥) من م ، وفى الأصل و ظ : مدابر .
(٦) زيد من م .

أرادوا النساء^١ حالت السور بينهم .

ولما كان هذا أمراً يهر العقل ، فلا يكاد يتصوره ، قال مؤكداً له :
 ﴿ كذلك ﴾ أى الأمر كما ذكرنا سواء لا مرية [فيه] . ولما كان ذلك
 لا يتم السرور به إلا بالأزواج^٢ قال : ﴿ وزوجهم ﴾ أى قرانهم كما تقرن
 الأزواج ، وليس المراد به العقد لأنه فعل متعد بنفسه وهو لا يكون
 فى الجنة لأن^٣ قائده الحل ، والجنة ليست بدار كلفة من تحليل أو تحریم ،
 وذكر مظهر العظمة تنبيها على كمال الشرف ﴿ بحور ﴾ أى [على -^٤]
 حسب التوزيع بحوارى يرض حسان نقيات الثياب ﴿ عين ﴾ أى
 واسعات^٥ العين .

ولما كان الإنسان فى الدنيا يخشى كلفة النفقات ، وصف ما هنالك ١٠
 من سعة الخيرات فقال : ﴿ يدعون ﴾ أى يطلبون طلبا هو بغاية المسرة
 ﴿ فيها بكل ﴾ لا يمتنع عليهم صنف من الأصناف يبعد مكان ولا فقد
 أوان ، ولا غير ذلك من الشأن ، وقال : ﴿ فاكهة ﴾ أيذانا بأن ذلك
 مع سعة ليس فيها شيء لإقامة البيئة وإنما هو للتفكه ومجرد التلذذ .
 'ولما كان التوسع فى التلذذ' يخشى منه غوائل جهه قال : ﴿ آمنين لا ﴾ أى ١٥
 وهم فى غاية الأمن من كل مخوف .

(١) من ظ ، وفى الأصل وم : للنساء (٢) من م ، وفى الأصل وظ :
 بالزواج (٣) من ظ وم ، وفى الأصل : لأنه فاته (٤) زيد من م (٥) من م ،
 وفى الأصل وظ : واسعة (٦) زيد فى الأصل : أى ، ولم تكن الزيادة
 فى ظ وم أخذناهما (٧-٧) سقط ما بين الرقيين من ظ .

ولما ذكر الأمان، وكان أخوف ما يخاف أهل الدنيا الموت،
 قال: ﴿ لا يذوقون فيها ﴾ أى الجنة^٢ (الموت) أى لا يتجدد لهم
 أوائل استطاعه فكيف بما وراء ذلك. ولما كان المراد نفي ذلك على
 وجه يحصل معه القطع بالأمن، على أعلى الوجوه، وكان الاستثناء
 معيار العموم، وكان من المعلوم أن ما كان فى الدنيا من ذوق الموت
 الذى هو معنى من المعانى قد استحال عوده، قال معللا معلقا على هذا
 المحال: ﴿ الا الموتة ﴾ ولما كان المعنى مع إسناد الذوق إليهم لا يلبس
 لأن ما قبل نفخ الروح ليس مذوقا، عبر بقوله: ﴿ الاولى^٣ ﴾ وقد أفهم
 التقييد بالظرف أن النار يذاق فيها الموت، والوصف بالاولى أن المذوق
 ١٠ موة ثانية، فكان كأنه قيل: لكن غير المتقين ممن كان عاصيا فدخل
 النار فيذوق فيها موة أخرى - كما جاء فى الأحاديث الصحيحة، ويجوز
 أن يجعل وصف المتقين أعم من الراضين وغيرهم، فيكون الحكم على
 المجموع، أى أن الكل لا يذوقون، وبعضهم - وهم من أراد الله من
 العصاة - يذوقونه فى غيرها وهو النار، ويجوز أن تكون الموة الاولى
 ١٥ كانت فى الجنة المجازية فلا يكون تعليقا بمحال، وذلك أن المتقى لم يزل

/ ٧٤٦

(١) ومن هنا استأنفت نسخة مد (٢) زيد فى الأصل: دار النعيم وهى،
 ولم تكن الزيادة فى ظ وم ومد فحذفناها (٣) زيد فى الأصل: لا يعود إليهم.
 ولم تكن الزيادة فى ظ وم ومد فحذفناها (٤) من ظ وم ومد، وفى الأصل:
 بالامل (٥) زيد فى الأصل: انه لا يعود، ولم تكن الزيادة فى ظ وم ومد
 فحذفناها (٦) من م ومد، وفى الأصل وظ: استناد.

فيها في الدنيا مجازا بما له من التسبب وبما سبق من ' حكم الله له بها ،
قال صلى الله عليه وسلم ' المؤمن إذا عاد أخاه لم يزل في خرقه الجنة
حتى يرجع ، قيل : ' وما خرقه الجنة ، قال : جناها ، ' وإذا مررتم برياض
الجنة فارتعوا ، وكذا المحكوم له بما هو فيها عند الموت وبعده بما له من
التمتع بالنظر ونحوه من الأكل للشهداء وغير ذلك مما ورد في الأخبار
الصحيحة ، ومن ذلك ما رواه ' البخاري عن أنس رضي الله عنه أن
عمه النضر رضي الله عنه قال يوم أحد : يا سعد بن معاذ الجنة ورب
النضر إني لأجد ريحها من دون أحد ، ثم قاتل حتى قتل . ثم يكون
تمام ذلك النعيم بالجنة بعد البعث ، قال ابن برجان : الدنيا إذا تحققت
في حق المؤمن المتقي وتبع النظر فيها فأنها جنة صغرى لتوليه ' سبحانه ١٠
إياهم فيها وقربه منهم ونظرة إليهم وذكرهم له وعبادتهم إياه وشغلهم
به وهو معهم أينما كانوا .

ولما كان السياق للمتقين قال : (ووقفهم) أي جملة المتقين ' في
جزاء ما اتقوه ' (عذاب الجحيم لا) أي التي تقدم إصلا ' الاتيم لها ، وأما
غير المتقين من العصاة فيدخل الله من أراد منهم النار فيعذر كلا منهم ١٥

(١) من م ومد ، وفي الأصل وظ : له في (٢) راجع مسند أحمد ٢٧٧/٥ (٣) من
م ومد ، وفي الأصل وظ : فسيل (٤) من ظ وم ومد ، وفي الأصل :
روى (٥) من م ومد ، وفي الأصل وظ : سعيد (٦) في م ومد : اجد .
(٧-٧) من م مد ، وفي الأصل وظ : إياهم سبحانه (٨) سقط من ظ وم
ومد (٩-٩) سقط ما بين الرقين من ظ وم ومد (١١) من ظ وم ومد ،
وفي الأصل : اصل و - كذا .

على قدر ذنوبه ثم يمتهم [فيها - '] ويستمرون إلى أن يأذن الله في
الشفاعة فيهم فيخرجهم ثم يحيمهم بما يرش عليهم أهل الجنة من ماء الحياة،
روى الإمام أحمد في مسنده^١ ومسلم في الإيمان^٢ من صحيحه وابن
حبان في الشفاعة من سننه والدارمي^٣ في صفة الجنة والنار من سننه
المشهور بالمستند، وابن أبي حاتم في تفسيره عن أبي سعيد الخدري
رضي الله عنه قال^٤ : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أما أهل النار
الذين هم أهلها - وقال الدارمي : الذين هم للنار - فانهم لا يموتون
فيها ولا يحيون، ولكن ناس منكم^٥ أصابتهم النار بذنوبهم، - أو قال
بخطاياهم - فأماتهم الله إماتة، وقال [الإمام أحمد : فيميتهم إماتة،
١٠ و قال - '] الدارمي^٦ : فان النار تصيبهم على قدر ذنوبهم فيحرقون فيها
حتى إذا كانوا لحما أذن في الشفاعة فجئ^٧ بهم [وقال الدارمي - '] :
فيخرجون من النار ضبائر ضبائر فنبتوا على أنهار الجنة، ثم قيل : يا أهل
الجنة، أفيضوا عليهم، فينبتون، وقال الدارمي^٨ : فتنبت لحومهم نبات
الجنة في حميل السيل. الضبائر^٩ قال عبد الغافر الفارسي^{١٠} في مجمع الرغائب :

/ ٧٤٧

(١) زيد من ظ و م ومد (٢) راجع ٣ / ٣٨٠ (٣) زيدت الواو في الأصل
وظ ولم تكن في م ومد فحذفناها (٤) راجع مسنده ص : ٣٨٠ (٥) سقط
من مد (٦) من م ومد، وفي الأصل وظ : منهم (٧) زيد من م ومد .
(٨) من ظ و م ومد، وفي الأصل : الرازي (٩) من ظ و م ومد،
وفي الأصل : فيحي (١٠) من م ومد، وفي الأصل وظ : العاري .
(١١-١٢) من ظ و م ومد، وفي الأصل : الجنة في حمل السنبلة (١٢) من
ظ و م ومد، وفي الأصل : العاري .

- جمع ضبارة مثل عمارة و عمار: جماعات الناس، و روى أبو يعلى عن أنس رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: يدخل ناس في النار حتى إذا صاروا لحما أدخلوا الجنة، فيقول أهل الجنة: من هؤلاء، فيقال: هؤلاء الجهنميون، و لآحمد بن منيع عن أبي سعيد الخدرى رضى الله عنه [عن النبي صلى الله عليه وسلم -^١] قال: يوضع الصراط ^{هـ} فذكر شفاعة المؤمنين في إخوانهم بعد جواز الصراط و إذن [الله -^١] لهم في إخراجهم، [قال -^١]: فيخرجونهم منها فيطرحونهم في ماء الحياة فينبتون [نبات -^٢] الزرع^٢ في [غناء -^٢] السيل^٢، و لابن أبي عمر عن عبيد بن عمير رضى الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: يخرج الله قوما من النار بعد ما امتحشوا فيها و صاروا لحما فيلقون^{١٠} في نهر على باب الجنة يسمى نهر الحياة، فينبتون فيه كما تنبت^٢ الحبة في حيل السيل^٢ - أو كما تنبت الثعالب - فيدخلون الجنة، فيقال: هؤلاء عتقاء الرحمن . الثعالب - بالثاء المثناة و العين و الراء المهملة: نبات^٤ كالهلين، و روى الترمذى - و قال: حسن صحيح - و روى من غير وجه عن جابر رضى الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ^{١٥}

- (١) زيد من م و مد (٢) زيد من ظ و م و مد (٣) في مد: الزرعة (٤) من ظ و م و مد، و في الأصل: السبل (٥) من م و مد، و في الأصل و ظ: ابن (٦) زيد في الأصل: على باب الجنة فيلقون، و لم تكن الزيادة في ظ و م و مد فحذفنا (٧-٧) من ظ و م و مد، و في الأصل: الجنة في حمل السبل . (٨) من ظ و م و مد، و في الأصل: نباتا .

يعذب ناس من أهل التوحيد في النار حتى يكونوا فيها حما ثم تتركهم الرحمة [فيخرجون - '] و يطرحون على أبواب الجنة فيرش عليهم أهل الجنة الماء فينبتون كما تنبت الغشاء^٢ في حمالة السيل^٣ ثم يدخلون الجنة .

٥ ولما كان السياق للتقنين، فكان ربما ظن أن هذا الذي فعل بهم حق لهم لا بد و [لا - '] محيد عنه، بين أن الأمر على غير ذلك، وأنه سبحانه لو واخذهم ولم يعاملهم بفضله و عفوهِ لهلكوا، فقال : ﴿ فضلًا ﴾ أى فعل بهم ذلك [لأجل - '] الفضل، و لذلك عدل عن مظهر العظمة فقال تعالى : ﴿ من ربك^٤ ﴾ أى المحسن [إليك - '] بكال .
١٠ إحسانه إلى أتباعك إحسانًا يليق بك^٥، قال الرازى في اللوامع : أصل الإيمان رؤية الفضل في جميع الأحوال . ولما عظمه تعالى باظهار هذه الصفة مضافة إليه صلى الله عليه وسلم، زاد في تعظيمه بالإشارة بأداة البعد فقال : ﴿ ذلك ﴾ أى الفضل العظيم الواسع ﴿ هو ﴾ [أى - '] خاصة ﴿ الفوز ﴾ أى الظفر بجميع المطالب ﴿ العظيم^٥ ﴾ الذى لم يدع ١٥ جهة الشرف إلا ملأها .

ولما قدم سبحانه في هذه السورة ما للقرآن^٦ من البركة بما اشتمل عليه من البشارة و النذارة و الجمع و الفرق، و ذكرهم بما يقرون به من

(١) زيد من م و مد (٢) من ظ و م و مد، وفى الأصل : العيا (٣) من ظ و م و مد، وفى الأصل : السبيل (٤) زيد من مد (٥) من ظ و م و مد، وفى الأصل : بنقاسهم و (٦) من ظ و م و مد، وفى الأصل : لقرن .

أنه مبدع هذا الكون بما يستلزم إقرارهم بتوجيه المستلزم لأنه يفعل ما يشاء من إرسال وإزال و تنيه و بعث و غير ذلك ، و هددهم بما لا يقدر عليه غيره من الدخان و البضشة ، و فعل بعض ذلك ، و ذكرهم بما يعرفون من أخبار من مضى من قروم القرون و أنهم مع ذلك كله

/ أنكروا البعث ، ثم ذكر ما يقتضى التحذير و التبشير - كل ذلك في ه ٧٤٨ /

أساليب فأتت كل المدى ، فأعجزت جميع القوى ، مع ما لها من المعاني الباهرة ، و البدائع الزاهرة القاهرة ، سبب عن قوله فذا لك للسورة :
(فأنما يسرناه) أى جعلناه له يسرا عظيما و سهولة كبيرة .

ولما كان الإنسان كلما زادت فصاحته و عظمت بلاغته ، كان

كلامه أبين . و قوله أعذب و أرصن و أرق و أمين ، و كان صلى الله عليه و سلم أفصح الناس و أبعدهم لذلك من التكلف ، أضافه إليه فقط فقال : (بلسانك) أى هذا العريق المين و هم عرب تعجبهم الفصاحة (لعلهم يتذكرون) أى ليكونوا عند من يراهم و هو عارف بلسانهم من شأنه كشأنهم على رجاء^٦ من أن يتذكروا^٧ أن هذا القرآن شاهد^٨

(١) زيد في الأصل : آمنون ، و لم تكن الزيادة في ظ و م و مد فحذفناها .

(٢-٣) من مد ، و في الأصل و ظ و م : التخدر و التبشير (٣) من ظ و م

و مد ، و في الأصل : السورة (٤) من م و مد ، و في الأصل و ظ : جعلناه .

(٥) زيد في الأصل : القرآن ، و لم تكن الزيادة في ظ و م و مد فحذفناها .

(٦) من م و مد ، و في الأصل : يعجبه (٧-٧) سقط ما بين الرقيين من مد .

(٨) من م و مد ، و في الأصل و ظ : لهذا (٩) من م و مد ، و في الأصل

و ظ : شاهدا .

سورة الجاثية وتسمى الشريعة

مقصودها الدلالة على أن منزل ^٢ هذا الكتاب ^٣ - كما دل عليه في ^٤
 الدخان - ذو العزة لأنه لا يقبله شيء وهو يغلب كل شيء، والحكمة
 لأنه لم يضع شيئاً إلا في أحكم مواضعه، فلم أنه المختص بالكبرياء،
 ه فوضع شرعاً [هر - °] في غاية الاستقامة لا تستقل العقول بإدراكه
 ولا يخرج شيء منه عنه ^٦، أمر فيه ^٧ نهى، ورغب [ورهب - °] ثم بطن
 حتى أنه لا يعرف، ثم ظهر حتى أنه لا يجهل، فمن المكلفين [من حكم - °]
 عقله وجانب هواه فتشهد جلاله فسمع وأطاع، ومنهم من تبع هواه
 ففصل عن نور العقل فزاع وأضاع ^٨ فاقضت الحكمة ولا بد أن يجمع
 ١٥ سبحانه الخلق ليوم الفضل فيظهر كل الظهور ويدن عباده ليشهد رحته
 المطيع وكبرياه العاصي، وينشر العدل ويظهر الفضل، ويتجلى في جميع
 صفاته بجميع خلقه، وعلى ذلك دل اسمها الشريعة، واسمها الجاثية واضح

(١) الخامس والأربعون من سور القرآن الكريم، وعدد آياتها ثلاثون
 وجميع عند الكوفيين وست عند المدنيين والمكي والبصريين والشامي -
 راجع ثمر المرجان ١ / ٤٩٢ (٢) زيد في الأصل : سورة، ولم تكن الزيادة في
 مد ظ و م ومد حذفناها (٣-٤) من م مومد، وفي الأصل وظ : الكتاب هذا
 (٥) من ظ و م ومد، وفي الأصل : والله (٥) زيد من م ومد (٦) من م
 ومد وفي الأصل وظ : عن (٧) زيد من ظ و م ومد (٨) من ظ و م
 ومد، وفي الأصل : ضاع -

الدلالة فيه إذا توصل كل من آتيها - والله سبحانه وتعالى الهادي .
 (بسم الله) الذي تفرد بنام العز والكبرياء (الرحمن) الذي أحكا
 رحمته بالبيان العام للسماء والأشقياء (الرحيم) الذي خص بملا بس
 طاعته الأولياء (حاتم ج) أى حكمة محمد إليها المنتهى كما تقدم فى الدخان
 ما أفهم إنزاله من أم الكتاب جملة إلى بيت العزة ، ودل على ركة :
 بما دل على حكمة منزله وعزته بالبشارة والذارة والإيقاع بالمجرمين
 بعد طول الحلم ، والآفة والتجاة للتقين وغير ذلك من أمور هي فى
 غاية الدلالة على ذلك لأنها راجعة إلى الحس لمن ألقى السمع ، وهو
 شهيد ، وأشار إلى سبوتها 'عنى من' تأمل هذا الذكر بالمرجم
 بلسان أعلى الخلق وأكلهم وأشرفهم خلانق ، وأفضالهم ، ابتداء هذه ١٠
 بالإعلام بأنه زاد ذلك يسرا وسهولة بإنزاله منجما بحسب الوقائع
 مطابقا لها أم مطابقة بعد إنزاله جملة من أم الكتاب ثم مرتبا
 لما أنزل منه ترتيبا يفهم علوما ويوضح أسرارها غامضة مهمة فقال :
 (تنزيل الكتب) أى إنزال الجامع لكل خير محفرا لزيادة التسهيل
 فى التفهيم والإبلاغ فى اليسر فى التعليم وغير ذلك من الفضل العظيم ١٥

(١) من م ومد ، وفى الأصل و ظ : التسمى (-) من م ومد ، وفى الأصل
 و ظ : غره (م) من م ومد ، وفى الأصل و ظ : الحكم (٤-٤) من ظ
 وم ومد ، وفى الأصل : لمن (٥-٥) من ظ وم ومد ، وفى الأصل : خلقا
 و خلقا (٦-٦) من ظ وم ومد ، وفى الأصل : و انتهاء هذه الاعلام (٧) من
 مد ، وفى الأصل و ظ وم : التعميم (٨-٨) من م ومد ، وفى الأصل
 و ظ : بالتعميم (٩) من م ومد ، وفى الأصل و ظ : العظيم .

وزاده عظم بقوله: ﴿ من الله ﴾ أى كائن من المحيط بصفات الكمال .
ولما كان - كما مضى - للعمة والحكمة أعظم بركة هنا قال:
﴿ العزيز الحكيم ﴾ فكان كتابه عزيزاً حكيماً لا كما تقول الكفرة من
أنه شعر أو كذب أو كهانة لأنه لا حكمة لذلك ولا عزة^٢ بحيث يلبس
ه أمره بأمر هذا الكتاب المحيط [بدائرة الحكمة - ٢] والصواب ، ودل
بشواهد القدرة وآثار الصنعة من نسخة هذا الكتاب على الصفتين
وعلى وحدانيته فيها اللازم منه تفريده^٣ المطلق فقال^٤ مؤكداً لأجل
من ينكر ذلك ولو بالعمل ، ورغياً في تدقيق^٥ النظر بتأمل آيات
الوجود التى هذا الكتاب شرح^٦ لمغلفها وتفصيل لمجملها ، وإيماء إلى
١٠ أنها [أهل - ٣] لصرف الأفكار^٧ إلى تأملها ﴿ ان فى ﴾^٨ ولما كانت
الحواميم - كما روى أبو عبيدة فى كتاب الفضائل عن ابن عباس رضى الله
عنهما - لباب القرآن ، حذف ما ذكر^٩ فى البقرة من قوله "خلق"
ليكون ما هنا أشمل فقال : ﴿ السموات ﴾ أى ذواتها^{١٠} بما لها من الدلالة
(١) من م ومد ، وفى الأصل وظ : فقال (٢) من م ومد ، وفى الأصل
وظ : غيره (٣) زيد من م ومد (٤) من م ومد ، وفى الأصل وظ :
تفريده (٥) من م ومد ، وفى الأصل وظ : فكان (٦) من م ومد ، وفى
الأصل وظ : دقيق (٧) زيد فى الأصل : ومفتاح ، ولم تكن الزيادة فى ظ
وم ومد لخذلتها (٨) من مد ، وفى الأصل وظ وم : الانكار (٩) وقع
فى الأصل بعده بياض ، وفى ظ : خلق (١٠) من م ومد ، وفى الأصل وظ :
ذكره (١١) من م ومد ، وفى الأصل وظ : ذاتها .

[على صانعها - '] وخلقها على ما فيها من العز بما فيها من المنافع وعظم الصنعة^١ وما لها من الشفوف الدال على تعددها بما فيها من الكواكب (و الأرض) كذلك [و - '] بما حوت من المعادن والمبائش^٢ والمنابع والمعاون (لأيت) أى دلائل على وحدانيته وجميع كماله، فان من المعلوم أنه لا بد لكل من ذلك من صانع متصف بذلك ه (للمؤمنين ه) أى لأنهم يرسوخهم فى هذا الوصف الشريف أهل للنظر لأن^٣ ربهم يهديهم بإيمانهم فشواهد^٤ الربوبية لهم منها لا تحصى، وأدلة الإلهية فيها واضحة، ولعله أشار بالتعبير بالوصف إلى أنه لا بد فى رد شبه أهل^٥ الطوائع من تقدم الإيمان، وأن [من - '] لم يكن راسخ الإيمان لم يخلص من شكوكهم^٦.

١٠

وقال الإمام أبو جعفر^٧ ابن الزبير : لما تضمنت السور^٨ المتقدمة إيضاح أمر الكتاب وعظيم بياته^٩ وأنه شاف كاف وهدى^{١٠} ونور، كان^{١١} أمر من^{١٢} كفر من العرب أعظم شئ لاقطاعهم وعجزهم وقيام

(١) زيد من م ومد (٢) من م ومد، وفى الأصل وظ : الصفة (٣) من ظ وم ومد، وفى الأصل : المنافع (٤) من م ومد، وفى الأصل وظ : لانهم (٥) من ظ وم ومد، وفى الأصل : بشواهد (٦) من م ومد، وفى الأصل وظ وم : منها (٧) من م ومد، وفى الأصل وظ : لاهل (٨) من م ومد، وفى الأصل وظ : شكوكه (٩) من م ومد، وفى الأصل وظ : ابن جعفر (١٠-١١) من ظ وم ومد، وفى الأصل : تقدم فتضمنت السورة . (١١) فى الأصل وظ بياض ملائنه من م ومد (١٢) من م ومد، وفى الأصل وظ : هو (١٣-١٤) من ظ وم ومد، وفى الأصل : امرين .

الحجة به عليهم حتى رضوا بالقتل والحزى العاجل وما قاموا بادعاء^١
معارضته^٢ ولا تشرفوا^٣ إلى الإسناد إلى عظيم تلك المعارضة، أتبع ذلك
[تعالى -^٤] تنيها لنيه^٥ والمؤمنين إلى ما قد نصبه من الدلائل سواء
مما^٦ صد المعرض عن^٧ الاعتبار بها أو يعضها مجرد هواه، ومن أضل
من اتبع هواه بغير هدى من الله، فقال تعالى بعد القسم بالكتاب المبين
”ان في السموات والارض لايت لأيت للمؤمنين“، أى^٨ لو لم تجنهم يا محمد^٩
بعظيم آية^{١٠} الكتاب فقد كان لهم^{١١} فيما نصبنا^{١٢} من الأدلة أعظم برهان
وأعظم تبيان^{١٣} ”او لم يتفكروا في انفسهم ما خلق الله السموات والارض
وما بينهما الا بالحق واجل مسمى“ فلما نه بخلق السماوات والارض،
١٠ أتبع بذكر ما بث في الارض فقال ”وفي خلقكم وما بث فيها“ من
دابة آيت لقوم يوقنون و اختلاف الليل والنهار“ أى في دخول أحدهما
على الآخر بالطف^{١٤} اتصال^{١٥} و أربط انفصال^{١٦} ”لا الشمس ينبغي لها ان

(١) من م و مد، وفي الأصل و ظ : قاوا باعاء - كذا (٢) من مد، وفي
الأصل و ظ و م : معارضة (٣) من م و مد، وفي الأصل و ظ : لا تشو -
كذا (٤) زيد من ظ و م و مد (٥) في الأصل و ظ : نيته - كذا، وفي م و مد
بياض (٦) من م و مد، وفي الأصل و ظ : عما (٧) من م و مد، وفي
الأصل و ظ : من (٨ - ٨) من م و مد، وفي الأصل و ظ : يوم تجيهم .
(٩) من م و مد، وفي الأصل و ظ : آيات (١٠ - ١٠) من م و مد، وفي
الأصل و ظ : فيه نسبة (١١) ليس في مد (١٢) من م و مد، وفي الأصل و ظ :
باللطف (١٣) من م و مد، وفي الأصل و ظ : ايصال (١٤) زيد في الأصل
و ظ : للشمس، ولم تكن الزيادة في م و مد فخذناها .

تدرك القمر ولا ليل سابق النهار“ ثم نبه على الاعتبار بانزال الماء من السماء وسماء رزقا بحط القياس فقال ”وما انزل الله من رزق فاحياه الارض بعد موتها“ ثم قال ”و انصريف الرياح ايت لقوم يعقلون“ الاستدلال بهذه الآي يستدعي بسطا يطول، ثم قال ”تلك ايت الله تلوها عليك بالحق“ أى علاماته ودلائله ”وان من شئ الا يسبح بحمده“، ثم قال ”فبأى حديث بعد الله وايتة يؤمنون“ أبعد ما شاهدته من شاهد الكتاب / وما تضمنه خلق السموات والارض وما فيها ٧٥١ / وما بينهن من عجائب الدلائل الواضحة لأولى الأبواب، فاذا لم يعتبروا بشئ من ذلك فبماذا يعتبر، ثم أردف تعالى بتقريعهم وتوبيخهم في تصميمهم مع وضوح الأمر فقال ”ويل لكل افاك انيم“ الآيات ١٠ الثلاث، ثم قال ”هذا هدى“ وأشار إلى الكتاب وجعله نفس الهدى لتحمله كل أسباب الهدى وجميع جهاته، ثم توعد من كفر به

(١-١) من ظ و م و مد، وفي الأصل : نصرف الآيات (٢) من م و مد، وفي الأصل و ظ : الآية الذي (٣-٣) من م و مد، وفي الأصل و ظ : أى بعده (٤) من م و مد، وفي الأصل و ظ : شهوده (٥) من ظ و م، وفي الأصل و مد : فيها (٦) من م و مد، وفي الأصل و ظ : لم يعتبروا (٧) من م و مد، وفي الأصل و ظ : يعبر (٨) من مد، وفي الأصل و ظ و م : تصميم (٩) زيد في الأصل و ظ : يسمع آيات الله تلى عليه، ولم تكن الزيادة في م و مد فحذفناها (١٠) من م و مد، وفي الأصل و ظ : جعل (١١) زيد بعده في الأصل و ظ : أسباب، ولم تكن الزيادة في م و مد فحذفناها.

ثم أردف ذلك بذكر نعمه و آلائه ليكون ذلك زائدا في توبيخهم ،
و التحمت الآي عاضدة هذا الغرض تقريبا و تويخا و وعيدا و تهديدا
إلى آخر السورة - انتهى .

و لما ذكر سبحانه بالنظر في آيات الآفاق ، أتبعها آيات الانفس
٥ فقال : ﴿ وفي خلقكم ﴾ أى المخالف لخلق الارض التى أنتم منها بالاختيار
و العقل و الانتشار و القدرة على السار و الضار ﴿ و ما يثبت ﴾ أى
[ينشر و -] يفرق بالحركة الاختيارية بنا على سبيل التجدد و الاستمرار
﴿ من دابة ﴾ مما تعلمون و مما لاتعلمون بما فى ذلك من مشاركتكم فى
الحركة بالاختيار و الهداية للنافع بإدراك الجزئيات و مخالفتكم فى الصورة
١٠ و العقل و إدراك الكليات و غير ذلك من مخالفة الأشكال و المنافع
و الطوائع و نحوها ﴿ ايت ﴾ [أى -] على صفات الكمال و لاسيما
العزة و الحكمة ، و هى على قراءة حمزة و الكسائى و يعقوب بالنصب
هنا ، و فى الذى بعده عطف الآيتين على حيزه " ان " [فى -] الآية
الاولى من الاسم و الخبر ، فلهذه الآية نظر إلى التأكيد ، و هو على
١٥ قراءة الجماعة مبتدأ بالعطف على " ان " و ما فى حيزها ، و هى أبلغ لأنها
تشير إلى أن ما فى تصوير الحيوان و جميع شأنه من عجيب الصنع
(١) زيد من م و مد (٢) زيد فى الأصل و ظ : اى ، و لم تكن الزيادة فى م
و مد لحذفها (٣) راجع نشر المرجان ٤٩٣/٦ (٤) من ظ و م و مد ، و فى
الأصل : خبر (٥) من مد ، و فى الأصل و ظ و م : خبرها (٦) سقط
من مد .

ظاهر^١ الدلالة على الله [فهو - ^٢] بحيث لا ينكره أحد، فهو غنى عن التأكيد، ويجوز أن تكون الآية على قراءة النصب من الاحتباك: حذف أولا الخلق بما دل عليه ثانيا، وثانيا ذوات الانفس بما دل عليه من ذوات السموات أولا.

ولما كانت آيات الانفس أدق وأدل على القدرة والاختيار بما لها من التجدد والاختلاف، قال: ﴿ لقوم ﴾ أى فيهم أهلية القيام بما يحاولونه ﴿ يوقنون ﴾ أى يتجدد لهم العروج فى درجات الإيمان إلى أن يصلوا إلى شرف الإيقان، فلا يخالطهم شك فى وحدانيته؛ قال الحرالى فى تفسير " او كالذى مر على قرية " : آية النفس منبهة على آية الحس، وآية الحس منبهة على آية النفس. إلا أن آية النفس ١٠ أعلق، فهى لذلك أمدى، غاية آية الآفاق الإيمان، وغاية آية النفس اليقين.

ولما ذكر الظرف وما خلق لأجله من الناس، ضم إليهم بعض ما خلقه لأجلهم / [لشرفه - ^٣] بالحياة، أتبعه ما أودع الظرف من المرافق لأجل الحوان فقال: ﴿ واختلاف الليل والنهار ﴾ بذهاب ١٥ أحدهما وجود الآخر بعد ذهابه على التعاقب آية متكررة للدلالة على القدرة على الإيجاد بعد الإعدام بالبعث وغيره، وجر «اختلاف» بتقدير «فى»، فينبو حرف العطف مناب عامل واحد للابتداء عند من

(١) من ظ و م ومد، وفى الأصل: ظاهره (٢) زيد من م ومد (٣) من ظ و م ومد، وفى الأصل: فلا يخالفهم.

رفع آيات ، ، و مناب دان ، عند من نصب . فلم يلزم نيابته مناب عاملين مختلفين في الابتداء في الرفع وفي " أن " في النصب .

ولما كان المطر أدل مما مضى على البعث والعزة ، لأن الشيء كلما قل الإلف له كان أمكن للتأمل فيه ، أولاه آياه فقال : ﴿ وما أنزل الله ﴾
 ه أي الذي تمت عظمته ففقدت كلبته . ولما كان الإنزال قد يستعمل فيما أتى من علو معنوى وإن لم يكن حسيًا ، بين أن المراد هنا الأمران فقال : ﴿ من السماء ﴾ ' .

ولما كانت منافع السماء غير منحصرة في الماء قال : ﴿ من رزق ﴾
 أي مطر وغيره من الأسباب المهيئة لإخراج الرزق ﴿ فاحيا به ﴾
 ١٠ أي بسيه و تعقبه ﴿ الأرض ﴾ أي الصالحة للحياة ، ولذلك قال :
 ﴿ بعد موتها ﴾ أي يبسها^٢ وتهشم ما كان فيها من النبات وانقلابه بالاختلاط^٣ بترابها ترابًا ، فإذا نزل عليها الماء جمعه منها فأخرجه على ما كان عليه كلما تجدد نزوله ، ولذلك لم يأت بالجار^٤ إشارة إلى دوام

(١) من ظ و م و مد ، وفي الأصل : أي (٢) زيد في الأصل : فيه مناسبة لقواه صلى الله عليه وسلم في بعض حديث " و ررقم من سيم " و لم تكن الزيادة في ظ و م و مد لحذفها (٣) من ظ و م و مد ، وفي الأصل : بسيها .
 (٤) زيد في الأصل و ظ : لذلك ، و لم تكن الزيادة في م و مد لحذفها .
 (٥) من م و مد ، وفي الأصل و ظ : من الاحتلاط (٦) من م و مد ، وفي الأصل و ظ : جميعه (٧) زيدت انواو بعده في الأصل و ظ و لم تكن في م و مد لحذفها .

الحياة بالقوة إن لم يكن بالفعل .

ولما ذكر [ما يشمل الماء ، ذكر - '] سبب السحاب الذي يحمله
فقال : (وتصريف الريح) في كل جهة ' من جهات الكون '
وفي كل معنى من رحمة وعذاب وغير ذلك من الأسباب ، ولم يذكر
الفلك والسحاب كما في البقرة لاقضاء اللبابة^٢ المسماة بها الحواميم ، ه
ذلك لأنها من جملة منافع التصريف ، وتوحيد حمزة والكسائي^٣ أبلغ
لأن تصريف الشيء الواحد في الوجوه الكثيرة أعجب ('أنت ') قراءة
الرفع أبلغ لإشارتها بعدم الحاجة إلى التأكيد إلى أن ما في الآية
ظاهر الدلالة على القدرة والاختيار للصانع بما في التصريف من
الاختلاف ، والماء بما يحدث عنه من الإنبات^٤ أوضح دلالة من بقيتها . ا
على البعث ، ولأجل شدة ظهورها ناط الأمر فيها بالعقل فقال :
(لقوم يعقلون ه) وقال القائل^٥ : والمعنى أن المصنفين^٦ لما نظروا في
السموات والأرض وأنه لا بد لها من صانع آمنوا ، فاذا نظروا في
خلق أنفسهم ونحوها ازدادوا إيمانا فأيقنوا . فاذا نظروا في سائر الحوادث
عقلوا واستحكم عليهم .

١٥

(١) زيد من م ومد (٢-٢) سقط ما بين الرقین من ظ وم ومد (٣) من
ظ وم ومد ، وفي الاصل : اللبابة (٤) من م ومد ، وفي الاصل و ظ :
لأنها (٥) راجع نثر المرجان ٦ / ٤٩٤ (٦) من م ومد ، وفي الاصل و ظ :
الانبات (٧) من مد ، وفي الاصل و ظ وم : العالي (٨) من مد ، وفي
الأصل و ظ وم : المصنفين .

ولما ذكر هذه الآيات العظيمة ، وكانت كلها مشركة في العظم ،
بعد ما أشار إلى تباین رتبها في الخفاء والجلاء بقواصلها ، قال مشيراً
إلى علو رتبها^٢ بأداة البعد : ﴿ تلك ﴾ أى الآيات الكبرى ﴿ آيات الله ﴾
أى دلائل المحيط بصفات الكمال التى لا شئ أجلى^٣ أو لا أظهر ولا أوضح^٤
منها^٥ / ٧٥٣ ٥ ولما كان كأنه قيل : ما لها؟ قال ، أو يكون المراد : تشير إليها
حال كوننا ﴿ تلوها ﴾ أى تتابع قصها ﴿ عليك ﴾ سواء كانت مرتبة
أو مسموعة ، متلبسة^٦ ﴿ بالحق ﴾ أى الأمر الثابت الذى لا يستطاع
تحويله فليس بسحر ولا كذب ، فتسبب عن ذلك حيثئذ الإنكار
عليهم : على من يطلب إجابتهم إلى المقترحات طمعاً^٧ فى إيمانهم فى قوله
١٠ تعالى : ﴿ فبأى حديث ﴾ أى خبر عظيم صادق يتجدد عليهم به يستحق
أن يتحدث به ، واستغرق كل حديث فقال : ﴿ بعد الله ﴾ أى الحديث
الاعظم عن^٨ الملك الاعلى ﴿ وآياته ﴾ أى والحديث عن^٩ دلالاته
العظيمة^{١٠} ﴿ يؤمنون ﴾ من خاطب - وهم الجمهور - ردوه على قوله
” وفى خلقكم “ وهو أقوى تبكيتاً ، وغيرهم^{١١} هم أبو عمرو وحفص^{١٢} عن
(١) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : تبعوا أصلها (٢) من م و مد ، وفى
الأصل : رتبها (٣-٣) - قط ما بين الرقین من ظ و م و مد (٤) زيد فى
الأصل وظ : انتهى ، ولم تكن الزيادة فى م ومد فخذناها (٥) فى مد : متلبسة .
(٦) من م و مد ، وفى الأصل وظ : جمعا (٧) من مد ، وفى الأصل وظ
وم : من (٨-٨) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : دلالاته العظيم به (٩) راجع
نثر المرجان / ٤٩٦ (١٠-١٠) من مد ، وفى الأصل وظ و م : هو
أبو حفص و عمرو .

عاصم وروح عن يعقوب رأوا ان ذلك الخطاب صرف إلى خطاب النبي صلى الله عليه وسلم في قوله "تتلوها عليك بالحق".

ولما كان لا يبق على الكفر نوع بقاء فضلا عن الإصرار بعد هذا البيان إلا من يستحق النكال لمجاهرتة بالعناد، قال على وجه الاستنتاج مهددا: ﴿ويل﴾ أى مكان معروف فى جهنم ﴿لكل فاك﴾ أى مبالغ فى صرف الحق عن وجهه ﴿اثم لا﴾ أى مبالغ فى ثواب الإثم وهو الذنب، وعمل ما لا يحل مما يوجب العقاب، وفسر هذا بقوله: ﴿يسمع أيت الله﴾ أى دلالات الملك الأعظم "ظاهرة حال كونها ﴿تلى﴾" أى يواصل "استماعه لها" بلسان القال أو الحال، من أى تال كان، عالية ﴿عليه﴾ بجميع ما فيها من سهولة فهمها وعذوبة ألفاظها ١٠ وظهور معانيها وجلالة مقاصدها مع الإعجاز فكيف إذا كان اتتلى أشرف الخلق .

ولما كانت تلاوتها موجبة لإقلاعه فكان "إصراره مع بعد رتبته فى الشناعة" مستبعدا كونه قال: ﴿ثم يصر﴾ أى يديم دواما عظيما على قبيح ما هو فيه حال كونه ﴿مستكبرا﴾ أى طالبا الكبر عن الإذعان ١٥

(١) من ظ و م و مد، وفى الأصل: بالجدال والعناد (٢ - ٣) سقط ما بين الرقين من ظ و م و مد (٣) زيد فى الأصل: عليه، ولم تكن الزيادة فى ظ و م و مد فحذفناها (٤ - ٥) من ظ و م و مد، وفى الأصل: استماعها (٥) من م و مد، وفى الأصل وظ: مكان (٦) من م و مد، وفى الأصل وظ: الساعة .

ووجداله . ولما كان مع ما ذكر من حاله يجوز أن يكون سماعه لها،
 خفف من^٢ مبالغته في الكفر، بين أنها لم تؤثر فيه نوعاً من التأثير، فكان
 قلبه أشد قسوة من الحجر [فقال -^٣]: «كان» أى كأنه «لم يسمعها»
 فلم من ذلك ومن الإصرار وما قيد به من الاستكبار أن حاله عند
 السماع وقله وبعده على حد سواء، وقد علم بهذا الوصف أن [كل -^٢]
 من لم ترده آيات الله تعالى كان مبالغاً في الإثم والإفك، فكان له الويل .
 ولما كان الإصرار معناه الدوام المتحكم، لم يذكر الوقر الذى هو من
 الأمراض الثابتة كما ذكره في سورة لقمان، قال ابن القطاع^٤ وابن
 ظريف في أفعالهما: أصر على الذنب والمكروه: أقام، وقال [عبد -^٢]
 ١٠. الغافر الفارسي في المجمع: أصررت على الشيء أى أقمت ودمت عليه،
 وقال ابن فارس^٥ في المجلد: والإصرار: العزم على الشيء والثبات
 عليه^٦، وقال أبو عبد الله القزاز في ديوانه ونقله عنه عبد الحق في واعيهِ:
 / وأصل الصر الإمساك، ومنه يقال: أصر فلان^٧ على كذا، أى أقام
 عليه وأمسكه في نفسه [وعقده لأنه قد يقول ما ليس في نفسه -^٢]
 ١٥. وما لا يعتقده، والرجل مصر على الذنب أى أمسك له معتقده عليه، ثم

/ ٧٥٤

(١) من م ومد، وفي الأصل و ظ : له (٢) من ظ و م ومد، وفي الأصل:
 عن (٣) زيد من م ومد (٤) راجع كتاب الأفعال ٢/ ٢٥٠ (٥) سقط من م
 ومد (٦) من م ومد، وفي الأصل و ظ : فارسي (٧) سقط من ظ و م.
 ومد (٨) من م ومد، وفي الأصل و ظ : ابن (٩) زيد في الأصل : أى
 أمسك، ولم تكن الزيادة في ظ و م ومد فخذناها .

قال : من الإصرار عليه وهو العزم على أن لا يقلع عنه ، و قال الأصفهاني^١
نعا لصاحب الكشف : و أصله من أصر الحمار على العانة^٢ ، وهو أن
يتحنى عليها صاراً أذنيه .

ولما أخبر عن ثباته على الحث ، سبب عنه تهديده في أسلوب
دال - بما فيه من التهمك - على شدة الغضب وعلى أنه إن كان له بشارة^٥
فهو العذاب فلا بشارة له أصلاً فقال^٢ تعالى : ﴿ فبشره ﴾ أى على هذا
الفعل الحث ﴿ بعذاب ﴾ لا يدع له عذوبة أصلاً ﴿ اليم ﴾ أى
بليغ الإيلام .

ولما بين تعالى كفره بما يسمع من الآيات ، أتبعه ما هو أعم
منه فقال : ﴿ وإذا علم ﴾ أى أى نوع كان من أسباب العلم ﴿ من آيتنا ﴾ ١٠
أى على ما لها من العظمة باضافتها إلينا ﴿ شيئاً ﴾^٥ [وراه - ١]
وكان كلما رأوا الإنسان في غاية التمكن منه ، قال مبيناً للعذاب :
﴿ جهنم ﴾ أى تأخذهم^٦ لاحتالة وهم في غاية الغفلة عنها بترك الاحتراز
منها ، ويحسن التعبير بالوراء^٨ أن الكلام في الأفلاك ، وهو انصراف^٩

(١) من ظ ومد ، وفي الأصل وم : الأصبهاني (٢) من م ومد ، وفي الأصل
وظ : الصائفة - كذا (٣) من ظ وم ومد ، وفي الأصل : وذلك قال (٤) وقع
في مد بياض من هنا إلى « جهنم أى تأخذهم » قدر صفحة مطبوعة وبضعة أسطر .
(٥) وقع في الأصل وظ وم بياض من هنا قدر صفحة مطبوعة ، و ينتهي
إلى « وكان كلما رأوا » وسقطت من الآية « اتخذها حزوا^٤ أو آتاك لهم عذاب
مهيئ^٥ من ورآتهم » (٦) زيد من م (٧) من ظ وم ومد ، وفي الأصل :
فأخذهم (٨) من م ومد ، وفي الأصل وظ : بالوار (٩) من ظ وم ومد ،
وفي الأصل : صرف .

الأمور عن أوجهها^١ إلى أفتانها^٢ فهو ماش أبدا إلى ورائه فهو ماش
إلى النار بظهره^٣، ويستعمل، "وراء" في الأمام، فيكون حينئذ مجازا
عن^٤ الإحاطة أى تأخذهم من الجهة التى هم بها^٥ عالمون والجهة التى هم
بها^٦ جاهلون، فلقام غاية التجهم والعبوسة والغيظ والكراهة ضد ما
كانوا عليه عند [العلم - ^٧] بالآيات المرئية والمسموعة من الاستهزاء
الملازم للضحك والتمايل بطرا وأشرا، ومثل ما كانوا عليه عند الملاقاة
للصدقين بتلك الآيات .

[و-^٧] لما كانوا يظهرون الركون إلى ما بأيديهم من الأعراض القافية،
قال: (ولا يغنى عنهم) أى فى دفع ذلك (ما كسبوا) أى حصلوا^٨
١٠ / ٧٥٥ من الأمور التى أفادتهم العز الذى / أورثهم الاستهزاء (شيئا) أى
من إغناء^٩ . ولما^{١٠} كان هؤلاء لما هم عليه من العمى^{١١} يدعون إغناء
آلهم^{١٢} عنهم، قال^{١٣} مصرحاً بها: (ولما اتخذوا) أى كلفوا أنفسهم

(١) من ظ و م ومد، وفى الأصل: وجهها (٢) فى الأصل: اقولها، وفى
ظ و م ومد: اقوالها - كذ (٣) من م ومد، وفى الأصل وظ: بظهر .
(٤) من م ومد، وفى الأصل وظ: فى (٥) من ظ و م ومد، وفى
الأصل ولها (٦) سقط من ظ و م (٧) زيد من مد (٨) من ظ و م ومد،
وفى الأصل: القابل (٩) من م ومد، وفى الأصل وظ: رفع (١٠) من م
ومد، وفى الأصل وظ: حصوا (١١) زيد فى الأصل: ولم يغنى عنهم
الاستهزاء، ولم تكن الزيادة فى ظ و م ومد فحذفناها (١٢) من م ومد، وفى
الأصل وظ: الاغناء (١٣-١٣) فى ظ و م ومد: كانوا (١٤) من ظ و م
ومد، وفى الأصل: الالهة (١٥) زيد فى الأصل وظ: نجيا ميئنا، ولم تكن
الزيادة فى م ومد فحذفناها .

بأخذه مخالفين لما دعتهم إليها فطرهم الأولى السليمة من البعد عنها .
 ولما كان كفرهم إنما هو الإشراك، فكانوا يقولون "الله" أيضا، قال
 معبرا بما يفهم^١ سفول ما سواه : ﴿ من دون الله ﴾ أى أدنى رتبة من
 رتب الملك الأعظم ﴿ أولآءه ﴾ أى يطعمون فى أن يفعلوا معهم ما يفعله
 القريب من النفع و الذب و الدفع^٢ ﴿ ولهم ﴾ مع عذابهم^٣ بحية^٤ هـ
 الأمل ﴿ عذاب عظيم ﴾ لا يدع جهة من جهاتهم و لا زمانا^٥ من أزماهم
 و لا عضوا من أعضائهم إلا ملأه .

ولما أخبر عما لمن أعرض^٦ عن الآيات^٧ بما [هو -^٨] أجل موعظة
 و أردع زاجر عن الضلال ، قال مشيرا إلى ما افتح به الكلام من المتلو
 الذى هذا منه : ﴿ هذا ﴾ أى التنزيل المتلو عليكم ﴿ هدى ﴾ أى^٩ عظيم^{١٠}
 جدا بالغ [فى -^{١١}] الهداية كامل فيها ، فالذين اهدوا بآيات ربهم
 [لأنهم -^{١٢}] لم يغتروا بالحاضر لكونه زائلا فاستعملوا عقولهم فأمنوا

(١) زيد فى الأصل و ظ : سفولهم و ، ولم تكن الزيادة فى م و مد لحذفناها .
 (٢-٢) من م و مد و القرأت الكريم ، وفى الأصل و ظ : دونه .
 (٣) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : الرفع (٤) زيد فى الأصل و ظ : اى ،
 ولم تكن الزيادة فى م و مد لحذفناها (٥) زيد فى الأصل : أيضا ، ولم تكن
 الزيادة فى ظ و م و مد لحذفناها (٦) من مد ، وفى الأصل و ظ و م :
 تحية - كذا (٧) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : زمنا (٨-٨) من م و مد ،
 وفى الأصل و ظ : بالآيات (٩) زيد من مد (١٠) زيد فى الأصل : هدى ،
 ولم تكن الزيادة فى ظ و م و مد لحذفناها (١١) زيد من ظ و م و مد .

به لهم نعم مقيم ﴿والذين كفروا﴾ أى سبّروا ما دلّهم^١ عليه مرأتى
 تقولهم به - هكذا كان الأصل، ولكنه نبه على أن كل جملة من جملة،
 بل كل^٢ كلمة من كلماته^٣ دلالة واضحة عليه سبحانه فقال: ﴿بأنيت رهم﴾
 أى وهذه التغطية بسبب التكذيب بالعلامات الدالة على وحدانية المحسن
 إليهم فضلوا عن السبيل لتفريطهم^٤ في النظر^٥ لغرورهم بالحاضر الفانى
 ﴿لهم عذاب﴾ [كأن -^٦] ﴿من رجز﴾ [أى عقاب -^٧] قدر^٨ شديد
 جدا عظيم اقلقلة^٩ والاضطراب^{١٠} متابع^{١١} الحركات، قال القزاز: الرجز
 والرجس واحد ﴿اليم﴾ أى يبلغ الإيلام. الآية من الاحتباك:
 ذكر الهدى أولا دليلا على الضلال ثانيا، والكفر والعذاب ثانيا دليلا^{١٢}
 ١٠ على ضدهما أولا، وسره أنه ذكر السبب المسعد ترغيبا فيه، والمشقى
 ترهيبا منه.

ولما ذكر سبحانه وتعالى^{١٣} صفة الربوبية، ذكر بعض آثارها وما

-
- (١) من م ومد، وفى الأصل وظ: دلهم (٢) -قط من م ومد (٣) فى مد:
 كلمات (٤) من م ومد، وفى الأصل وظ: بتفريطهم (٥) زبدت الواو
 بعده فى الأصل ولم تكن فى ظ وم ومد فحذفناها (٦) وقع فى الأصل وظ
 بعد رجز، والترتيب من م ومد (٧) زيد من م ومد (٨) من م ومد،
 وفى الأصل وظ: قدو - كذا (٩) من م ومد، وفى الأصل وظ: القلقة.
 (١٠) زيد فى الأصل وظ: موقع، ولم تكن الزيادة فى م ومد فحذفناها.
 (١١) من م ومد، وفى الأصل وظ: متابع (١٢) من ظ وم ومد، وفى
 الأصل: دالان (١٣) زيد فى الأصل: السبب المسعد ترغيبا فيه، ولم تكن
 الزيادة فى ظ وم ومد فحذفناها.

فيها من آياته ، فقال مستأنفا دالا على عظمتها ' بالاسم الأعظم : (الله)
 أى الملك الأعلى المحيط بجميع صفات الكمال . ولما كان آخر الآيات
 التى قدمها الرياح ، ذكر ما يتصرف بتسييرها فقال : (الذى سخر) أى
 وحده من غير حول منكم فى ذلك بوجه من الوجوه (لكم) أيها
 الناس بركم وفاجرکم (البحر) بنا جعل فيه بما لا يقدر عليه ' إلا واحد ه
 لا شريك له فاعل بالاختيار من القابلية للسير ' فيه بالركة والليونة والاستواء
 مع الريح الموافقة وأنه يطفو ' عليه ما كان من الخشب مع ما علم من
 صنعته على هذا الوجه الذى تم به المراد (لتجرى الفلك) أى السفن
 (فيه بامرہ) ولو كانت موقرة ' بأقوال ' الحديد الذى يغوص فيه '
 أخف شيء منه كالإبرة / وما دونها .

١٠ / ٧٥٦

ولما كان التقدير: لتعبروا بذلك فتعلموا أنه بقدرته خاصة لتؤمنوا
 به ، عطف عليه قوله : (ولتبتغوا) أى تطلبوا بشهوة نفس واجتهاد
 بما تحملون فيه من المضائق ' وتتوصلون إليه من الأماكن والمقاصد

- (١) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : عظمها (٢) زيد فى الأصل : الحلال و ،
 ولم تكن الزيادة فى ظ و م و مد فخذناها (٣) زيد فى الأصل : أى ،
 ولم تكن الزيادة فى ظ و م و مد فخذناها (٤) ومن هنا إلى ما سنبه عليه
 سقطت نسخة م (٥) من مد ، وفى الأصل و ظ : بالستر (٦) من مد ، وفى
 الأصل و ظ : مطعوا - كذا (٧) من مد ، وفى الأصل و ظ : موقرة .
 (٨) من ظ و مد ، وفى الأصل : باقوال (٩) من ظ و مد ، وفى الأصل : فى
 البحر (١٠) من مد ، وفى الأصل و ظ : الصنائع .

بالصيد و الغوص و غير ذلك ﴿ من فضله ﴾ لم يصنع شيئا [منه -]
سواه . ولما كان التقدير: لتظهر عليكم آثار نعمته ، عطف عليه
قوله تعالى : ﴿ ولعلكم تشكرون ﴾ أى و لتكونوا بحيث يرجو منكم
من ينظر حالكم ذلك شكر من أنعم عليكم به ليزيدكم من فضله في
الدنيا و الآخرة .

ولما ذكر آية البحر لعظمتها ، عم بمنافع الخافقين دلالة على أنه
ما خلق ذلك كله على عظمه إلا لنا ، تنبيهها على أن الأمر عظيم فقال
تعالى : ﴿ وسخر لكم ﴾ أى خاصة و لو شاء لمنعه ﴿ ما فى السموات ﴾
بإزاله إليكم منها على أنها بحيث لا يمكنكم الوصول إليها بوجه ، و أكد
١٠ باعادة الموصول لأن السياق للدلالة على عزته و حكمته الدالتين على توحده
باستحقاق العبادة الذى هم له منكرون كما دلنا على توحده بالإيجاد و السيادة
و هم معترفون بذلك بالسنتهم ، و أفعالهم أفعال من ينكره ، فقال :
﴿ و ما فى الارض ﴾ و أوصلكم إليه و لو شاء لجعلكم كما فى السماء
لا وصول لكم إليه ، و أكد ما دل على ما مضى من العموم بقوله :
١٥ ﴿ جميعا ﴾ حال كون ذلك كله من أعيان تلك الأشياء و من تسخيرها
﴿ منه ﴾ لا صنع لاحد غيره فى شيء منه فى ذلك ، قال الرازى فى اللوامع :
قال أبو يعقوب النهرجورى : سخر لك الكل لئلا يسخر منك شيء ،

(١) زيد من ظ و مد (٢) من مد ، وفى الأصل و ظ : ان (٣) من ظ و مد ،
وفى الأصل : لها (٤) من ظ و مد ، وفى الأصل : دالا (٥) من مد ، وفى
الأصل و ظ : افعال (٦) من مد ، وفى الأصل و ظ : تسخير (٧) من مد ،
وفى الأصل و ظ : المهرجورى .

و تكون مسخرا لمن سخر لك الكل و هو الله تعالى ، فانه يقبح بالمخدوم
أن يخدم خادمه ، و قال الفشيرى : ما من شيء من الأعيان الظاهرة
إلا و [من - ١] وجه للانسان به انتفاع ، فمن أن يستسخر ما
هو مسخر لك .

ولما صح أنه لاشريك له في شيء من الخلق لامن الذوات و لامن ه
المعاني ، حسن جدا قوله ، مؤكدا لأن^٢ عملهم يخالفه : (ان في ذلك)
أى الأمر العظيم و هو تسخير^٣ لنا كل شيء في^٤ الكون (لأيت)
أى دلالات^٥ واضحات على أنهم في الالتفات إلى غيره في ضلال
مبين بعد تسخير^٦ لنا ما لنا من الأعضاء و القوى على هذا الوجه البديع
مع أن من هذا المسخر لنا ما هو أقوى منا (لقوم) أى ناس فيهم ١٠
أهلية للقيام بما يحمل إليهم (يتفكرون ه) أنه المتوحد باستحقاق^٧ الإلهية
فلا^٨ يشركون به شيئا .

ولما علمت دلائل التوحيد على وجه علم منه أنه قد بسط نعمه
على جميع خلقه طاعتهم و عاصيهم ، فعلت بواسطة ذلك الأخلاق الفاضلة
و الأفعال الحميدة ، و كان على المقبل عليه المحب [له - ٧] التخلق بأوصافه ، ١٥
أتج قوله مخاطبا لأنهم خلقه عنه و أطوعهم له الذى الأوامر إنما هي

(١) زيد من ظ و مد (٢) زيد في الأصل : عليهم و ، و لم تكن الزيادة في ظ
و مد فحذفناها (٣ - ٢) من ظ و مد ، و في الأصل : لكل شيء من (٤) من
مد ، و في الأصل و ظ : ذلك الايات (٥) من ظ و مد ، و في الأصل :
بالاستحقاقات (٦) من ظ و مد ، و في الأصل : فلما (٧) زيد من مد .

له من شدة طوعته تكوين لا تكليف: ﴿ قل ﴾ أى بقالك و حالك
 ﴿ للذين / امنوا ﴾ أى ادعوا التصديق بكل ما جاءهم من الله: اغفروا
 تسنا^١ به من أساء إليكم . و لما كان هذا الأمر فى الذروة من اقتضاء
 الإحسان إلى المسىء فكيف بالصفح عنه ، كان كأنه علة مستقلة فى
 ٥ الإقبال عليه و القبول منه و الإعراض عن مؤاخذه المسىء . فان ذلك
 يقدح فى كمال الإقبال عليه مع أن من كان يريد هو سبحانه الانتقام
 منه فهو يكفى أمره ، ومن^٢ لم يرد ذلك منه فلا حيلة فى كفه بوجه
 فالاشتغال^٣ به عبث . فنبه على ذلك بأن جعل جواب الأمر قوله :
 ﴿ يغفروا ﴾ أى يستروا سترًا بالغًا .

١٠ و لما كان العاقل من سعى جهده فى نفع نفسه ، وكان الأذى
 لعباد الله مظنة لتوقع الغضب منه و قادحا فيما يرجى من إحسانه قال :
 ﴿ للذين ﴾ و عبر فى موضع " أسأؤا إليهم " بقوله تعالى : ﴿ لا يرجون ﴾
 أى حقيقة و مجازا ، و التعبير فى موضع الخوف بالرجاء لما فيه من
 الاستجلاب و الترغيب و التأليف و الاستعطاف ، و قال بعد ما نبه
 ١٥ [عليه - ٦] بتلك العبارة من جليل الإشارة : ﴿ ايام الله ﴾ أى مثل

(١) من ظ و مد ، و فى الأصل : لا يحلف ، و زيد بعده فى الأصل : صلى الله
 عليه و على آله و أصحاب الكرام ، و لم تكن الزيادة فى ظ و مد لخدفاها .
 (٢) من مد ، و فى الأصل و ظ : تدبى (٣) من مد ، و فى الأصل و ظ : لمن .
 (٤) من ظ و مد ، و فى الأصل : قال (٥) من ظ و مد ، و فى الأصل :
 فاشتغال (٦) زيد من مد .

وقائع الملك الأعظم المحيط بصفات الكمال في ' الأُمم الخالية بادللة الدول
تارة لهم وأخرى عليهم، وفيه أعظم ترغيب^٢ في الحث على الغفران
للموافق^٣ في الدين، وتنبه على أنه لا يقدم على الإساءة إلى عيده إلا من
أعرض عنه، فصار حاله حال الآس من صنائه^٤ سبحانه في جزائه
للسي. والمحسن في الأيام والليالي، وعبر بالاسم الشريف تنبيها على ما ه
له من الجلال والجمال في معاملة كل منها، قال [ابن - ^١] برجان :
وهذه الآية وشبهها من النسي المذكور في قوله تعالى " ما ننسخ من
آية أو نُنسِها^٥ " وليس بنسخ بل هو حكم يحى^٦، ويذهب بحسب القدرة
على الانتصار، وكان ينزل مثل هذا بمكة والمسلمون في ضعف، و نزل
بعد الهجرة آية الجهاد والأمر بالمعروف، وترك^٧ هذه وأمثالها ١٠
مسطورة في القرآن^٨ لما عسى أن يدور من دوائر أيام الله ومن أيامه
إزالة أهل الكفر تنبيها للسلين ليراجعوا أمرهم ويصلحوا ما بينهم
و بين ربهم^٩ .

-
- (١) من مد، وفي الأصل وظ : من (٢) من مد، وفي الأصل وظ :
الترغيب (٣) من مد، وفي الأصل وظ : الموافق (٤) من ظ و مد، وفي
الأصل : على (٥) من مد، وفي الأصل وظ : صانعه (٦) زيد من مد (٧) زيد
في الأصل وظ : نات . ولم تكن الزيادة في مد فحذفناها (٨) من ظ و مد،
وفي الأصل يحى (٩) من ظ و مد، وفي الأصل : ترك (١٠) زيد في مد :
موصدة (١١) من مد، وفي الأصل وظ : الله تعالى .

ولما كان من قورصص على جنايته في الدنيا ، سقط 'عنه أمرها'
 في الآخرة ، و كان المسلط للجاني في الحقيقة إنما هو الله تعالى وكان
 تسليطه إياه لحكم بالغة تظهر غاية الظهور في الآخرة ، علل الأمر بالفقران
 مهتداً للجاني ومسلماً للجنى عليه : ﴿ ليحزى ﴾ أى الله في قراءة الجماعة
 ٥ بالتحتانية والبناء للفاعل ، ونحن بما لنا من العظمة في قراءة ابن عامر
 وحمة والكسائي بالنون ، وبناء أبو جعفر للفعول فيكون النائب عن
 الفاعل الخير أو الشر بتقدير حرف الجر لجزائهم في الدنيا وفي الآخرة
 حيث يظهر الحكم وينجلي الظلم .

ولما كان ربما جوزى جميع الجناة ، وربما عني عن بعضهم بالتوبة
 ١٠ / ٧٥٨ عليه أو غيرها ~~تفضلاً~~ / لحكم أخرى ويثاب المظلوم على ظلامته لمثل
 ذلك قال : ﴿ قوما ﴾ أى من الجناة وإن كانوا في غاية العلو والكبرياء
 والجبروت ومن المجنى عليهم وإن كانوا في غاية الضعف ﴿ بما ﴾ أى
 بسبب الذى ﴿ كانوا ﴾ أى في جـبـلاتهم وأرزوه إلى الخارج
 ﴿ يكسبون ﴾ أى يفعلون على ظن أنه ينفعهم أو بسبب كسبهم من
 ١٥ خير أو شر ، والحاصل أنه تعالى يقول : أعرض عمن ظلمك و كل
 أمره إلى فاني لا أظلمك^٢ ولا أظلم^٣ أحداً ، فسوف أجزيك على صبرك

(١ - ١) من مد ، وفي الأصل و ظ : أمرها عنه (٢) من ظ و مد ، وفي
 الأصل : بقول مهدي (٣) راجع نثر المرجان ٦ / ٥٠٢ (٤) زيدت الواو في
 الأصل ولم تكن في ظ و مد لحدوثها (٥) في ظ : لكل (٦) من ظ ، وفي
 الأصل : الكبر ، وليس وأخفا في مد (٧ - ٧) سقط ما بين الرقيين من ظ .

أجزيه على بنيه وأنا قادر . وأقادت قراءة أبي جعفر^١ الإبلاغ في تعظيم
 الفاعل [و - ٢] أنه معلوم ، و تعظيم ما أقيم مقامه وهو الجزء يجعله
 عمدة مسندا إليه لأن عظمته على حسب ما أقيم مقامه . فالتقدير لكن
 الفعل يتعدى إلى مفعولين كما قال تعالى "و جزاهم بما صبروا جنة و حريرا"^٢ .
 ليجزى الملك الأعظم الجزء الأعظم من الخير للمؤمن و الشر للكافر^٣ .
 قوما ، فجعل الجزء كالفاعل و [إن - ١] كان مفعولا كما جعل
 " زيد " فاعلا في مات زيد و إن كان مفعولا في المعنى : تنديها على
 عظيم تأثير الفعل . فانه لا انفكاك عنه لأنه يحمل متمكنا من المجزى
 [تمكن المجزى - ٢] من جزائه و محيضا به لأن الله تعالى بعظم قدرته
 يجعل عمل الإنسان نفسه جزاء له ، قال الله تعالى " سيجزيهم وصفهم " ١٠
 بما كانوا يعملون ، و يجوز أن يكون النائب عن الفاعل ضمير " الذين "
 بالنظر إلى لفظه فيكون المعنى : سيجزى الذين آمنوا ناسا كانوا أقربا
 على القيام في أذاهم بسبب أذاهم [لهم - ٣] فيجعل كلا^٤ منهم فداء
 لكل منهم من النار ، و ربما^٥ رأوا بعض آثار ذلك في الدنيا ، روى مسلم
 و الترمذى عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه ١٥
 و سلم قال : ما نقصت صدقة من مال و ما زاد الله عبدا بعفو إلا
 عزا ، و ما تواضع أحد لله إلا رفعه الله عز و جل . و لأحمد و الترمذى -

(١) راجع نثر المرجان ٦ / ٥٠٢ (٢) زيد من ظ (٣) زيد في الأصل : محيطا ،
 و لم تكن الزيادة في ظ و مد لحذفها (٤) في م : ما ، و استأثرت النسخة من
 بها (٥) زيد من م و مد (٦) في م : كل (٧) من ظ و م و مد ، و في الأصل :
 بما (٧) في م : عبيد ، و الحديث مضى قريبا .

واللفظ له وقال : حسن صحيح^١ بن أبي كبشة الأعمري رضى الله عنه أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : ثلاث أقسم عليهن وأحدثكم حديثاً فاحفظوه : ما نقص مال عبد^٢ من صدقة ، و ما ظلم عبد مظلمة صر عليها إلا زاده الله عزاء ، و لا فتح عبد باب مسألة إلا فتح الله باب فقر - أو كلة نحوها ، و روى الحاكم و صحيح إسناده ، قال المنذرى : و فيه انقطاع عن أبي بن كعب رضى الله عنه قال : من سره أن يشرف له البيان و ترفع له الدرجات فليعف عمن ظلمه و يعط من حرمه و يصل من قطعه^٣ .

و لما رغب سبحانه و رهب و تقرر أنه لا بد من الجزاء ، زاد في ١٠ [الترغيب و -]^٤ [الترهيب بأن النفع و الضر لا يدوم فقال شارحاً للجزاء : (من عمل صالحاً) قل أو جل (فلنفسه) أى خاصة عمله يرى جزاءه فى الدنيا ' أو فى ' الآخرة (و من أساء) أى ' كذلك ' إساءة قت أو جلت ' (فليها) خاصة إساءته كذلك ، و ذلك فى غاية الظهور لأنه لا يسوغ فى عقل عاقل أن ملكا يدع^٥

(١) زيدت الوارد فى الأصل ، ولم تكن فى ظ و م و مد لحدوثها (٢) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : اح- (٣) هامش م : روى مسلم عن أبي موسى رفعه : إذا كان يوم القيامة دفع الله إلى كل مسلم يهودياً أو نصرانياً يقال : هذا فكاكك من النار (٤) زيد من م و مد (، - ه) من م و مد ، و فى الأصل و ظ « و » (٥) - قط من ظ و م و مد (٦ - ٧) - قط ما بين الرخين من ظ و م و مد (٨) من ظ و مد ، و فى الأصل : رذع ، و فى م : روع .

عيده من غير جزاء ولا سيما إذا كان حكيما وإن كانت تقاوص
النفوس قد غطت على كثير / من العقول ذلك و من جزائه أنه يدل^١
المسيء على المحسن لهفوة^٢ وقعت له^٣ ليراجع حاله بالتوبة .

ولما كان سبحانه قادرا^٤ لا يفوته شيء كان بحيث لا يعجل فأخر
الجزاء^٥ إلى اليوم^٦ الموعود : (ثم) أى بعد الابتلاء بالإملاء^٧ فى الدنيا ه
والحبس فى البرزخ (الى ربكم) أى المالك لكم وحده لا إلى غيره
(ترجعون ه) .

ولما علم بهذه^٨ الحكم ما افتحت به السورة من [أن - ^٩] منزل
هذا الكتاب عزيز حكيم ، فكان التقدير فذلكه^{١٠} لذلك : فلقد آتيناك
الكتاب والحكم والنبوة وفضلناك وأمتك على العالمين وأرسلناك ١٠
لتنبه الناس على ما أمامهم و كان قومه^{١١} بعد اتلافهم على الضلال قد
اختلفوا بهذا الكتاب الذى كان ينبغي لهم أن يشتد اجتماعهم به
واستنصارهم^{١٢} من أجله ، عطف عليه مسليا قوله : (ولقد آتينا) أى

(١) من ظ و م ومد ، وفى الأصل : انفسهم (٢) من م ومد ، وفى
الأصل و ظ : بدليل (٣) من ظ و م ومد ، وفى الأصل : لمنوة (٤) سقط
من م (٥) من م ومد ، وفى الأصل و ظ : قادر ان - كذا (٦ - ٧) من م
ومد ، وفى الأصل و ظ : لليوم (٧) من م ومد ، وفى الأصل و ظ : باملاء .
(٨) من م ومد ، وفى الأصل و ظ : بهذا (٩) زيد من م ومد (١٠) من
م ومد ، وفى الأصل و ظ : فذلك (١١) من م ومد ، وفى الأصل و ظ :
قومهم (١٢) من مد ، وفى الأصل و ظ و م : استنصارهم .

على ما لنا من العظمة 'أو القدرة' اليامرة ﴿ بنى إسرائيل ﴾ نبي الله ابن
عمكم إسحاق نبي الله ابن أبيكم إبراهيم خليل الله عليهم الصلاة والسلام
﴿ الكتب ﴾ الجامع للخيرات وهو يعم التوراة والإنجيل والزبور وغيرها^٢
بما أنزل على أنبيائهم ﴿ والحكم ﴾ أى العلم والعمل الثابتين ثبات الاحكام
٥ [بحيث - ٢] لا يتطرق إليهما 'فساد بما للعلم من الزينة بالعمل ، وللعمل من
الإلتقان' بالعلم ﴿ و النبوة ﴾ التى تدرك بها الاخبار العظيمة التى لا يمكن
اطلاع الخلق عليها بنوع اكتساب منهم ، فأكثرنا فيهم من الانبياء
﴿ ورزقهم ﴾ بعظمتها لإقامة أبدانهم ﴿ من الطيبات ﴾ من آمن والسلوى
وغيرهما من الارزاق الدنية وغيرها ﴿ وفضلهم ﴾ بما لنا من العزة
١٠ ﴿ على العالمين ﴾ وهم الذين تحقق إيجادنا لهم فى زمانهم وما قبله فانا
آتيناهم من الآيات المثبتة والمسرعة وأكثرنا فيهم من الانبياء ما
لم نفعله لغيرهم من سبق ، وكل ذلك فضيلة ظاهرة ﴿ و آتينهم ﴾ مع
ذلك ﴿ بينت من الامر ﴾ الموحى به إلى أنبيائهم من الأدلة القطعية
والاحكام والمواعظ المؤيدة بالمعجزات . ومن صفات الانبياء الآتين
١٥ بعدهم وغير ذلك مما هو فى غاية الوضوح لمن قضينا بسعاده ، وذلك
أمر يقتضى الألفة والاجتماع وز قد - ٢] كانوا متفقين وهم فى زمن

(١-١) سقط ما بين الرقنين من ظ و م ومد (٢) من مد ، وفى الأصل و ظ
وم : غيرهما (٣) زيد من م ومد (٤) من م ومد ، وفى الأصل و ظ : اليها .
(٥) من م و م ، وفى الأصل و ظ : الاتفاق (٦) زيد فى الأصل : ايضا ،
ولم تكن الزيادة فى ظ و م ومد فحذفنا (٧) زيد من م .

الضلال لا يختلفون إلا اختلافا يسيرا لا يضر مثله ولا يعد اختلافا .

ولما كان حالهم بعد هذا الإتياء مجحولا ، فصله فقال تعالى :

(فما اختلفوا) أى أوقفوا الاختلاف والافتراق بقاية جهدهم . ولما

لم يكن اختلافهم مستغرقا لجميع الزمن الذى بعد الإتياء ، أثبت الجار

فقال : (الامن بعد ما جاءهم العلم لا) الذى من شأنه الجمع على المعلوم ، هـ

فكان ما هو سبب الاجتماع سيالهم فى الافتراق لأن الله تعالى أراد

ذلك وهو عزيز .

ولما كان هذا عجبا ، بين علته محذرا من مثلها فقال : (بغيا) -

أى للمجاوزة فى الحدود التى اقتضاهما لهم طلب الرئاسة والحد وغيرهما

من نقائص النفوس . ولما كان / البغى على البعيد مذموما ، زاده عجبا ١٠ / ٧٦٥

بقوله : (بينهم) واقعا فيهم لم يعدم إلى غيرهم ، وقد كانوا قبل ذلك

وهم تحت أيدى القبط فى غاية الاتفاق واجتماع الكلمة على الرضا

بالذل ، ولذلك إستأنف قوله الذى اقتضاه الحال على ما يشاهده العباد

من أفعال الملوك فيمن ' خالف أوامرهم ' ، مؤكدا لأجل إنكارهم :

(ان ربك) أى المحسن اليك بارسالك وتكثير أمتك وحفظهم مما ١٥

ضل به القرون الأولى وبيان يوم الفصل الذى هو محط الحكمة بيانا

لم يبينه على لسان أحد من سلف (يقضى بينهم) باحصاء الأعمال والجزاء

(١) من مد ، وفى الأصل و ظ و م : المجاوزة (٢) من م ومد ، وفى

الأصل و ظ : بمن (٣) من ظ و م ومد ، وفى الأصل : امرهم (٤) من م

ومد ، وفى الأصل و ظ : من .

عليها، لأن هذا مقتضى الحكمة والعزة ﴿يوم القيمة﴾ الذى ينكره قومك الذين شرفناهم برسالتك مع أنه لا يجوز فى الحكمة إنكاره ﴿فيما كانوا﴾ أى بما هو لهم كالجبله٢ ﴿فيه يخلفونه﴾ بقاية الجهد متعدين له بخلاف ما كان يقع منهم خطأ فانه يجوز فى الحكمة أن يتفضل عليهم بالعفو عنه فقد علم أنه لا يجوز فى الحكمة أصلا أن يترك المختلفون من غير حكم٣ بينهم لأن هذا لا يرضاه أقل الملوك فانه لا يعرف الملك إلا بالقهر والعزة ولا يعرف كونه حكيما إلا بالعدل، وإذا كان هذا لا يرضاه ملك فكيف يرضاه ملك الملوك، وإذا كان هذا القضاء مقتضى الحكمة كان لا فرق فيه بين ناس وناس، فهو يقتضى ١٠. ينكم أيضا كذلك٤، ومن التأكيد للوعد بذلك اليوم٥ التعبير باسم الرب مضافا إليه صلى الله عليه وسلم.

ولما كان معنى هذا أنه سبحانه وتعالى جعل بنى إسرائيل على شريعة وهددهم على الخلاف فيها، فكان تهديدهم تهديدا لنا، قال مصرحا بما اقتضاه سوق الكلام وغيره من تهديدنا منها على علو شريعتنا: ١٥ ﴿ثم﴾ أى بعد فترة من رسلهم ومجازرة رتب٦ كثيرة عالية على

(١) من ظ و م و مد، وفى الأصل: إنكارها (٢) زيد فى الأصل: بن هو حيلة لها وطبعا، ولم تكن الزيادة فى ظ م و مد لخدمتها (٣-٢) من م و مد، وفى الأصل وظ: يجر حكم - كذا (٤-٤) من ظ و م و مد، وفى الأصل: الملك (ه) من مد، وفى الأصل وظ وم: ذلك (٦) فى مد: الوعد. (٧) من ظ و م و مد، وفى الأصل: رسل.

[رتبة - ١] شريعتهم ﴿ جعلتك ﴾ أى ' بعظمتنا ﴿ على شريعة ﴾ أى طريقة واسعة عظيمة ظاهرة مستقيمة سهلة موصلة إلى المقصود هى جديرة بأن يشرع الناس فيها و يخاطوها مبتدئة ^٢ ﴿ من الامر ﴾ الذى هو وحيانا وهو حياة الأرواح كما أن الأرواح حياة الأشباح .

ولما بين بهذه العبارة بعض فضلها على ما كان قبلها، سبب عنه ه قوله موجها الخطاب إلى الإمام بما أراد به المأمومين؛ ليكون أدعى إلى اجتهدهم، فإن أمرهم تكليف وأمر إمامهم تكونين: ﴿ فاتبعها ﴾ أى بغاية جهدك . ولما كانت الشريعة العقل المحفوظ الذى أخبر الله أنه به يأخذ وبه يعطى، كان الإعراض عنها إلى غيرها إنما هو هوى، ولما كان

أحد الأمة غير معصومين أشار إلى العفو* عن هفواتهم بقوله تعالى: ١٠ ﴿ ولا تتبع ﴾ أى تعتمدوا أن تتبعوا ﴿ أهواء الذين لا يعلمون ه ﴾ أى لا علم لهم أولهم علم ولكنهم يعملون عمل من ليس لهم علم أصلا من كفار العرب وغيرهم، فإن من تعمد أتباعهم ففعلت بهم^٦ ما فعلت

بنى^٧ / إسرائيل / حيث لعنتهم على لسان داود وعيسى بن مريم عليهما

الصلوة والسلام^٨ بعد ما لعنتهم على لسان موسى عليه الصلاة والسلام، ١٥

- (١) زيد من ظ و م ومد (٢) سقط من ظ ومد (٣) زيد فى الأصل: تامة، ولم تكن الزيادة فى ظ و م ومد فحذفناها (٤) من م ومد، وفى الأصل و ظ: المأمومون (٥) من ظ و م ومد، وفى الأصل: عفوه (٦ - ٦) من ظ و م ومد، وفى الأصل: نفس (٧) من مد، وفى الأصل و ظ و م: بنى . (٨) زيدت الواو بعده فى الأصل ولم تكن فى ظ و م ومد فحذفناها .

ثم علل هذا النهى مهددا بقوله [مؤكدا تنديها على أن من خالف أمر الله
لأجل أحدي كان عمله عمل من يظن أنه يحبه -^١] : (انهم) وأكد^٢
النبي فقال تعالى : (لن يغفوا عنك) أى لا يتجدد لهم نوع إغناء
مبتدئ (من الله) المحيط بكل شئ ، قدرة و علما واصل إليه ، وكل
ه ما لا يكون ذا وصلة به فهو عدم (شيئا) من إغناء إن تبعتم كما
أنهم لن^٣ يقدروا لك على شئ من أذى إن خالفتم و ناصبتهم .

ولما كان التقدير : فانهم ظلة لا يضعون شيئا فى موضعه ، و من
اتبعهم فهو منهم ، قال تعالى عاطفا عليه : (وان) وكان الأصل :
وإنهم ، ولكنه أظهر للاعلام بوصفهم فقال : (الظلمين) أى العريقين
١٠ فى هذا الوصف الذمى^٤ (بعضهم اولياء بعض)^٥ فلا ولاية - أى
قرب - بينهم و بين الحكيم أصلا لتباعد ما بين الوصفين فكانت أعمالهم
[كلها -^٦] باطلة لبنائها على غير أساس خلافا لمن يظن بها غير ذلك
تقيدا بالأمور الظاهرة فى هذه الدار (والله) أى الذى له جميع
صفات الجلال و الجمال و العز و السكال (ولى المتقين) الذين
١٥ همهم^٧ الأعظم الاتصاف بالحكمة باتخاذ الوقايات المنجية لهم من سخط الله

(١) زيد من م و مد (٢) زيد بعده فى الأصل : فى ، ولم تكن الزيادة فى ظ
و م و مد فخذناها (٣) فى مد : لم (٤) من ظ و م و مد ، وفى الأصل :
لكن (٥) من مد ، وفى الأصل و ظ و م : الاعلام (٦) زيد فى الأصل : فان
الظالمين ، ولم تكن الزيادة فى ظ و م و مد فخذناها (٧) سقط من ظ و م
و مد (٨) زيد فى الأصل : أى ، ولم تكن الزيادة فى ظ و م و مد فخذناها .
(٩ - ٩) سقط ما بين الرقيين من ظ و م و مد (١٠) من مد ، وفى الأصل
و ظ و م : همهم .

و لا ولاية بينه وبين الظالمين .

و لما أوصل سبحانه إلى هذا الحد من البيان ، الفائق لقوى الإنسان ، قال مترجماً عنه : (هذا) أى الوحي المنزل . و لما كان فى عظم بيانه 'إزالة' اللبس عن كل ملبس دق أو جل بحيث لا يلحقه شيء من 'خفاء' جعله^٢ نفس البصيرة ، مجموعة جمع كثرة بصيغة منتهى الجموع كما جعله^٥ روحاً فقال : (بصائر للناس) أى الذين هم فى أدنى المراتب ، يصبرهم بما يضرهم و ما ينفعهم ، فما ظنك بمن فوقهم من الذين آمنوا ثم الذين يؤمنون و من فوقهم .

و لما بين ما هو لأهل السفل ، بين ما هو لأهل العلو فقال تعالى : (وهدى) أى قائد^٢ إلى كل خير ، مانع^٤ من كل زيف (ورحمة) ١٠ أى كرامة و فوز^٥ و نعمة (لقوم يؤمنون^٥) أى ناس فيهم قوة القيام بالوصول إلى العلم الثابت و تجديد الترقى فى درجاته إلى ما لا نهاية له أبداً^٦ . و لما كان^٧ التقدير بعد هذا البيان الذى لم يدع لبساً فى أمر الحساب بما حده من الملك الذى يوجب [ما له^٨] من العظمة و الحكمة أن يحاسب عبيده لثواب المحسن و عقاب المسيء : أعلم^٩ هؤلاء المخاطبون - لأنهم ١٥

(١-١) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : مازاله - كذا (٢-٢) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : الحفاء جعلت (٣) من ظ ، و فى الأصل و م و مد : قائداً . (٤) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : و مانعا (٥) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : فوزاً (٦) سقط من ظ و م و مد (٧) زيد فى الأصل و ظ : هذا ، و لم تكن الزيادة فى ظ و م و مد لحذفها (٨) زيد من م و مد (٩) زيد فى الأصل و ظ : ان ، و لم تكن الزيادة فى م و مد لحذفها .

لا يبعدون أن يكونوا من الناس أو من الذين يوقنون بهذه البصائر لما لهم من حسن الغرائز المعلية^١ لهم عن حضيض الحيوان إلى أوج الإنسان - أنا نفرق^٢ بين^٣ المسيئين الذين بعضهم أولياء بعض وبين المحسنين الذين نحن أولياؤهم، عطف عليه سبحانه وتعالى قوله: ﴿إمام﴾ قال الأصهباني: قال الإمام / : كلة وضعت للاستفهام عن شيء حال كونه معطوفاً على آخر سواء كان المعطوف مذكوراً أو مضمراً - انتهى . وكان الأصل: حسبوا^٤، ولكنه [عدل - °] عنه^٥ للتنبيه على أن ارتكاب^٦ سوءهم للبصيرة مضعف للعقل كما أفاده التعبير بالحسبان كما تقدم بيانه في البقرة فقال: ﴿حسب الذين اجتروحوا﴾ أى فعلوا^٧ بقاية جهدهم ١٠ ونزوع^٨ شهواتهم ﴿السيئات ان يحملهم﴾ مع ما لنا من العظمة المانعة من الظلم المقتضية للحكمة ﴿كالذين آمنوا وعملوا﴾ تصديقاً لإقرارهم^٩ ظاهراً وباطناً وسراً وعلاية^{١٠} ﴿الصلح﴾ بأن تركهم بلا حساب للفصل بين المحسن والمسيء .

ولما كانت المائلة مجملة، بينها استئنافاً بقوله "مقدماً ما" هو عين

(١) من مد، وفي الأصل وظ و م : العلية (٢) من م و مد، وفي الأصل وظ : نقرن (م) زيد في الأصل : المستثنين ، ولم تكن الزيادة في ظ و م ومد لحذفناها (٤) من م و مد، وفي الأصل وظ : احسبوا (٥) زيد من م ومد (٦ - ٧) من ظ و م و مد، وفي الأصل : إلى التنبيه إلى اركاب (٧) في م و مد : فعملوا (٨) من م و مد، وفي الأصل وظ : ردع (٩ - ١٠) سقط ما بين الرقن من ظ و م و مد (١٠ - ١٠) من م و مد، وفي الأصل وظ : ميينا لما .

- المقصود من الجملة الأولى : ﴿ سواء ﴾ أى مستمى استواء عظيمًا
 ﴿ محياهم ومماتهم ﴾ أى حياتهم وموتهم وزمان ذلك و مكانه فى الارتفاع
 و السفول و اللذة و الكدر و غير ذلك من الأعيان و المعاني . و لما
 كان هذا مما لا يرضاه أحد لمن تحت يده و لا لغيره ، قال معبرا بمجمع
 الظم : ﴿ ساء ما يحكون ﴾ أى بلغ حكمهم هذا فى نفسه و لاسيما و هم ه
 باصرارهم عليه فى تجديد [له - '] كل ساعة أقصى نهايات السوء ، فهو
 مما يتعجب منه ، لأنه لا يدرى الخامل عليه ، و ذلك أنهم نسبوا الحكيم
 الذى لاحكيم فى الحقيقة غيره إلى ما لا يفعله أقل الناس فيمن تحت يده .
 و لما أنكر التسوية و ذمهم على الحكم بها ، أتبع ذلك الدليل
 القطعى على أن الفريقين لا يستويان و إلا لما كان الخالق لهذا الوجود ١٠
 عزيزا و لا حكيما ، فقال دالا على إنكار التسوية و سوء حكمهم بها ، عاطفا
 على ما تقديره : فقد خلق الله الناس كلهم بالحق و هو الأمر الثابت
 الذى يطابقه الواقع ، و هو ثبات أعمال المحسنين و بطلان أفعال المسيئين ،
 عطف عليه قوله : ﴿ و خلق الله ﴾ أى الذى له جميع أوصاف الكمال
 و لا يصح و لا يتصور أن يلحقه نوع نقص ﴿ السموات و الأرض ﴾ ١٥
 اللتين هما ظرف الحكم و ابتدئت [السورة - '] بالتنبيه على آياتهما ، خلقا
 ملتبسا * ﴿ بالحق ﴾ فلا يطابق الواقع فيها [أبدا - '] شيئا باطلا ،
-
- (١) زيد فى الأصل : و ما كان هذا مناسبا له ، ولم تكن الزيادة فى ظ و م و مد
 لخصفها (٢) زيد من م و مد (م) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : لا يطابقه .
 (٤) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : أعمال (ه) فى ظ : متلبسا .

فتى وجد سبب الشيء و اتقى مانعه وجد ، و متى وجد مانع الشيء و اتقى
 سببه اتقى ، لا يتخلف ذلك أصلاً ، و لذلك جملة ما وقع من خلقها
 طابقه الواقع الذى هو ' قدرة الله و علمه و حكمته و جميع ما له من صفات
 الكمال التى دل خلقها ' عليها ، فاذا كان الظرف على هذا الإحكام فما
 ٥ الظن بالمظروف الذى ما خلق الظرف إلا من أجله ، هل يمكن فى
 الحكمة أن يكون على غير ذلك فيكون الواقع الذى هو تفضيل المحسن
 على المسىء غير مطابق لأحوالهم ، و من جملة المظروف ما بينهما فلذا
 لم يذكر هنا ، ولو [كان -] ذلك من غير بعث و مجازاة بحسب الأعمال
 لما كان هذا الخلق العظيم بالحق بل بالباطل / الذى تعالى عنه الحكيم
 ١٠ فكيف وهو أحكم الحاكمين .

/ ٧٦٣

و لما كان التقدير : ليكون كل مسبب مطابقاً لأسبابه ، عطف عليه
 قوله : ﴿ و لتجزى ﴾ [بأيسر أمر -] ﴿ كل نفس ﴾ أى منكم و من
 غيركم ﴿ بما ﴾ أى بسبب الأمر الذى . و لما كان السياق للعموم ، و كان
 المؤمن لا يجزى إلا بما عمله ' على عمد منه و قصد ليكتب فى أعماله ،
 (١) زيد فى الأصل : تفصيل المحسن ، و لم تكن الزيادة فى ظ و م و مد لحذفها .
 (٢) من م ، و فى الأصل و مد : خلقها (٣) من ظ و م و مد ، و فى الأصل :
 ما (٤) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : فلذلك (٥) زيد من م و مد .
 (٦) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : مجاوزة (٧) زيدت الواو فى الأصل
 و لم تكن فى ظ و م و مد لحذفها (٨) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : يتعالى .
 (٩) زيد فى الأصل و ظ و م : وهو ، و لم تكن الزيادة فى مد لحذفها .

- [عبر-١] بالكسب الذى هو أخص من العمل فقال: ﴿كسب﴾ أى كسبها من خير أو شر، فيكون ما وقع الوعد به مطابقا لكسبها ﴿وهم﴾ أى والحال أنهم ﴿لا يظلمون﴾ أى لا يوجد من "موجد ما" في وقت "من الأوقات جزاء لهم في غير موضعه، وهذا [على - °] ما جرت به عوائدكم في العدل والفضل، ولو وجد منه سبحانه غير هـ ذلك لم يكن ظلما منه لأنه المالك المطلق والمالك الأعظم، فلو عذب أهل سمواته وأهل أرضه كلهم لكان غير ظالم لهم في نفس الأمر، فهذا الخطاب إنما هو على ما تتعارفه من إقامة الحجة بمخالفة الأمر. ولما بين غاية البيان أنه الإله وحده بما له من الإمطة بجميع صفات الكمال، وأنه لا بد "من جمعه" الخلاق ليوم الفصل للحكم بينهم ١٠ بما له من الحكمة "والقدرة، وحقر الهوى ونهى عن اتباعه، وكانوا هم قد عظموه بحيث جعلوه معبودا، فلزم من ذلك تحقيرهم الإله، ولم يرجعوا عن ضلالهم، تسبب عن ذلك "التعجب عن" بظن أنه يقدر
-
- (١) زيد من م مد (٢) في م ومد: او (٣-٢) في الأصل وظ بياض ملائكة من م ومد (٤) في الأصل وظ ما، ولم تكن الزيادة في م ومد لحذفها (هـ) زيد من م ومد (٦) من ظ وم ومد، وفي الأصل: عذاب. (٧) من م ومد، وفي الأصل وظ: وهذا (٨) في الأصل وظ بياض ملائكة من م ومد (٩) من ظ وم ومد، وفي الأصل: متعارفة (١٠) من مد، وفي الأصل وظ وم: مخالفة (١١-١١) من مد، وفي وظ وم: لجمعه. (١٢) من مد، وفي الأصل وظ وم: الحكم (١٣-١٣) من ظ وم ومد، وفي الأصل: التعجب من.

على رد أحد منهم عن غيه بشيء من الأشياء فقال: ﴿ افرئت ﴾ أى
أعلنت علما هو فى يقينه كالمحسوس بحاسة البصر التى هى أثبت الحواس
﴿من اتخذ﴾ [أى - ١] بقاية جهده^١ و اجتهداه^٢ ﴿الله هو﴾ أى
حول وصف الإله حتى صار هوى لنفسه، فهو تابع لهواه ليس غير،
ه فهو فى أودية الضلال يهيم على غير سنن فهو معرض لكل بلاء، فخر
أكثر من رحمه لكونه بلا دليل، والدليل على أنهم لا يعبدون
إلا مجرد الهوى ما رواه البخارى فى وفد بنى حنيفة من المغازى من
صحيحه^٣ عن أبى رجاء العطاردى وهو مخضرم ثقة أدرك الجاهلية ومات
سنة خمس و مائة عن مائة و عشرين سنة، قال: كنا نعبد الحجر، فإذا
١٠ وجدنا حجرا أحسن منه ألقيناه وأخذنا الآخر، فإذا لم نجد حجرا جمعنا
جثة من تراب ثم جئنا بالشاة فلقينا^٤ عليه ثم طفنا به - انتهى . ومع
ذلك فكيفما قلبت أمرهم وجدته شعبة يسيرة من كفر الاتحادية،
و كل متشبثات^٥ قريش التى عابهم الله بها تشبثت^٦ بها الاتحادية حتى قولهم
"ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى" ولو قدم الهوى لكان المعنى أنه
١٥ حول وصفه إلى الألوهية فاضمحل الهوى، ولم يبق إلا ما ينسب إلى
(١) زيد من مد (٢-٢) سقط ما بين الرقين من ظ و م ومد (٣) راجع ٢٢٨/٢ .
(٤) من ظ و م ومد، وفى الأصل: رفة (هـ) من ظ و مد والصحيح، وفى
الأصل وم: فلقيناها (٦) من م و مد، وفى الأصل و ظ: مستبثات (٧) من
ظ و م و مد، وفى الأصل: تيشث .

نون الهوان من الهوى مسروقة . وأسير كل هوى أسير هوان
وقال آخر ' ولم يخطئ المعنى وأجاد ' :

إن الهوى لهو الهوان بعينه فاذا هويت فقد لقيت هوانا
(واضله الله) أى بما له من الإحاطة (على علم) منه بما فطر عليه
من أنه لا يكون أثر بلا مؤثر، ومن أنه لا يكون منفردا بالملك إلا وهو
مستحق للتفرد بالعبادة . وهو أنه لم يخلق الكون إلا حكيم ، وأن الحكيم
لا يدع من تحت يده يغنى بعضهم على بعض من غير فصل [بينهم -^٧]
لا سيما . قد وعد بذلك ولا سيما والوعد بذلك فى أساليب الإعجاز
التي هم أعرف الناس بها ، أو على علم من المضل بأن الضال مستحق
١٠ لذلك لأنه جله جلة شر .

ولما كان الضال أحوج إلى سماع صوت الهادى منه إلى غيره ،
وكان من لا يتفجع بما هو له فى حكم العادم له قال : (وختم) أى زيادة

= الأصل : شعر ، ولم تكن الزيادة فى ظ و م ومد .

(١-١) سقط ما بين الرقین من ظ و م ومد (٢) من ظ و م ومد ، وفى
الأصل : فلقد (٣) من م ومد ، وفى الأصل و ظ : لا (٤) زيد فى الأصل :
هو ، ولم تكن الزيادة فى ظ و م ومد لحذفها (٥) من م ومد ، وفى
الأصل و ظ : لا (٦-٦) سقط ما بين الرقین من ظ و م ومد (٧) زيد
من ظ و م ومد (٨) من ظ و م ومد ، وفى الأصل : اعلی (١٠) من ظ
وم ومد ، وفى الأصل : المتأدى .

على الإضلال الحاضر ﴿ على سمعه ﴾ فلا فهم [له - '] في الآيات المسموعة . ولما كان الأصم قد يفهم بالإشارة قال : ﴿ وقلبه ﴾ أى فهو لا يعى ما^٢ من حقه وعيه . ولما كان المجنون الأصم قد يصير مضاره^٣ ومنافعه فيأشرها مباشرة البهائم قال : ﴿ وجعل على بصره غشوة^٤ ﴾ فصار لا يبصر الآيات المرئية ، وترتيبها هكذا لأنها في سياق الإضلال ه كما^٥ تقدم في البقرة .

ولما صار هذا الإنسان الذى [صار '] لا يسمع الهادى فيقصده ولا يعى المعانى ليتفجع بما تقدم له عليه ، ولا يبصر حق البصر ليتهدى^٦ يبصره دون رتبة الحيوان ، قال تعالى منكرا مسييا للانكار^٧ عما تقدمه^٨ : ﴿ فن يهديه ﴾ وأشار إلى قدرة الله عليه بقوله : ﴿ من بعد الله^٩ ﴾ أى ١٠ إضلال الذى له الإحاطة بكل شىء . ولما كان من المعلوم قطعاً أنه لا هادى له غيره ، سبب عنه الإنكار لعدم التذكر^{١٠} حتا على التذكر^{١١} فقال^{١٢} مشيراً بادغام تاء التفعّل إلى^{١٣} عدم الاحتياج بسبب وضوحه إلى كثير

- (١) زيد من ظ و م ومد (٢) فى الأصل وظ بياض ملأناه من م ومد (٣) فى مد : بما (٤) من ظ و م ومد ، وفى الأصل : مضرة (هـ) من مد ، وفى الأصل وظ و م : لما (٦) من ظ و م ومد ، وفى الأصل : لا يهدى . (٧-٧) من م ومد ، وفى الأصل وظ : على تقدم (٨) من ظ و م ومد ، وفى الأصل : التكير (٩) من م ومد ، وفى الأصل وظ : التكير (١٠) من م ومد ، وفى الأصل وظ : قال (١١) من ظ و م ومد ، وفى الأصل : على .

تذكر: ﴿ افلا تذكرون ٥ ﴾ أى يكون لكم نوع تذكر فتذكرون^١ أنهم لا يسمعون الآيات المتلوة ولا يعتبرون بالآيات المرئية مع ما لكل منهما من الظهور، / و أن من كان هذا حاله فلا سبيل لمخلوق مثله إلى هدايته .

٥ ولما كان التقدير للدلالة على الحتم على مشاعرهم، فقد قالوا مع اعترافهم بتفرد تعالى بمخلقهم و رزقهم و خلق جميع الموجودات فى إنكار الوحداية: إن له شركاء^٢، عطف عليه قوله: ﴿ وقالوا ﴾ أى فى إنكارهم البعث مع اعترافهم بأنه^٣ قادر على كل شئ. ومعرفتهم أنه قد وعد بذلك فى الأساليب المعجزة^٤ وأنه^٥ لا يلىق بحكم أصلا أن يدع من تحت يده يتهارجون من غير حكم بينهم: ﴿ ما هى ﴾ أى الحياة^٦ ﴿ الاحياتا ﴾ أى أيها الناس ﴿ الدنيا ﴾ أى هذه التى نحن فيها^٧ مع أن تذكر مدلول هذا الوصف الذى هو أمر نسى لا يعقل إلا بالإضافة^٨ إلى حياة أخرى بُغدى كاف^٩ فى إثبات البعث .

ولما أثبتوا^{١٠} بادعائهم الباطل هذه^{١١} الحياة أتبعوها حالها فقالوا:

(١) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : تذكرون (٢) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : شريكا (٣) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : انه (٤ - ٤) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : فانه (٥) زيد فى الأصل و م : الدنيا ، ولم تكن الزيادة فى ظ و مد لحذفها (٦) فى ظ و م و مد : بها (٧) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : بدون الاضافة (٨) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : كانت . (٩-٩) سقط ما بين الرقيين من ظ و م و مد .

(موت ونحيا) أى تنزع الروح من بعض فيموت، وتنفخ فى [بعض -^١] آخر فيحيى، وليس وراء الموت حياة أخرى للذى مات، "فقد" أسلخوا أنفسهم بهذا القول^٢ من الإنسانية إلى^٣ البهيمية لوقوفهم مع الجزئيات . ولما كان هلاكهم فى زعمهم لا آخر له، عدوا الحياة^٤ فى جنبه^٥ عدما فلم يذكروها وقالوا بجهلهم^٦: ﴿ وما يهلكنا ﴾ أى بعد هذه الحياة هـ (الا الدهر ع) أى الزمان الطويل بغلبته علينا بتجدد إقباله وبتجدد إدبارنا بنزول الأمور المكروهة بنا، من دهره - إذا غلبه . ولما^٧ أسند إليهم هذا القول الواهى، بين حالهم عند قوله فقال تعالى: ﴿ وما ﴾ أى قالوه والحال أنه ما ﴿ لهم بذلك ﴾ أى القول البعيد من الصواب وهو أنه لاحياة بعد هذه، وأن الهلاك منسوب إلى الدهر على أنه مؤثر بنفسه، ١٠ وأعرق فى التنى فقال: ﴿ من علم ع ﴾ أى كثير ولا قليل ﴿ ان ﴾^٨ أى ما ﴿ هم الا يظنون ه ﴾ بقريئة أن الإنسان كلما تقدم فى السن ضعف، وأنه لم يرجع أحد من الموتى^٩.

(١) زيد من ظ و م و مد (٢-٢) من ظ و م و مد، وفى الأصل: فسلخوا بهذا القول أنفسهم (٣) زيد فى الأصل: الحالة، ولم تكن الزيادة فى ظ و م و مد فحذفناها (٤-٤) من م و مد، وفى الأصل و ظ: فمن حسه (ه) سقط من ظ و م و مد (٦) من م و مد، وفى الأصل و ظ: ما اذا (٧) زيد فى الأصل و ظ: هم، ولم تكن الزيادة فى م و مد فحذفناها (٨) زيد فى الأصل و ظ: إلى، ولم تكن الزيادة فى م و مد فحذفناها (٩) زيد فى الأصل و ظ: اى، ولم تكن الزيادة فى م و مد فحذفناها (١٠) من ظ و م و مد، وفى الأصل: المولى .

ولما كان هذا من قولهم عجبا . زاده عجبا بحالهم عند سماعهم للبراهين
القطعية ، فقال عاطفا على ^١ " قالوا " : (و اذا تتلى) أى تابع ^٢ بالقراءة
من أى تال كان (عليهم 'ايتنا) أى ^٣ على ما لها من العظمة ^٤ فى نفسها
و بالإضافة إلينا حال كونها (بينت) أى فى غاية الممكنة فى الدلالة
على البعث ، فلا عذر لهم فى ردها (ما كان) أى ^٥ بوجه من وجوه
الكون ^٦ (حجتهم) أى قولهم الذى ساقوه مساق الحجة ، وهو لا يستحق
أن يسمى شبهة (ألا ان قالوا) ^٧ قولا ذميا ولم ينظروا إلى مبدئهم ^٨
(اتوا) أيها التالون للحجج اليئة ^٩ من النبى - صلى الله عليه وسلم -
و أتباعه ^{١٠} الذين اهتموا بهداه ^{١١} (بابآثنا) الموتى ، وحاصل هذا
١٠ أنه ما كان لهم حجة إلا أن أتوا بكلام معناه : ليس لنا حجة لأنه ليس
فيه شبهة فضلا عن حجة ، وما كفاهم مناداتهم ^{١٢} على أنفسهم بالجهل
حتى عرضوا ^{١٣} لأهل اليئات بالكذب فقالوا : (ان كنتم صدقين ^{١٤})
أى عريقين فى الكون فى أهل الصدق / الراضين فيه ^{١٥} من أنه سبحانه
و تعالى يبعث الخلق بعد موتهم ، وذلك استبعاد منهم لأن يقدر على

/ ٧٦٦

(١) زيد فى الأصل وظ : ما ، ولم تكن الزيادة فى م ومد فحذفناها (٢) من
ظ و م ومد ، وفى الأصل : تتابع (٣) سقط من م ومد (٤ - ٥) من م
ومد ، وفى الأصل وظ : نفسها (٥) سقط من ظ و م ومد (٦) زيد فى
الأصل : لكون ، ولم تكن الزيادة فى ظ و م ومد فحذفناها (٧ - ٨) سقط
ما بين الرقيين من ظ و م ومد (٨) من م ومد ، وفى الأصل وظ : اليئة .
(٩) من ظ و م ومد ، وفى الأصل : مادانهم (١٠) من ظ و م ومد ، وفى
الأصل : تعرضوا (١١) من م ومد ، وفى الأصل وظ : فى الصدق .

جمع الجسم بعد ما يلي ، وهم يقرون بأنه الذى خلق ذلك الجسم ابتداء ،
و من المعلوم قطعا أن من قدر على إنشاء شيء من العدم قدر على إعادته
بطريق الأولى .

ولما كان سبحانه و تعالى إنما يقبل الإيمان عند إمكان تصوره ،
و ذلك إذا كان بالغيب لم يجبهم^٢ إلى إحياء آبائهم لإكراما لهذه الامة^٣ ه
لشرف فيها عليه أفضل الصلاة والسلام^٤ لأن سفته^٥ الإلهية جرت
بأن من لم يؤمن بعد كشف الامر بإيجاد الآيات المقترحات أهلكه كما
فعل بالأمم الماضية ، فرفعهم^٦ عن الحس إلى^٧ التدريب على^٨ الحجج العقلية
فقال آمرا^٩ له صلى الله عليه وسلم بالجواب بقوله تعالى : (قل الله)
أى المحيط^{١٠} بكل شيء قدرة و علما^{١١} و حكمة (يجيبكم) أى يحدد هذا^{١٢}
تجديدا لا يوصى كما أنتم [١٠ - ١١] مقرون إحياء لأجساد بنزعها من
غير أن يكون لها أصل فى الحياة (ثم يمينكم) بأن يجمع أرواحكم
من أجسادكم فيستلها منها لا يدع شيئا منها^{١٣} فى شيء من الجسد^{١٤} "وما"

(١) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : قادر (٢) من مد ، وفى الأصل و ظ
و م : لم يجيبهم (٣) زيدت الواو فى الأصل ولم تكن فى ظ و م و مد
لحذفها (٤-٤) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : لاسنة (٥-٥) من ظ و م
و مد ، وفى الأصل : الى الحسن عن (٦) من مد ، وفى الأصل و ظ و م :
عن (٧) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : امر (٨-٨) م و مد : علما و قدرة
(٩) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : هذه الحياة (١٠) زيد من م .
(١١-١٢) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : منها شيئا (١٢-١٢) سقط ما بين
الرفقين من ظ و م و مد .

'ذلك على الله بعزير' فاذا هو' كما كان قبل الإحياء كما تشاهدون، ومن قدر على هذا الإبداء^٢ على هذا^٣ الوجه من التكرار ثم على تمييز ما بث من الروح في حال سلها من تلك الأعضاء الظاهرة عادة مستمرة كان المخبر عنه بأنه يجمع الخلق بعد موتهم من العريقين في الصدق، فلذلك ه قال من غير تأكيد: ﴿ثم يجمعكم﴾ أى بعد التمزق فيعيد فيكم أرواحكم كما كانت بعد طول مدة الرقاد، منتهين ﴿الى يوم القيمة﴾ أى القيام الأعظم لكونه عاما لجميع الخلائق الذين أماتهم.

ولما صح بهذا الدليل القطعى المدعى، أتج قوله: ﴿لاريب﴾ أى شك بوجه من الوجوه ﴿فيه﴾ بل هو معلوم علما قطعيا ضروريا ١٠. ﴿ولكن اكثر الناس﴾ بما لهم من السفول بما ركبنا فيهم من الحظوظ والشهوات التى غلبت على غريزة العقل فردوا بها أسفل سافلين فى حد النوس و هو التردد لم يرتقوا [إلى سن الإيمان - ^أ] ﴿لا يعلمون^٥﴾ [أى لا يتجدد لهم علم لما لهم من النوس و التردد و السفول - ^أ] عن

(١ - ١) سقط ما بين الرقين من ظ و م و مد (٢) فى الأصل وظ بياض ملأناه من م و مد (٣ - ٣) ما بين الرقين بياض فى الأصل ملأناه من ظ و م و مد (٤) من ظ و م و مد، وفى الأصل: كان (٥) زيد فى الأصل وظ: لا، ولم تكن الزيادة فى م و مد لحذفها (٦) زيد فى الأصل: أى، ولم تكن الزيادة فى ظ و م و مد لحذفها (٧) من م و مد، وفى الأصل وظ: تراوا. (٨) زيد من م و مد (٩ - ٩) وقع ما بين الرقين فى الأصل وظ بعد «اكثر الناس» و الترتيب من م و مد.

أوج العقل إلى حضيض الجهل ، فهم واقفون مع المحسوسات ، لا يلوح لهم ذلك مع ما له من الظهور لظهور قدرتنا و يتحقق اسمنا الباطن كما يتحقق الظاهر عند من هديناه لعم ذلك .

ولما دل على قدرته على الإعادة بهذا الدليل ' الخاص الذى تقديره :
قائه الذى [ابتداء - '] خلقكم من الأرض على هذا الوجه قادر على ه
إعادتكم ، عطف عليه دليلا آخر جامعا فقال تعالى : ﴿ والله ﴾ [أى - ٢]
المملك الأعظم وحده ﴿ ملك السنوات ﴾ كلها ﴿ والأرض ﴾ التى ابتدأكم
منها ، ومن تصرف فى ملكه بشئ من الأشياء ، كان قادرا على مثله
ما دام ملكا .

ولما كان التقدير : له ملك ذلك أبدا ، فهو يفعل فيه اليوم ما ١٠
تشاهدون / مع رفع هذا و خفض هذا ، فلو أن الناس سلموا لقضائه
لوصلوا إلى جميع ما وصلوا إليه بالبقى والعدران ، فانه لا يخرج شئ
عن أمره ولكن ' أكثر الناس ' اليوم فى ' ريبهم يترددون ، بنى
عليه قوله تعالى : ﴿ ويوم تقوم الساعة ﴾ أى توجد و تتحقق تحقق القائم
الذى هو ٢ على كمال تمكنه و تمام أمره الناهض بأعباء ما يريد ، وكرر ١٥

(١-١) سقط ما بين الرقعين من ظ ، و زيد بعده فى الأصل بالباطن ، ولم تكن
الزيادة فى ظ و م و مد فخرفاه (٢) زيد من م و مد (٣) زيد من ظ و م
و مد (٤) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : توصلوا (٥ - ٥) من ظ و م
و مد ، وفى الأصل : أكثرهم (٦) فى م : فهو (٧) فى الأصل و ظ بياض
ملائه من م و مد .

سبحانه للتهويل والتأكيد قوله : ﴿ يومئذ ﴾ [أى - ١] إذ تقوم يخسرون -
هكذا كان الأصل ، ولكنه قال للتعميم والتعليق بالوصف :
﴿ يخسر المبطلون ه ﴾ أى الداخلون فى الباطل المريقون فى الاتصاف به ،
الذين كانوا لا يرضون بقضائى فيستعجلون فيتوصلون إلى مراداتهم بما
لم آمر به ، ولا يزالون ييغون إلى أن يأتى الوقت الذى قدرت وصولهم
إليها فيه ، فيصلون ويطنون أنهم وصلوا بسعيهم ، وأنهم لو تركوا لما
كان لهم ذلك فيخسرون لأجل سعيهم بما جعلت لهم من الاختيار
'بمرادى فيهم' على خلاف أمرى ، خسارة مستمرة التجدد لا انفكاك
لهم عنها و' يفوز المحقون' .

١٠ ولما كان ذلك من شأن اليوم مهولا ، عم فى الهول بقوله مصورا
لحالته : ﴿ وترى ﴾ أى فى ذلك اليوم ﴿ كل أمة ﴾ من الأمم الخاسرة فيها
والفائزة ﴿ جاثية ه ﴾ أى مجتمعة لا يخطأها غيرها ، وهى مع ذلك باركة
على الركب رعبا واستيفازا لما لعلها تؤمر به ، جلسة المخاصم بين يدى
الحاكم ، ينتظروا القضاء الحاتم ، والأمر الجازم اللازم ، لشدة ما يظهر لها من
١٥ هول ذلك اليوم . ولما كان كأن قيل : هم ' مستوفزون ، قال : ﴿ كل أمة ﴾

(١) زيد من ظ و م و مد (٢) فى الأصل بياض ملأناه من م و مد (٣) من
مد ، وفى الأصل و ظ و م . التى (٤-٤) من ظ و م و مد ، وفى الأصل :
عداى منهم (٥) زيد فى الأصل : مع ذلك ، ولم تكن الزيادة فى ظ و م
و مد لخصاها (٦) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : المحقون (٧) سقط من
م و مد (٨) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : يعلها (٩) من ظ و م و مد ،
وفى الأصل : شدة (١٠) فى الأصل بياض ملأناه من ظ و م و مد .

أى من الجائين (تدعى^٢ الى كتبها^١) أى الذى أنزل إليها و تعبدها الله به
والذى نسخه الحفظة من أعمالها يطبق أحدهما بالآخر، فمن وافق^٣ كتابه
ما أمر به من كتاب ربه نجا، ومن خالفه هلك، ويقال لهم حال
الدعاء: (اليوم تجزون) على وفق الحكمة بأيسر أمر (ما) أى عين^٤
الذى (كنتم) بما هو لكم كالجلات (تعملون^٥) أى مصرين عليه^٥
غير راجعين عنه [من -^٢] خير أو شر .

ولما أخبر بالجزاء، بين كيفية ما به يطبق بين كتاب الإنزال
وكتاب الأعمال، فباحكم به كتاب الإنزال أنفذه الكبير المتعال، فقال
مشيرا إلى كتاب الإنزال بأداة القريب^٦ لقربه وسهولة فهمه: (هذا كتبنا)
[أى -^٥] الذى أنزلناه على السنة رسلنا (ينطق) أى يشهد شهادته^{١٠}
[هى -^٥] فى بيانها كالنطق (عليكم بالحق^٧) أى الأمر الثابت الذى
يطابقه الواقع من أعمالكم، وذلك بأن يقول: من عمل كذا فهو كافر،
ومن عمل كذا فهو عاص، ومن عمل كذا فهو مطيع، فيطبق ذلك
على ما عملتموه فإذا الذى أخبر به الكتاب مطابق لأعمالكم^٦ لازيادته^٦
فيه ولا نقص، كل كلى ينطبق على جزئيه سواء بسواء كما تعطيك علم^{١٥}
ذلك فى ذلك اليوم، فيكشف أمر جلاتكم / وما وقع منكم من جزئيات
الأفعال لا يشذ عنه^٧ منه ذرة^٧، وتعلمون أن هذا الواقع منكم مطابق

٧٦٨ /

(١) من م ومد، وفى الأصل وظ: وائ (٢) من م ومد، وفى الأصل
وظ: غير (٣) زيد من ظ وم ومد (٤) من م ومد، وفى الأصل
وظ: القرب (٥) زيد من م ومد (٦-٦) من م ومد، وفى الأصل وظ:
لان سياقه (٧-٧) من م ومد، وفى الأصل وظ: مرة .

لما أخبر به^١ الكتاب الذى أنزلناه ، فهو حق لأن الواقع طابقه ،
هذا نطقه عليكم ، وأما نطقه لكم فالفضل : الحسنة بعشر أمثالها إلى
ما فوق ذلك .

ولما كانت العادة جارية فى الدنيا باقامة الحقوق بكتابة الوثائق^٢ ،
وكانوا كأنهم يقولون : من يحفظ أعمالنا على كثرتها مع طول المدة
وبعد الزمان ، وكانوا ينكرون أمر الحفظه وغيره مما أتت به الرسل ،
أكد قوله مجيبا بما يقرب إلى عقل من يسأل عن ذلك : ﴿ انا ﴾ على
ما لنا من القدرة^٣ والعظمة الغنية عن الكتابة^٤ ﴿ كنا ﴾ على الدوام
﴿ نستنسخ ﴾ أى نأمر ملائكتنا بنسخ أى نقل ﴿ ما كنتم ﴾ طبعا لكم
١٠. وخلقنا ﴿ تعملون ٥ ﴾ قولاً وفعلاً ونية ، فإن كان المراد بالنسخ مطلق
النقل فهو واضح^٥ ، وإن كان النقل من أصل فهو إشارة إلى لوح
الجبالات المشار إليه بكنتم أو من اللوح المحفوظ ليطابق به ما يفعله العامل ،
ومن المشهور بين الناس أن كل احد يسطر^٦ فى جبينه ما يلقاه من
خير أو شر .

١٥ ولما صرح بالمبطلين حسب ما اقتضاه الحال كما تقدم ، وأشار

(١) من م ومد ، وفى الأصل و ظ : من (٢) من ظ وم ومد ، وفى
الأصل : الوفايق (٣-٣) سقط ما بين الرقين من ظ وم ومد (٤) من ظ
وم ومد ، وفى الأصل : الكتاب أيضا (٥) من م ومد ، وفى الأصل
و ظ : أوضح (٦) من م ومد ، وفى الأصل و ظ : ينظر .

إلى المحقين^١، صرح بما لوح إليه من أمر [المحقين -^٢] و [عطف -^٣]
 عليهم أضدادهم، فقال بادئا بهم على طريق النشر المشوش مفصلا:
 ﴿ فاما الذين امنوا ﴾ أى من الأمم الجاثية ﴿ و عملوا ﴾ تصديقا لدعواهم
 الإيمان ﴿ الصلحت فيدخلهم ﴾ أى فى ذلك اليوم^٤ الذى ذكرنا عظمته
 وشدة هوله^٥ ﴿ ربهم ﴾ الذى أحسن إليهم بالتوفيق بالأعمال^٦ الصالحة
 المرضية الموصلة^٧ ﴿ فى رحمته^٨ ﴾ أى تقريبه^٩ وإكرامه^{١٠} بحليل الثواب
 وحسن المآب، وتقول لهم الملائكة تشريفا: سلام عليكم أيها المؤمنون،
 ودل على عظيم الرحمة بقوله: ﴿ ذلك ﴾ أى الإحسان العالى المنزلة
 ﴿ هو ﴾ [أى -^{١١}] لا غيره ﴿ الفوز ﴾ .

- ولما كان السياق لغبارتهم وخفاء الأشياء عليهم قال تعالى: ﴿ المبين^{١٢} ﴾ ١٠
 الذى لا يخفى على أحد شئ من أمره، لأنه لا يشوبه كدر أصلا ولا
 نقص، بخلاف ما كان من أسبابه^{١٣} فى الدنيا، فانها - مع كونها كانت
 فوزا - كانت خفية جدا على غير الموقنين ﴿ و اما الذين كفروا ﴾^{١٤}
 أى ستروا ما جلته لهم مرأى عقولهم وفطرتهم الأولى من الحق الذى
 أمر الله به ولو عملوا جميع الصالحات غير الإيمان، فيدخلهم الملك ١٥

(١) من م ومد، وفى الأصل وظ: التقين (٢) زيد من م ومد (٣-٢) سقط
 ما بين الرقين من م ومد (٤-٤) سقط ما بين الرقين من ظ وم ومد .
 (٥-٥) من مد، وفى الأصل وظ وم: وباكرامه (٦) زيد فى الأصل
 وظ: لهم، ولم تكن الزيادة فى م ومد لحذفها (٧) من ظ وم ومد،
 وفى الأصل: أشيائه .

الاعظم في لعنته .

ولما كان هذا الستر سببا واضحا في تبكيتهم قال : ﴿ اظلم ﴾ أى
فيقال لهم : ألم يأتكم رسلى ، وأخلق لكم عقولا تدلكم على الصواب
من التفكير فى الآيات المرتبة من المعجزات التى أنزلكم بها ، وأنزل عليكم
بواسطتهم آيات مسموعة فلم ﴿ تكن ايتى ﴾ على / ما لها من عظمة
الإضافة إلى وعظمة الإتيان إليكم على السنة رسلى الذين هم
أشرف خلقى .

ولما كانت هذه الآيات " توجب الإيمان لما لها من العظمة
بمجرد تلاوتها " ، بنى للفعول قوله : ﴿ تتلى ﴾ أى تواصل " قراءتها من
أى نال كان ، فكيف إذا كانت بواسطة الرسل ، تلاوة مستعيلة
﴿ عليكم ﴾ لا تقدر على رفع شئ منها بشئ برضاه مصف

(١) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : التستر (٢) من ظ و م و مد ، وفى
الأصل : تبكيتهم (٣-٣) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : عقلا يدلكم ، وفى
ظ : عقلا تدلكم (٤) زيد فى الأصل بعده : رسلى عليهم الصلاة والسلام ،
ولم تكن الزيادة فى ظ و م و مد لحذفناها (٥-٥) من ظ و م و مد ، وفى
الأصل : من الآيات المسموعة (٦) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : وهى
كلامى وزادها وضوحا بقوله (٧) من مد ، وفى الأصل و ظ و م : العظمة .
(٨) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : عظمت (٩) من ظ و م و مد ، وفى
الأصل : أشرفى (١٠-١٠) سقط ما بين الرقيين من ظ و م و مد (١١) من م
و مد ، وفى الأصل و ظ : تلاوتنا (١٢) من مد ، وفى الأصل و ظ :
تواصل (١٣) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : دفع .

(فاستكبرتم) أى ' فتسبب عن تلاوتها التى من ' شأنها لإبراث
 الخشوع^٢ والإخبات و الخضوع أن طلبتم الكبر لأنفسكم وأوجدتموه
 على رسل و آياتى (و كنتم) خلقا لازما (قوما) أى ذوى قيام
 وقدره على ما تحاولونه (مجرمين هـ) أى ' عريقين فى قطع ما يستحق
 الوصل ، وذلك هو الخسران المبين ، ' والآية ' من الاحتباك : ذكر هـ
 الإدخال فى الرحمة أولا دليلا على الإدخال فى اللعنة ثانيا ، وذكر التبكيت
 ثانيا دليلا على التشريف أولا ، وسره أن ما ذكره أدل على شرف
 الولي وحقارة العدو (وإذا) أى و كنتم ذا (قيل) من أى
 قاتل كان ولو على سبيل التأكيد : (ان وعد الله) الذى ' كل أحد
 يعلم^٣ أنه محبط بصفات الكمال (حق) أى ثابت لا محيد عنه يطابقه الواقع ١٠
 من البعث وغيره لأن أقل الملوك لا يرضى بأن ' يخلف وعده فكيف
 به سبحانه و تعالى ' فكيف إذا ' كان الإخلاف فيه مناقضا للحكمة
 (والساعة) التى هى عما وعد به وهى محط الحكمة فهى أعظم ما تعلق
 (١) زيد بعده فى الأصل : عند سماعها من الرسل ، وغيرهم ، ولم تكن الزيادة
 فى ظ و م ومد فحذفناها (٢) من ظ و م ومد ، وفى الأصل : ما (٣) من
 ظ و م ومد ، وفى الأصل : الخشوع (٤) سقط من م ومد (هـ) من
 م ومد ، وفى الأصل و ظ : فالآية (٦) زيد فى الأصل و ظ : أى ، ولم تكن
 الزيادة فى م ومد فحذفناها (٧-٨) من م ومد ، وفى الأصل و ظ : يعلم كل
 احد (٨) من م ومد ، وفى الأصل و ظ : ان (٩-١٠) فى الأصل بياض ملائمة
 من ظ و م ومد .

به الوعد (لأريب فيها) بوجه من الوجوه لأنها محل إظهار الملك لما له من الجلال و الجمال أم إظهار (قلتم) راضين لأنفسكم بمحض الجهل: (ما ندرى) أى الآن دراية علم ولو بذلنا جهدنا فى محاولة الوصول إليه (ما الساعة) أى نعرف حقيقتها فضلا عما نخبرونا به من أحوالها .

ولما كان أمرها مركزا فى الفطر لا يحتاج إلى كبير نظر، بما يعلم كل أحد من تمام قدرة الله تعالى ، فتى به عليها نوع تنبيه سبق إلى القلب عليها، سموا ذلك ظنا عنادا واستكبارا، فقالوا مستأنفين فى جواب من " كأنه يقول : أفلم تقدم" تلاوة هذه الآيات اليناث "علما بها: (ان) أى ما (نظن) أى نعتقد ما نخبرونا به عنها (الاظنا) وأما وصوله إلى درجة العلم فلا . ولما كان المحصور لا بد وأن يكون أخص من المحصور فيه كان الظن الأول بمعنى الاعتقاد ، ولعله عبر عنه بلفظ الظن تأكيدا لمعنى المحصر ، ولذلك عطفوا عليه - تصريحاً بالمراد لأن الظن قد يطلق على العلم - قولهم : (وما نحن) وأكدوا النفي فقالوا: (بمستيقنين) أى بموجود^٥ عندنا اليقين فى أمرها ولا بطلالين

(١) من مد ، وفى الأصل و ظ و م : يحزون (٢) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : سواء (٣) زيد فى الأصل : كان ، ولم تكن الزيادة فى م و مد فحذفناها . (٤) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : فلم تقدمهم (هـ - هـ) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : قبل قالوا (٦) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : عنه (٧) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : لموجود .

له^١ - هذا مع ما تشاهدونه من الآيات [في الآفاق وفي أنفسكم و ما

يُث من دابة و ما بينهم على ذلك من الآيات -^٢] المسموعة ، و هذا

لا ينافي [آية -^٣] " ان هي [الا -^٤] حياتنا الدنيا " لان آخرها مثبت

للظن ، فكأنهم كانوا / تارة يقوى عندهم ما في جلاتهم و فطرم الاولى / ٧٧٠

من أمرها فيظنونها ، و^٥ تارة تقوى^٦ عليهم الحظوظ مع ما يقترن بها من هـ

الشبه المبنية على الجهل فيظنون عدمها فيقطعون به^٧ لما للنفس إليه من

الميل ، أو كانوا فرقتين - والله أعلم .

ولما وصلوا إلى حد^٨ عظيم من العناد ، التفت إلى أسلوب الغيبة

إعراضا عنهم إيذانا بشديد^٩ الغضب فقال تعالى : ﴿ و بدأ ﴾ أي

و لم يزالوا يقولون ذلك إلى أن بدت لهم الساعة بما فيها من الأوجال ، ١٠

و الزلازل^{١١} و الأهوال ، و ظهر^{١٢} ﴿ لهم ﴾ غاية^{١٣} الظهور ﴿ سيئات ما ﴾

ولما كان السباق للكفرة ، و كانوا مؤاخذين بجميع^{١٤} أعمالهم فانه ليس

(١) زيدت الواو في الأصل و لم تكن في ظ و م و مد فحذفناها (٢) زيد

من م و مد (٣-٣) من ظ و م و مد ، و في الأصل : ترى سوى (٤) من م

و مد ، و في الأصل و ظ : بها (هـ) في م : حظ (٦) زيد في الأصل : العطب و ،

و لم تكن الزيادة في ظ و م و مد فحذفناها (٧-٧) من ظ و م و مد ،

و في الأصل : الأموال (٨) زيد في الأصل : اي في ، و لم تكن الزيادة في ظ

و م و مد فحذفناها (٩) زيد في الأصل : الاشتهار و ، و لم تكن الزيادة في ظ

و م و مد فحذفناها (١٠) من ظ و م و مد ، و في الأصل : جميع .

لهم أساس صالح يكون سببا 'التكفير شيء' بما تقبلوا فيه ولم يقتض
 السياق خصوصا مثل الزمر، عبر بالعمل الذي هو أعم من الكسب
 فقال: (عملوا) فتمثلت لهم وعرفوا مقدار جزائنها واطلموا على
 جميع ما يلزم على ذلك (و حاق بهم) أى أحاط [على -] حال القهر
 ه والغلبة، قال أبو حيان: ولا يستعمل إلا فى المكروه. (ما كانوا)
 جلبة وخلقاً (به' يستهزمون ه) أى يوجدون الهزء به على غاية الشهوة
 واللذة إيجاد من هو طالب لذلك (وقبل) أى لهم على قطع الأحوال
 وأشدّها قولاً لامعقب له، فكأنه بلسان كل قائل: (اليوم ننسكم)
 أى نفعل معكم بالترك من جميع ما يصلحكم [فعل -] المنسى الذى
 ١٠ نقطع عنه جميع إحساننا فيأتيه كل شر (كما نسيتم) وأضاف المصدر
 إلى ظرفه لما فيه من الرشاقة والبلاغة فقال تعالى: (لقاء يومكم هذا)
 أى الذى عملتم فى أمره عمل النامى له، ومن نسى لقاء اليوم نسي لقاء
 الكائن فيه بطريق الأولى، وقد عابهم الله سبحانه تعالى بذلك أشد

- (١ - ١) من م و مد، وفى الأصل و ظ: لما لنكفر شيئا (٢) من م و مد.
 وفى الأصل و ظ: اقبلوا (٣) من م و مد، وفى الأصل و ظ: لم يقتضى.
 (٤) زيد فى الأصل: اعم و. ولم تكن الزيادة فى ظ و م و مد لخذفها.
 (٥) من م و مد. وفى الأصل و ظ: اطلقوا (٦) زيد من م و مد.
 (٧) ليس فى الأصل و ظ (٨) من ظ و م و مد، وفى الأصل: فقطع (٩) من م
 و مد، وفى الأصل و ظ: إضافة (١٠) سقط من ظ و م و مد (١١) من م
 و مد، وفى الأصل و ظ: انسى (١٢) من ظ و م و مد، وفى الأصل: عابهم.

العيب^١ لأن ما عملوه ليس من فعل الحزمة أن يتركوا ما ضرره محتمل لا يعتدون له، وإنما هذا فعل الحق الذين هم عديم أسقاط [لا - ٢] عبرة بهم ولا وزن لهم، وعبر بالنسيان لأن عمله مركوز في طبائهم، وعبر في فعله بالمضارع ليدل على [الاستمرار]، وفي فعلهم بالماضي ليدل على [- ٢] أن من وقع آمنه ذلك^٢ وقتا ما وإن قل كان على خطر ه عظيم بتعرض نفسه لاستمرار الإعراض عنه .

ولما كان تركه على هذا الحال يلزم منه استمرار العذاب، صرح به إيضاحا له ثلاثا يظن غير ذلك، فقال مينا لحالمهم : ﴿ وماؤنكم النار ﴾ ليس لكم براح عنها أصلا، لأن أعمالكم أدخلتكموها، ولا يخرج منها إلا من أذنا في إخراجها، نحن قد جعلناكم في عداد المنسى فلا يكون ١٠ من قبلنا لكم فرج ﴿ وما لكم ﴾ في نفس الأمر سواء أفكرتم وأنتم مكذبون في مدافعة هذا اليوم أو تركتموه ترك المنسى ﴿ من نصرينه ﴾ ينقذونكم من ذلك بشفاعته ولا مقاهرة .

ولما ذكر جزاءهم على ما هو الحق المساوي^٥ لأعمالهم طبق الفعل بالفعل، علله بما لزم على^٦ أعمالهم فقال : ﴿ ذلكم ﴾ أي العذاب العظيم ١٥ ﴿ بأنكم اتخذتم ﴾ أي بتكليف منكم لأنفسكم وقسر على خلاف

(١) من ظ و م ومد، وفي الأصل : العتب (٢) زيد من ظ و م ومد .

(٣-٢) من م ومد، وفي الأصل وظ : ذلك منه (٤) من م ومد، وفي

الأصل وظ : مكذبين (٥) من ظ و م ومد، وفي الأصل : التساوي .

(٦) من م ومد، وفي الأصل وظ : من .

ما أدى إليه العقل، وجاءت به الرسل، وساعدت عليه الفطر الأول'
 / (أثبت الله) أى الملك الأعظم "الذى لا شئ أعظم منه" (هزوا)
 أى جعلتموها عين ما أزلت للابعاد منه (و غرتكم) لضعف عقولكم
 (الحياة الدنيا) أى الدنية فأزتموها لكونها حاضرة وأنتم كالبهايم
 ٥ لا يبعد نظركم المحسوس فقلتم: لا حياة غيرها ولا بعث ولا حساب، ولو
 تعقلتم وصفكم لها لأداكم إلى الإقرار بالآخرى .

ولما أوصلهم إلى هذا الحد من الإلهاء، سبب عنه زيادة في
 إلهائهم وتلذذا لأوليائه الذين عادوهم فيه وإشمتا لهم بهم: (قالوم)
 بعد إيوائهم فيها (لا يخرجون) بمخرج ما (منها) لأن الله لا يخرجهم
 ١٠ ولا يقدر غيره على ذلك (ولام) خاصة (يستعبدون) أى يطلب
 من طالب ما منهم الإعتاب، وهو الاعتذار بما يثبت لهم العذر ويزيل
 عنهم العتب الموجب للغضب بعمل من الأعمال الصالحات لأنهم في دار
 الجزاء لا دار العمل .

ولما أثبت سبحانه بعده بآيات المرئية والمسموعة وإعزاز
 ١٥ أوليائه وإدلال أعدائه من غير مبالاة بشئ ولا عجز عن شئ مع
 الإحاطة التامة بكل شئ قدرة وعلما، تسبب عن ذلك حتما قوله تعالى:

(١) من ظ و م ومد، وفي الأصل: الأولى (٢-٢) سقط ما بين الرقين من
 ظ و م ومد (٣-٣) من م ومد، وفي الأصل وظ: عاهدوهم (٤) زيد في
 الأصل: لقيظهم، ولم تكن الزيادة في ظ و م ومد فحذفناها (٥) من م
 ومد، وفي الأصل وظ: لكل .

(فله) أى الذى له الأمر كله (المحد) أى الإحاطة بجميع صفات الكمال . ولما أبان سبحانه^٢ أن ذلك ثابت له لذاته لا لشيء آخر، أثبت أنه له بالإحسان والتدبير فقال تعالى: (رب السموات) أى ذات العلو والاتساع والبركات . ولما كان السياق لإثبات الاختصاص بالكمال، وكانوا قد جعلوا له سبحانه ما دل [على -^٢] أنهم لاشبهة لهم في عبادتهم^٥ بحصر^١ أمرهم في الهوى، أعاد ذكر الرب تأكيدا وإعلاما أن له في كل واحد من الخائفين أسراراً غير ما له في الآخر^٢، فالترية متفاوتة بحسب ذلك، وأثبت العاطف إعلاماً بأن كمال قدرته في ربوبيته^٣ الأعلى والأسفل^٤ على حد سواء دفعا لتوهم أن حكمه في الأعلى أمكن لتوهم الاحتياج إلى مسافة فقال تعالى: (ورب الارض) أى ذات القبول للواردات . ١٠ . ولما خص الخائفين تنبيها على الاعتبار بما فيها من الآيات لظهورها، عم تنبيها على^٥ أن له^٦ وراء ذلك من الخلاق ما لا يعلمه إلا الله سبحانه وتعالى^٧ فقال مسقطا العاطف لعدم الاحتياج إليه بعد إثبات استواء الكونين الأعلى والأسفل في حكمه من حيث العلم والقدرة للتنزه عن المسافة،

- (١) من م ومد، وفي الأصل وظ: اوصاف (٢) سقط من م ومد .
 (٣) زيد من م ومد (٤) من م ومد، وفي الأصل وظ: لخصر (٥) من م ومد، وفي الأصل وم: الآخرة (٦-٧) من م ومد، وفي الأصل وظ: الأعلى للأسفل (٧) زيد في الأصل: مينا وهو هنا لهذا الاشكال الواهى، ولم تكن الزيادة في ظ وم ومد لخصها (٨-٨) من م ومد، وفي الأصل وظ: أنه (٩-٩) في م ومد: هو .

وذلك لا يخرج عنه شيء من الخلق لأنه إما أن يكون علوياً أو سفلياً
 ﴿وب العالين﴾ فجمع ما مفردة يدل على جميع الحوادث لأن العالم
 ما سوى الله . تنبها على أصنافه و تصرّحاً بها وإعلاماً بأنه أريد به
 مدلوله المطابق لا البعض بدلالة التضمن ، وأعاد ذكر الرب تنبها على
 ه أن حفظه للخلق وتربيته لهم ذو ألوان بحسب شؤون الخلق ، لحفظه
 لهذا الجزء على وجه يغيّر حفظه [جزء آخر ، وحفظه للكل من حيث
 هو كل على وجه يغيّر حفظه - ٢] لكل جزء على حدته ، مع أن الكل
 بالنسبة إلى تمام قدره على حد سواء .

/ ٧٧٢

ولما أفاد / ذلك غناه^٢ الغنى المطلق وسيادته وأنه لا كفوء له ،
 ١٠ عطف عليه بعض اللوازم لذلك تنبها على مزيد الاعتناء به لدفع ما
 يتوهمونه من ادعاء الشركة التي [لا - ٢] يرضونها لأنفسهم فقال : ﴿وله﴾
 أى وحده^١ ﴿الكبرياء﴾ أى الكبر الأعظم الذى لانهاية له :
 ﴿فى السموات﴾ كلها ﴿والارض﴾ جميعها^١ اللتين فيها آيات
 للؤمنين^٢ ، روى مسلم وأبو داود^٣ وابن ماجه^٤ عن أنس^٥ عن أبي هريرة ومسلم

(١) من ظ و م ومد ، وفى الأصل : سول - كذا (٢) زيد من م ومد (م) من
 ظ و م ومد ، وفى الأصل : غنى (٤) زيد فى الأصل : لامتاف له ، ولم تكن
 الزيادة فى ظ و م ومد لحذفها (٥) زيد فى الأصل : لمكانه ، ولم تكن
 فى م ومد لحذفها (٦) من م ومد ، وفى الأصل : جميعا (٧) زيدت
 الواو فى الأصل : ظ ، ولم تكن فى م ومد لحذفها (٨) راجع السنن
 أبواب اللباس (٩) راجع السنن أبواب الزهد .

عن أنى سعيد الخندرى رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : يقول الله عز وجل : الكبرياء رداً على العظمة إزارى فمن نازعى واحداً منهما أدخلته النار ، وفى رواية : عذبت به ، وفى رواية : قصمته .
 (وهو) وحده (العزيز) الذى يغلب كل شئ ولا يغلبه شئ .
 (الحكيم) الذى يضع الأشياء فى أتقن مواضعها ولا يضع شيئاً إلا كذلك ' كما أحكم أمره ونهيه وجميع شرعه ، و أحكم نظم هذا القرآن جملاً وآيات ، وفواصل وغايات ، بعد أن حرر معانيه وتنزله جواباً لما كانوا يعتنون به ، فصار معجزاً فى نظمه ومعناه وإزاله طبق أجوبة الوقائع على ما اقتضاه الحال ، فانطبق آخرها على أولها بالصفير المذكورتين ، وبالحث على الاعتبار بآيات الخافقين ، والتصريح بما لزم ذلك من الكبرياء ١٠ المقتضية لإدلال الأعداء وإعزاز الأولياء - والله الهادى إلى الصواب وإليه المرجع والمآب - والله أعلم بمراده .

* * *

(١) من ظ و مد ، وفى الأصل وم : لذلك (٢) زيد فى الأصل : الواقع من ، ولم تكن الزيادة فى ظ وم و مد مخدفتها (٣) من ظ وم و مد ، وفى الأصل : آخر السورة (٤ - ٥) سقط ما بين الرقيين من ظ وم و مد .

سورة الأحقاف

مقصودها إنذار الكافرين بالدلالة على صدق الوعد في قيام الساعة
 اللازم للعزة والحكمة الكاشف لها أتم كشف بما وقع الصدق في الوعد
 به من إهلاك المكذبين بما يضاد حال^٢ بلادهم^٣ وأنه لا يمنع من شيء
 من ذلك مانع لأن فاعل ذلك لا شريك له فهو المستحق للأفراد بالعبادة،
 وعلى ذلك دلت تسميتها بالأحقاف الدالة على هدوء الريح وسكون الجو^٤
 بما دلت عليه قصة [قوم -]^٥ هود عليه الصلاة والسلام من التوحيد
 وإنذارهم بالعذاب دنیا وأخرى ومن إهلاكهم وعدم إغناء ما عبده^٦
 عنهم ولا يصح تسميتها بيهود ولا تسمية هود بالأحقاف لما ذكر من
 ١٠ المقصود بكل منهما^٧ (بسم الله) الذي لا يذل من والى ولا يعز من
 عادى (الرحمن) الذي سبقت رحمته غضبه بزواج الإنذار (الرحيم)
 الذي خص حربه بعمل الآرار للفوز في دار القرار بدخول الجنة والنجاة
 من النار (حتم) حكمة محمد صلى الله عليه وسلم التي هي النهاية^٨ في
 الصواب والسداد أحكمها الذي أحاطت قدرته فهو لا يخلف المباد.

لما^٩ بنيت الجائية على النظر في آيات الحافقين / خطاباً لأهل الإيمان ١٥ / ٧٧٣

(١) السادسة والأربعون من سور القرآن الكريم، وعدد آياتها ٣٥ عند
 الكوفيين و ٣٤ عند غيرهم، وزيد بعده في الأصل: الدالة على صدق الوعد
 بالساعة، ولم تكن الزيادة في ظ و م و مد فحذفها (٢) من ظ و م و مد،
 وفي الأصل: رجال (٣-٢) سقط ما بين الرقيين من مد (٤) زيد من م و مد.
 (٥) من ظ و م و مد، وفي الأصل: عهدوه (٦) زيد في الأصل: وأفع اعلم،
 ولم تكن الزيادة في ظ و م و مد فحذفها (٧) من م و مد، وفي الأصل وظ:
 نهاية (٨) من م و مد، وفي الأصل وظ: ولما.

استدللا على يوم الفصل المدلول عليه 'في الدخان' بآية "وما خلقنا السموات والارض وما بينهما لعين" والتي بعدها، فأنتجت العلم بأن الكبرياء لخالقهما بما يشاهد من قهره للوك فمن سواهم بالموت وما دونه من غير مبالاة بأحد^١ وينت - بما^٢ أهمه الملك والكبرياء والحكمة لأن عادة من كان بهذا الوصف ألا يكون [كلامه -] إلا بحسب الحاجة - ه
 أن الكتاب منزل نوحا لبيان ما "يحاولون به" مدحض لحجتهم^٣ هادم لعزتهم بحكمته وعزته، ثبت الحشر وحق النشر، وختم بصفى العزة والحكمة. ذكر بما ثبت^٤ من ذلك كله "تأكيدا لأمر البعث وتحقيقا لليوم الآخر على وجه مبين"^٥ أن الخلق كله آيات ورحم واعتبارات لأنه أثبت أنه كله حق. ونفى عنه كل باطل، فقال خطابا لأهل
 الأوثان من سائر الأديان الصاية والمجوس وغيرهم الذين افتتحت^٦ السورة بهم وختمت بالفسق الجامع لهم الموجب لكفرهم: ﴿تنزيل الكتب﴾
 أى "الجامع لجميع" الخيرات بالتدرج على حسب المصالح ﴿من الله﴾
 (١-١) من ظ و م ومد، وفي الأصل: بالدخان (٢) من م ومد، وفي الأصل و ظ: باخذ (٣) من ظ و م ومد، وفي الأصل: ما (٤) زيد من م ومد (٥-هـ) من م ومد، وفي الأصل و ظ: يحاولونه (٦) زيد في الأصل: بل ولحججهم، ولم تكن الزيادة في ظ و م ومد فحذفنا (٧) من ظ و م ومد، وفي الأصل: هاديا (٨) من م ومد، وفي الأصل و ظ: الشر.
 (٩) من ظ و م ومد، وفي الأصل: بصفاء (١٠) من م ومد، وفي الأصل و ظ: ذكر (١١) -قط من م ومد (١٢) من ظ و م ومد، وفي الأصل: بين (١٣) من م ومد، وفي الأصل و ظ: فتحت (١٤-١٨) من م ومد، وفي الأصل و ظ: جامع.

أى الجبار المتكبر المختص بصفات الكمال الذى هو الحمد بما دلت عليه ربوبيته ، وختم بقوله : ﴿ العزيز الحكيم ٥ ﴾ تقريراً لأنه لم يضع شيئاً إلا فى أوفق محاله ، وأنه الخالق [للشئ كما أنه الخالق - ٤] للخير والجميع الأفعال ٥ وأنه يعز أوليائه ويذل أعداءه ويحكم أمر دينه فيظهره على الدين كله من غير أن يقدر أحد على معارضته فى شئ منه فصارت آية ١ الجاثية مقدمة لهذه وهذه نتيجة .

ولما ثبت فى الجاثية مضمون قوله تعالى فى الدخان " [وما خلقنا - ١] السنوت والارض وما بينهما ليعين " بما ذكر فيها من [الآيات و - ١] المنافع والحكم ، أثبت [هنا - ١] مضمون [ما بعد - ٤] ذلك بزيادة ١٠. الأجل فقال دالا على عزته وحكمته : ﴿ ما خلقنا ﴾ أى على ما لنا من العظمة الموجبة للتفرد بالكبرياء ﴿ السنوت والارض ﴾ على ما فيها من الآيات التى فصل بعضها فى الجاثية . ولما كان من المقاصد هنا الرد على المجوس وغيرهم ممن ثبت خلقاً لغير الله قال : ﴿ وما بينهما ﴾ أى من الهواء المشحون بالمنافع وكل خير وكل شر من أفعال العباد ١٥ وغيرهم ، وقال ابن برجان فى تفسيره : جميع الوجود أوله وآخره نسخة

(١) زيد فى الأصل : والجمال والكبرياء ، ولم تكن الزيادة فى ظ و م ومد
لحذفناها (٢) فى الأصل يياض ملأناه من ظ و م ومد (٣) من مد ، وفى
الأصل و ظ و م : بانه (٤) زيد من م ومد (٥) من م ومد ، وفى الأصل
و ظ : الأعمال (٦) من م ومد ، وفى الأصل و ظ : آيات (٧) من مد ،
وفى الأصل و ظ و م : فقال (٨) من م ومد ، وفى الأصل و ظ : شئ .
(٩) زيد فى الأصل و ظ : كل هواء ، ولم تكن الزيادة فى م ومد لحذفناها .

لام الكتاب و السهوات و الأرض إشارة إلى بعض الوجود^١ . و يعطه يعطى من الدلالة على المطلوب ما يعطيه لكل بوجه ما ، غير أن ما علا أصح دلالة و أقرب شهادة و أين إشارة ، و ما صفر من الموجودات دلالة مجملة يحتاج المستعرض فيه إلى الثبت و "تدقيق النظر" و الحث - انتهى .

(الابالحق) أى الأمر الثابت من القدرة التامة و التصرف المطلق . هـ

خلق [الباطل - ٢] بالحق لأنه^٢ تصرف فى ملكه الذى لاشائبة لغيره فيه للابتلاء و الاختبار للجازاة بالعدل و المن بالفضل إلى غير ذلك من

الحكم التى لا يعلمها / سواء ، و فى خلق ذلك على هذا الوجه أعظم دلالة على وجود الحق سبحانه . و أنه واحد لا شريك له ، و دل على قهره بقوله :

(و اجل مسمى) أى لبعث الناس إلى دار القرار لفصل أهل الجنة . ١٠

من أهل النار ، و فناء الحافقين و ما نشأ عنهما من الليل و النهار .

و لما كان التقدير : و أمرنا الناس بالعمل فى ذلك الأجل بطاعتنا و وعدناهم عليها جنات^٣ النعيم ، فالذين آمنوا على ما أنذروا مقبلون ، و من غوائله مشفقون ، فهم بطاعتنا عاملون ، عطف عليه ما السياق له

من قوله : ^٤ (و الذين كفروا) أى ستروا من أعلام الدلائل ما ١٥ لو خلوا أنفسهم و ما فطرناها عليه لعلوه . فهم لذلك^٥ (عما أنذروا)

(١) من ط و م و مد ، و فى الأصل : الموجودات (٢-٣) من ط و م و مد ،

و فى الأصل : التدقيق (٣) زيد من م و مد (٤) من ط و م و مد ، و فى

الأصل : لا (٥) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : جنات (٦) من مد ، و فى

الأصل و ظ و م : كذلك .

من هم عارفون^١ بأن إنذاره^٢ لا يتخلف (معرضون^٣) ومن غوائله آمنون، فهم بما يغضبنا فاعلون، شهدت عنهم شواهد الوجود فما سمعوا لها ولا^٤ أصفوا إليها وأنذرتهم الرسل والكتب من عنده فاعرضوا عنها واشتأزوا منها.

٥ وقال الإمام أبو جعفر ابن الزبير رحمه الله تعالى: لما قدم ذكر الكتاب وعظيم الرحمة به وجليل يانه، وأردف ذلك بما تضمنته سورة الشريعة من توبيخ من كذب به وقطع تعلقهم وأنه سبحانه وتعالى قد نصب من دلائل السماوات والأرض [إلى - ٦] ما ذكر في صدر السورة ما كل قسم منها كاف في الدلالة وقائم بالحجة، ومع ذلك فلم يحرم عليهم التماذى على ضلالهم والانهماك في سوء حالهم وسى. ١٠ عاظم، أردفت^٥ بسورة الاحقاف تسجيلا بسوء مرتكبهم وإعلاما بالآثم^٦ منقلبهم فقال تعالى "ما خلقنا السموات والأرض وما بينهما إلا بالحق وأجل مسمى" ولو اعتبروا بعظيم ارتباط ذلك الحق وإحكامه وإتقانه لعلموا أنه لم يوجد عبثا^٧، ولكنهم عموا عن الآيات وتكبروا عن ١٥ انتهاج الدلالات "والذين كفروا عما أنذروا معرضون" ثم أخذ

(١ - ١) من مد، وفي الأصل وظ و م: بإنذاره (٢) من ظ و م و مد، وفي الأصل: صفوا لها ولا (٣) في مد: ذلك (٤) زيد من مد (ه) في مد: منه. (٦) من م و مد، وفي الأصل وظ: فلم يحرم (٧) من م و مد، وفي الأصل وظ: لهم - كذا. (٩) من م و مد، وفي الأصل وظ: غنا.

سبحانه و تعالى في تعنيفهم و تقييدهم في عبادة ما لا يضر و لا ينفع فقال
 " افرايتم ما تدعون^١ من دون الله - إلى قوله : و كانوا بعبادتهم كافرين "
 ثم ذكر عنادهم عند سماع الآيات فقال " و اذا تلى عليهم 'ايقنا بينت'
 الآيات ، ثم النعم الكلام و تناسج إلى آخر السورة - انتهى .

و لما قرر سبحانه الأصل الدال على التوحيد و إثبات العدل و الرحمة ه
 بالبحث للفصل^٢ ، و كانوا يقولون : إنهم أعقل الناس ، و كان العاقل لا يأمن
 غوائل الإنذار^٣ إلا أن أعد لها ما يتحقق 'دفعه لها' و كان لا يقدر على
 دفع المتوعد^٤ إلا من يساريه أو يزيد عليه بشركة أو غيرها ، و كانوا يدعون
 في أصنامهم أنها^٥ شركاء ، بنى على ذلك^٦ الأصل تقاريبه^٧ ، وبدأ بابطال
 متمسكهم فقال سبحانه و تعالى آمرا له صلى الله عليه و سلم بأن يبينهم ١٠
 على صفوهم بأنهم أعرضوا عما قد يضرهم من غير احتراز منه دالا على
 عدم إلهية ما دعوه آلهة بعدم الدليل على إلهيتها من عقل أو نقل ، لأن
 منصب الإلهية لا يمكن أن يثبت [و - ١٠] له من الشرف / ما هو معلوم

٧٧٥ /

(١) من م و مد ، وفي الأصل و ظ : تعبدون (٢) من مد ، وفي الأصل
 و ظ : عن (٣) من مد ، وفي الأصل و ظ و م : للفضل (٤ - ٤) من ظ
 و م و مد ، وفي الأصل : القوائ (هـ - هـ) من م و مد ، وفي الأصل و ظ :
 دفعها به (٦) من ظ و م و مد ، وفي الأصل : التوحيد (٧) من م و مد ، وفي
 الأصل و ظ : أنهم (٨) زيد في الأصل و ظ : قوله ، ولم تكن الزيادة في م
 و مد فحدثاها (٩) من مد ، وفي الأصل و ظ و م : تقاريبه (١٠) زيد من
 ظ و م و مد .

بغير دليل قاطع: ﴿ قل أي هؤلاء الممرضين أنفسهم لعاية الخطر
منكرا عليهم تبيكتا و تويخا: ﴿ اريدتم ﴾ أي أخبروني بعد تأمل و رؤية
باطنة ﴿ ما تدعون ﴾ أي دعاء عبادة، و نه على سفولهم بقوله تعالى:
﴿ من دون الله ﴾ أي الملك الأعظم الذي كل شيء دونه، فلا
كفوه له .

ولما كان من المعلوم أن الاستفهام عن رؤية ما 'مشاهدتهم له'
معلومة لا يصح إلا تأويل^٢ أنه عن بعض الأحوال، و كان التقدير: أم^٣
شركاء في الأرض. استأنف قوله: ﴿ اروني ما ﴾ و أكد الكلام بقوله
سبحانه و تعالى: ﴿ ما ذا خلقوا ﴾ أي اخترعوه ﴿ من الأرض ﴾ ليصح
١٠ ادعاء^٤ أنهم شركاء فيها^٥ باختراع ذلك الجزء . ولما كان معنى الكلام
و ترجمته: أروني أم شركاء في الأرض؟ عادله بقوله: ﴿ ام لهم ﴾ أي الذين
تدعونهم ﴿ شرك^٦ في السموات ﴾ أي نوع من أنواع الشرك: تدبير - كما
يقول أهل الطائعات، أو خلق أو غيره، أروني ذلك الذي خلقوه منها
ليصح ادعاؤكم فيه و اعتمادكم عليهم بسببه - فالآية من الاحتياك: ذكر
١١ الخلق أولا دليلا على حذفه ثانيا، و الشرك ثانيا دليلا على
حذفها أولا .

(١-١) من م و مد، و في الأصل و ظ: شاهدتهم (٢) من ظ و م و مد،
و في الأصل: يتأمل و تاويل (٣) من م و مد، و في الأصل و ظ و م .
(٤-٤) من ظ و م و مد، و في الأصل: لا يصح الادعاء (٥) من ظ و م و مد،
و في الأصل: في الأرض (٦) من ظ و م و مد، و في الأصل: تدعون انهم
شركاء (٧) و رد في الأصل جده ام لهم و الترتيب من ظ و م و مد .

ولما كان الدليل أحد شيئين : سمع و عقل ، قال تعالى : ﴿ ايتوني ﴾ [أى - ١] حجة على دعواكم في هذه الاصنام أنها خلقت شيئا ، أو أنها تستحق أن تعبد ﴿ بكتب ﴾ أى ٢ واحد يصح التمسك به ، لا أكلفكم إلى ٣ الإتيان بأكثر من كتاب واحد . ولما كانت الكتب متعددة ولم يكن كتاب قبل القرآن عاما لجميع ما سلف من الزمان ، أدخل ه الجار فقال تعالى : ﴿ من قبل هذا ﴾ [أى - ١] الذى نزل على كالنورا والإنجيل والزبور ، وهذا من أعلام النبوة فانها كلها شاهدة بالوحدانية ، لو آتى بها آت لشهدت عليه .

ولما ذكر الأعلى الذى لا يجب التكليف إلا به ، وهو النقل القاطع ، سهل عليهم فزل إلى ما دونه الذى منه العقل ، وأقنع [منه - ١٠] ببقية واحدة ولو كانت أرا لا عينا فقال : ﴿ او ائرة ﴾ أى بقية رسم صالح للاحتجاج ، قال ابن برجان : وهى ١ البقية من أثر ٢ كل شيء يرى بعد ذهابه ٣ و حال رؤيته بأثرها ٤ خلف عن سلف ٥ يتحدثون بها فى آثارهم ، قال البغوى : ٦ وأصل الكلمة من الأثر وهو الرواية . ﴿ من علم ﴾

(١) زيد من مد (٢) سقط من ظ و م (٣) من م و مد ، وفى الأصل وظ : على (٤) زيد من ظ و م و مد (٥) زيد من م و مد (٦) زيد فى الأصل : ميئا لذلك ، ولم تكن الزيادة فى ظ و م و مد فحذفناها (٧) من مد ، وفى الأصل وظ و م : هو (٨) من م و مد ، وفى الأصل وظ : آثار (٩-١٠) من م و مد ، وفى الأصل وظ : تعددها به (١٠-١١) من م و مد ، وفى الأصل وظ : سلف عن خلف (١١) راجع معالم التنزيل بهامش اللباب ١٣٠/٦ .

أى قطعى بضرورة أو تجربة أو مشاهدة أو غيره ولو ظنا يدل على ما ادعيتهم فيهم من الشركه . و لما كان لهم من النفرة من الكذب [واستغناؤه - '] واستبشاعه واستفظاظه ما ليس لامة من الامم ، أشار إلى تفرعهم بالكذب إن لم يقيموا دليلا على دعواهم بقوله تعالى : (ان كنتم) أى بما هو لكم كالجلة (صدقين) أى عريقين فى الصدق على ما تدعون لأنفسكم .

و لما أبطل سبحانه و تعالى قولهم فى الاصنام بعدم^٢ "قدرتها على إتيان شيء من ذلك لأنها من جملة مخلوقات فى الأصل^٣ ، أتبعه بإبطاله بعدم علمها ليعلم قطعا أنهم أضل الناس حيث ارتبطوا فى أجل الأشياء ٧٧٦ / ١٠ - / و هو أصول الدين - بما لا دليل عليه أصلا ، فقال تعالى منكرا^٤ أن يكون أحد أضل منهم ، غاطما على ما هدى السياق حتما إلى^٥ تقديره و هو : فن أضل ممن يدعى شيئا من الأشياء و إن قل بلا دليل : (و من أضل ممن) يدعى أعظم الأشياء بغير دليل ما^٦ عقلى و لا نقلى ، فهو^٧ (يدعوا) ما لا قدرة له و لا علم ، و ما انتفت^٨ قدرته و علمه لم تصح عبادته يديه ١٥ العقل ، و أرشد إلى سقوطها بقوله تعالى : (من دون الله) أى من أدنى

- (١) زيد من م و مد (٢) من م و مد ، و فيه الأصل و ظ : لعدم .
(٣-٢) سقط ما بين الرقعتين من ظ و م و مد (٤) زيد فى الأصل و ظ : عليهم ، و لم تكن الزيادة فى م و مد لحذفها (٥) من مد ، و فيه الأصل و ظ و م :
أتى (٦) زيد فى الأصل و ظ : لا ، و لم تكن الزيادة فى م و مد لحذفها ،
(٧) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : و هو و هو (٨) من م و مد ، و فيه
الأصل و ظ : انتفت تكلمها .

رتبة [من رتب - ١] الذى له جميع صفات "الجلال والجمال والكمال"،
فهو سبحانه يعلم كل شئ وبقدر على كل شئ بحيث يجيب الدعاء
ويكشف البلاء ويحقق الرجاء إذا شاء، ويدبر عبده لما يعلم من سره
وعليه بما لا يقدر هو على تدبير نفسه [به - ٢]، ويريد العبد فى كثير
من الأشياء ما لو وكل [العبد - ٣] فيه إلى نفسه وأجيب: إلى طلبته
كان فيه حقه، فيدبره سبحانه بما تشد كراهيته له فيكشف الحال عن
أنه لم يكن له فرج إلا فيه (من لا يستجيب له^٤) أى لا يوجد الإجابة
ولا يطلب إيجادها من الأصنام وغيرها لأنه لا أهلية له لذلك .

ولما كان أقل الاستجابة مطلق الكلام، وكانوا فى الآخرة يكلمونهم
فى الجملة وإن كان بما يضرهم، غي هذا النقي^٥ بوقت لا ينفع فيه استجابة
أصلاً ولا يبقى أحد عن أحد أبداً^٦ فقال تعالى: (إلى يوم القيمة)
أى الذى صرفناهم من أدلة ما هو أوضح من الشمس ولا يزيدهم^٧
ذلك [إلا - ١] إنكاراً وركوة إلى ما لا دليل عليه أصلاً وهم يدعون
الهداية ويميون "أشد عيب" الفواية . ولما كان من لا يستجيب قد
يكون له [علم - ١] بطاعة الإنسان له ترجى معه إجابته يوماً ما، نقي^٨

(١) زيد من ظ و م وم (٢-٢) - قط ما بين الرقين من ظ و م وم .
(٣) من م وم وم، وفى الأصل وظ : بما (٤) زيد من م وم (٥) زيد من
م (٦) من م وم وم، وفى الأصل وظ : اجب (٧) فى الأصل وم
ظ : كراهته (٨) ليس فى الأصل وم (٩) من م وم وم، وفى
الأصل وظ : النقم (١٠) - قط من ظ و م وم (١١) من ظ و م وم،
وفى الأصل : لا يزيدهم (١٢-١٢) من ظ و م وم، وفى الأصل :
أشار بحيث - كذا .

ذلك بقوله زيادة في عيهم في دعاه ما لا رجاء في فقهه : (وهم عن دعائهم)
 أى دعاء المشركين لإيهم (غفلون ه) أى لهم هذا الوصف ثابت لا ينفكون
 عنه ، لا يعلمون من يدعوم ولا من لا يدعوم ، وعبر بالغفلة التى هى من
 أوصاف العقلاء للجهد تغليا إن كان المراد أعم من الأصنام وغيرها من
 عبوده من عقلاء الإنس والجن وغيرهم واتصافا إن كان المراد الأصنام
 خاصة ، أو تهكما كأنه قيل : هم علماء فانكم أجل مقاما من أن تعبدوا
 ما لا يعقل ، وإنما عدم استجابتهم لكم دائما غفلة دائمة كما تقول لمن
 كتب كتابا كله فاسد : أنت عالم لكنك كنت ناعسا - ونحو هذا .
 ولما غي سبجانه يوم القيامة فأفهم أنهم يستجيون لهم فيه ،
 ١٠ بين ما يحاورونهم به إذ ذاك فقال : (وإذا حشر) أى جمع بكره
 على أيسر وجه وأسهل أمر (الناس) أى كل من يصح منه
 النوس - أى التحرك - يوم القيامة (كانوا) أى المدعوون (لهم)
 أى للداعين (أعداء) و يعطيهم الله قوة الكلام في مخاطبتهم بكل ما
 يخاطب به العدو عدوه (و كانوا) أى المعبودون (بعبادتهم) أى
 ١٥ الداعين ، وهم المشركون - إيهم (كفريه ه) لأنهم كانوا عنها غافلين
 كما قال سبجانه وتعالى / في سورة يونس عليه الصلاة والسلام

/ ٧٧٧

(١) من م و مد ، وفي الأصل و ظ : من (٢) قد م : فيه (٣) من مد ، وفي
 الأصل و ظ و م : احسن (٤) زيد في الأصل : جميع ، ولم تكن الزيادة في
 ظ و م و مد لحذفها (٥) من م و مد ، وفي الأصل و ظ ، المدعون .
 (٦) زيد في الأصل : أى ، ولم تكن الزيادة في ظ و م و مد لحذفها .

”وقال شركاؤهم ما كنتم ايانا تعبدون“ .

ولما بين أنهم^١ في غاية السفه في عبادة ما لا دليل بوجه على عبادته، أتبعه بيان أنهم^٢ في غاية الغباوة بانكار ما لا شيء أئين منه، فقال عاطفا على ”والذين كفروا عما انذروا معرضون“: (واذا تلى) أى قرأ من أى قارئ كان على وجه المتابعة (عليهم آيتنا) [أى - ٢] هـ التى لا أعظم منها فى أنفسهم^٣ وباضافتها إلينا (يفت) لا شيء أئين منها قالوا - هكذا كان الأصل ولكنه بين الوصف الحامل لهم على القول فقال: (قال الذين كفروا) أى ستروا تلك الأنوار التى أبرزتها تلك التلاوة لها - هكذا كان الأصل ولكنه قال: (لحق) أى لاجله (لما) أى حين (جاءم) يانها لأنها مع بيانها لا شيء أثبت ١٠ منها وأنهم بادروا أول سماعهم لها إلى إنكارها دون تفكر: (هذا) أى الذى تلى (سحر) أى خيال لاحقيقة له (مبين هـ) أى ظاهر فى أنه خيال، فدل قولهم هذا - بمبادرتهم^٤ إليه من غير تأمل أصلا، وبكونه أبعد الأشياء عن حقيقة ما قيل فيه - على أنهم أكثر الناس عنادا وأجرؤم على الكذب وهم يدعون أنهم أعرق الناس فى الإنصاف ١٥

(١-١) سقط ما بين الرقین من مد (٢) زيد من م و مد (٣) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : نفسها (٤) زيدت الواو فى الأصل و ظ و م ولم تكن فى مد فحذفناها (٥) زيد فى الأصل و ظ : بين الوصف الحامل لهم ولكنه ، ولم تكن الزيادة فى م ومد فحذفناها (٦-٦) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : بآياتنا (٧) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : بما دلهم (٨) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : اعرف (٩-٩) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : بالانصاف .

و الزمهم للصدق .

ولما دلت هذه الآيات بعظيم حججها وزخار ما أغرق من لججها، على أن ما يدينون به أوهى من الخيال، وأن هذا الكتاب في صدقه وكل شيء من أمره أثبت من الجبال^١، فكانوا أجدر الخلق بأن يقولوا: رجعتا عما كنا فيه و آمنا^٢، كان موضع أن يقال: هل أقروا بأنك صادق في نسبة هذا الكتاب إلى الله، فعادله بقوله دليلا عليه: (أم يقولون) مجددين لذلك متابعين^٣ له (أقرته^٤) أى تعدد كذبه، فيكون ذلك من قولهم عجبا لأنه قول مقرون بما يكذبه ويطله كما يأتي في تقريره .

١٠ ولما كان كأنه قيل: إنهم ليقولون ذلك، وقد قرحوا القلوب به فماذا يردم عنه؟ [قيل -^١]: (قل) ما هو أشد عليهم من وقع النبل، وهو ما يرد ما رموك به عليهم بحجة هي أجلى من الشمس في الظهيرة صحوا^٢ ليس دونها صحاب . ولما كان من عادة الملوك أنه متى كذب عليهم أحد^٣ عاجلوه بالعقوبة^٤ قال: (ان أقرته^٥) أى تعددت

(١ - ١) من ظ و م و مد، وفي الأصل: زحاريا - كذا (٢) من ظ و م و مد، وفي الأصل: أو هو (٣) من م و مد، وفي الأصل و ظ: الخيال . (٤) من ظ و م و مد، وفي الأصل: لما (٥) من م و مد، وفي الأصل و ظ: متتابعين (٦) زيد من م و مد (٧) من ظ و م و مد، وفي الأصل: محوا . (٨ - ٨) من م و مد، وفي الأصل و ظ: بما حلوه! من العقوبة .

كذبه

كذبه على زعمكم^١ و أنا إنما أريد [به - ٢] نصيحتكم، فالذى^٣ أقربه عليه وأنسبه إليه يعاقبني على ذلك ولا يتركني أصلاً، وذلك هو معنى قوله: (فلا تملكون) أى أيها المنصوحون فى وقت من الأوقات بوجه من الوجوه (لى من الله) أى الملك الأعظم العزيز المتكبر الحكيم (شيئاً) مما يرد عنى انتقامه منى لأن الملك لا يترك من كذب عليه ه مطلق كذب، فكيف بمن يتعمد الكذب عليه فى الرسالة بأمر عظمى ويلزمه مساءً وصباحاً غدواً ورواحاً، فأى^٤ حامل لى حيثذ^٥ على اقترائه، والمقصود [به - ٦] لا ينفعنى، والمكذوب عليه لا يتركنى؛ ثم علل ما أفاده الكلام من وجوب الانتقام بقوله: (هو اعلم) أى منكم ومن كل أحد (بما تفيضون فيه^٦) من / نسقى إلى الكذب، ١٠ / ٧٧٨ فلو أنه كما تقولون ما ناظرنى فضلاً عن أنه يؤيدنى وينصرنى، وفيه على ذلك تهديد لهم وتسلية له وتفرج عنه .

ولما كان الإلهام وحده ليس قاطعاً فى ذلك وإن كان ظاهراً فيه، فكان لابد فى دعوى الصدق من دليل قاطع وبرهان ساطع، وكانت شهادة الملك الذى الكلام فيه أعظم الأدلة لأنه الأعلم، ومدار ١٥ الشهادة العلم، فأنتج الكلام قطعاً قوله: (كفى) وأكد الكلام بما قرن بالفاعل من حرف الجر تحقيقاً للفعل ونقياً للجواز^٧ فقال: (به شهيداً)

(١) م م و مد، وفى الأصل و ظ : زعمهم (٢) زيد من مد (٣) من مد، وفى الأصل و ظ و م : فى الذى (٤) من م و مد، وفى الأصل و ظ : تعمد . (٥-هـ) من م و مد، وفى الأصل و ظ : فى (٦) زيد من م و مد (٧) من مد، وفى الأصل و ظ و م : ليجاز - كذا .

أى شاهداً بليغ الشهادة لانه الأعلّم بجميع أحوالنا ﴿ ينفى وينكم ﴾
 يشهد بنفسه الأقدس للصادق منا وعلى الكاذب، وقد شهد بصدق
 بعجزكم عن معارضة شئ من هذا الكتاب الذى أتيت به، ثبت بذلك
 أنه كلامه لاني لا أقدر وحدى على ما لا تقدرون عليه فرادى ولا مجتمعين
 ٥ و أتم عرب مثلى، بل [و - '] أنا أمى و فيكم [أتم - '] الكتبة
 و الذين خالطوا العلماء و سمعوا أحاديث الأمم و ضربوا - بعد بلاد
 العجم - فى بلاد العرب، فظهر بذلك ظهور الشمس أنكم كاذبون
 ﴿ وهو الغفور ﴾ الذى من شأنه أن يمحو الذنوب كلها^٢ أعيانها
 و آثارها^٣ فلا يعاقب عليها و لا يعاتب ﴿ الرحيم ﴾ الذى يكرم بعد
 ١٠ المغفرة و يفضل بالتوفيق لما يرضيه، ففى هذا الحتام ترغيب للنبي صلى الله
 عليه و سلم فى الصفح عنهم فيما نسبوه إليه فى افتتاحها من الاقتراء،
 و نذب إلى الإحسان إليهم، و ترغيب لهم فى التوبة، و منع من أن يقولوا:
 فلم لا يعاجلنا بالمعقوبة على نسبتنا لك [إلى - '] الكذب إن كنت
 صادقاً بأنه يجوز أن يمهّل الكاذب، و أما أنه يؤيده بما يشد به كذبه
 ١٥ اللازم منه أنه يزيد فيه فلا يجوز، لأن ذلك قاذح فى الحكمة و [فى - ']
 الكبرياء و فى الملك .

(١) زيد من م و مد (٢) سقط من ظ و م و مد (٣-٢) من م و مد، و فى
 الأصل و ظ : آثارها و أعيانها (٤) من ظ و م و مد، و فى الأصل : بعد
 الذى (٥) فى ظ و مد : فيما .

ولما كان [من - ١] أعظم الضلال أن يسبب^٢ الإنسان إلى الكذب^٣ من غير دليل في شيء لم يتدعه ، بل تقدمه بمثله فأس قد ثبت صدقهم في مثل ذلك ومضت عليه^٤ الأزمان وقرر غاية التقرر^٥ في القلوب والأذهان ، قال تعالى : (قل) أي لهؤلاء الذين نسبوك إلى الاقتراء : (ما كنت) أي كونا ما (بدعا) أي منشأ مبتدعا محدثا ه
مخترا بحيث أكون أجنيا منقطعا (من الرسل) لم يتقدم لي منهم مثال في أصل ما جئت به ، وهو الحرف الذي طال النزاع بيني وبينكم فيه وعظم الخطب وهو التوحيد ومحاسن الأخلاق . بل قد تقدمني رسل كثيرون أتوا بمثل ما أتيت به ودعوا إليه كما دعوت وصدقهم [الله - ١]
بمثل ما صدقني به ، فثبت بذلك رسالاتهم^٦ وسعد بهم من صدقهم من ١٠ قومهم ، وشقي بهم من كذبهم ، فانظروا إلى آثارهم ، واسألوا عن سيرهم من أتباعهم وأنصارهم [وأشياهم - ١] ، قال الإمام أبو عبد الله القزاز في ديوانه : والبدعة الاسم لما ابتدع^٧ و^٨ ضد البدعة السنة ، لأن^٩ السنة ما تقدم له إمام ، والبدعة ما اخترع على غير مثال ، وفي الحديث ه كل بدعة ضلالة وكل ضلالة في النار ، معناه - والله أعلم - أن ١٥
يبتدع ما يخالف السنة إذ كانت البدعة ضد السنة ، فاذا / أحدث ما يخالفها

٧٧٩ /

- (١) زيد من م ومد (٢ - ٢) من ظ وم ومد ، وفي الأصل : إلى الإنسان .
(٣) من ظ ومد ، وفي الأصل وم : عليهم (٤) من ظ وم ومد ، وفي الأصل : التقرير (٥) من مد ، وفي الأصل وظ وم : رسالتهم (٦) زيد من ظ وم ومد (٧) زيد في الأصل : والبدعة ، ولم تكن الزيادة في ظ وم ومد فخذناها (٨) من ظ وم ومد ، وفي الأصل : إلا ان .

كان باحدائه لها ضالا مشركا، وكان ما أحدث^١ في النار، ولم يدخل تحت هذا ما يخترع الإنسان من أفعال البر يسمى بدعة لعدم فعله قبل ذلك فيخرج عما ذكرنا إن كان له نظير في الأصول، وهو الحض على كل أفعال البر ما علم منها وما لم يعلم، فإن^٢ أحدث محدث من ذلك شيئا فكأنه زيادة فيما تقدم من البر وليس بضد لما تقدمه من^٣ السنة، بل هو باب من أبوابها، ويقولون: ما فلان يدع^٤ في هذا الأمر أى ليس [هو -^٥] بأول من أصابه ذلك^٦ ولكن سبقه غيره أيضا، قال الشاعر:

و لست يدع من النسائبات ونقض الخطوب و^٧ إمرأها^٨
 ١٠. ويقال: أبدع بالرجل - إذا كلك^٩ راحلته، وأبدعت الركاب^{١٠} إذا كلك وعطبت، وقيل: كل من عطبت^{١١} ركابه [فانقطع به فقد أبدع به، وقال في القاموس: و البدعة الحدث في الدين بعد الإكمال أو ما استحدث بعده صلى الله عليه وسلم من الأهواء والأعمال، وأبدع بالرجل: عطبت ركابه -^{١٢}]، وبقي منقطعا به، وأبدع فلان بفلان: قطع به وخذله،

(١) من ظ و م و مد، وفي الأصل: اشرك (٢) من م و مد، وفي الأصل وظ: فاذا (٣) من ظ و م و مد، وفي الأصل: لمن (٤) من م و مد، وفي الأصل وظ: بدع (٥) زيد من م و مد (٦-٧) سقط ما بين الرقيين من ظ و م و مد (٧) من م و مد، وفي الأصل وظ: فن (٨) من م و مد، وفي الأصل وظ: إمرأها (٩) من ظ و م و مد، وفي الأصل: أكلت (١٠) من م و مد، وفي الأصل وظ: الركات (١١) من م و مد، وفي الأصل وظ: كلك (١٢) زيد من مد.

- ولم يقم بحاجته ، وحجته بطلت ، وقال الصفاني في مجمع البحرين : وشيء بدع - بالكسر أى مبتدع ، وفلان بدع في هذا الأمر أى بديع ، وقوم أبداع ، عن ' الأخفش : [و - ٢] البديع المبتدع والبديع المبتدع أيضا ، وأبدعت حجة فلان - إذا بطلت ، وأبدعت : أبطلت - يتعدى ولا يقعدى .
- ولما أثبت بموافقته صلى الله عليه وسلم للرسل أصل الكلام ، هـ
و بقي أن يقال : إن التكذيب في أن الله أرسله [به ، قام الدليل على صدقه في دعواه ، وذلك بأنه مماثل لهم في أصل الحلقة ليس له من ذاته من العلم إلا ما لهم ، وليس منهم أحد يصح له حكم على المغنيات ، فلو لا أن الله أرسله - ٢] لما صح كل شيء حكم به على المستقبلات ولم يتخلف من ذلك شيء فقال : (وما أدرى) أى في هذا الحال ١٠
بنوع حيلة وعمل واجتهاد ' (ما) [أى الذى - ٢] (يفعل)
أى من أى فاعل [كان - ٢] سواء كان هو الله تعالى بلا واسطة أو بواسطة [غيره - ٠] (بى) وأكد النفي ليكون ظاهرا في الاجتماع ، وكذلك في الانفراد أيضا [فقال - ٠] : (ولا) [أى ولا أدرى
الذى يفعل - ٢] (بكم ') هذا في أصل الحلقة وأتم تزوني أحكم ١٥
على نفسى بأشياء لا يحتل شيء منها مثل أن أقول : إني ' اتيمم من القرآن '
-
- (١) من مد ، وفي الأصل وظ و م : وعن (٢) زيد من ظ و مد (٣) زيد من م و مد (٤) زيد في الأصل : ولو تكلف عدمه ، ولم تكن الزيادة في ظ و م و مد فخذناها (٥) زيد من ظ و م و مد (٦ - ٦) سقط ما بين الرقين من ظ و م و مد (٧) سقط من ظ و م و مد (٨ - ٨) من م و مد ، وفي الأصل وظ : اتيمم بقرآن .

بما يعجزكم، فلا تقدرون عليكم على معارضة شيء منه فيصح ذلك على
سبيل التكرار لا يتخلف أصلاً، فلولا أن الله أرسلني به لم أقدر وحدي
على ما [لا - ١] تقدرون عليه كلكم، وإن قدرت على شيء كنتم
أتم أقدر مني عليه، وفي الآية بعمومها دليل على أن الله أن يفعل ما
يشاء، فله أن يعذب الطائع وينعم العاصي، ولو فعل ذلك لكان عدلاً
وحقاً وإن كنا نعتقد أنه لا يفعله .

ولما سوى نفسه الشريفة بهم في أصل الخلقة، وكان قد ميزه الله
عنهم بما خصه من النبوة والرسالة، [أبرز له ذلك - ٢] سبحانه وتعالى
على وجه النتيجة فقال : (ان) أي ما (اتبع) [أي - ٢] بغاية
١٠ جهدي وجهدي (الا ما) أي الذي (يوحى) أي يحدد^٢ إلقاؤه
من لا يوحى بحق ' إلا هو ' (الى) على سبيل التدرج سرا، لا يطلع
عليه حق اطلاعه غيري، ومنه ما أخبر فيه عن المغيثات فيكون
كما قلت، فلا يرتاب / في أني لا أقدر على ذلك بنفسى فعلم^٢ أنه من الله .

٧٨٠ /

ولما نسبوه إلى الإقراء تارة^٢ والجنون أخرى، وكان السبب
١٥ الأعظم في نسبتهم له^٢ إلى ذلك^٢ صدعهم بما يسوهم على غير عادته
السالفة وعادة أمثاله، قال على سبيل القصر القلبي : (وما أنا) أي

(١) زيد من م ومد (٢) زيد من ظ وم ومد (٣) من م ومد، وفي
الأصل وظ : يتجدد (٤-٤) ف م ومد : سواء (٥) من ظ وم ومد، وفي
الأصل فلم (٦) زيد في الأصل : الى، ولم تكن الزيادة في ظ وم ومد
لخذلتها (٧-٧) من م ومد، وفي الأصل وظ : في ذلك .

باخبارى' لكم عما يوحى إلى (الانذار) أى لكم ولكل من بلغه القرآن (مبينه) أى ظاهراً أنى كذلك فى نفسه مظهر له - أى كوفى نذيراً - وجميع' الجزئيات التى أنذر منها بالأدلة القطعية .

ولما أثبت أنه من عند الله بشهادة الله نفسه بجزم عن المعارضة، قبح عليهم إصرارهم على التكذيب على تقدير شهادة أحد من يثقون ه . بهم يسألونهم عنه من أهل الكتاب فقال تعالى : (قل اريدتم) أى اخبروني ° و يبتوا لى وأقيموا ولو يعض حجة أو برهان ° (ان كان) أى هذا الذى يوحى إلى وآتيكم به وأنذركم وأعلمكم أنه من الله فانه (من عند الله) أى الملك الأعظم .

ولما كان مقصود السورة إنذار الكافرين الذين لا ينظرون فى علم ، ١٠ بل شأنهم تغطية المعارف والعلوم، عطف بالواو الدالة على مطلق الجمع الشامل لمقارنة الأمرين المجموعين من غير مهلة^١ فبدل على الإسراع فى الكفر من غير تأمل [قال - ٧] : (وكفرتم به) أى على هذا التقدير (وشهد شاهد) أى واحد وأكثر (من بنى إسرائيل) الذين جرت عادتكم أن تستفتوهم وتلقوا بهم (على مثله) أى مثل ما فى القرآن ١٥

(١) من ظ و م ومد ، وفى الأصل : باخباركم (٢) زيد فى الأصل و ظ : فى ، ولم تكن الزيادة فى م ومد فحذفناها (٣) من م ومد ، وفى الأصل و ظ : جميع (٤) من مد ، وفى الأصل و ظ و م : يثبتون (ه - ه) سقط ما بين الرقين من ظ و م ومد (٦) من م ومد ، وفى الأصل و ظ : مهلة (٧) زيد من ظ و م ومد .

من أن من وحد فقد آمن، ومن أشرك فقد كفر، وأن الله أنزل ذلك في التوراة والإنجيل وجميع أسفارهم، فطابقت عليه كتبهم، وتطافت به رسالهم، وتواترت على الدعاء [إليه - ١] والأمر به أنيأؤم عليهم الصلاة والسلام، ثم سبب عن شهادته وعقب وفصل ه فقال: ﴿فأمن﴾ أي هذا الذي شهد هذه الشهادة بهذا القرآن عند ما رآه، مصداقا لما ذكر وعلم أنه الكتاب الذي بشرت به كتبهم. فاهتدى إلى وضع الشيء في محله فوضعه ولم يستكر.

ولما كان الحامل [لهم - ١] بعد هذه الأدلة على التماهي على الكفر إنما هو الشبهة والآفة قال: ﴿واستكرتم﴾ أي أوجدتم الكبر بالإعراض عنه طالين بذلك الرئاسة والفخر والنفاسة، فكنتم بعد شهادة هذا الشاهد معاندين من غير شبهة أصلا فضلتكم [فكفرتم - ١] فوضعتم الشيء في غير موضعه فأنسد عليكم باب الهداية.

ولما كانوا يدعون أنهم أهدى الناس وأعد لهم، وكان من رد شهادة الخالق والخلق ظلما شديدا الظلم، فكان ضالا على علم، قال الله ١٥ تعالى 'مستافا دالا' على أن تقدير الجواب: أقلم تكونوا بتخلفكم عن الإيمان بعد العلم قد ظلمتم ظلما عظيما بوضع الكفران موضع الإيمان، فتكونوا ضالين تاركين للطريق الموصل على عمد ﴿ان الله﴾ أي الملك

(١) زيد من م و مد (٢) من م و مد، وفي الأصل وظ: را (٣) من م و مد، وفي الأصل وظ: محله (٤-٤) من م و مد، وفي الأصل وظ: دالا مستافا.

٧٨١ف/

الاعظم / ذا العزة والحكمة (لا يهدى القوم) أى الذين لهم قدرة على القيام بما يريدون محاولته (الظلمين) أى الذين من شأنهم وضع الأمور في غير مواضعها ، فلاجل ذلك لا يهديكم لأنه لا أحد أرسخ منكم في الظلم الذى تسبب عنه ضلالكم ، أما من كان منكم عالماً فالامر فيه واضح ، و أما من كان منكم جاهلاً فهو كالعالم لعدم تدبره مثل ٥ هذه الأدلة التى ما بين العالم بلسان العرب وبين انكشافها له إلا تدبرها مع ترك الهوى ، وقال الحسن - كما نقله البغوى - الجواب : فمن أضل منكم كما قال فى " فصلت " " قل ارايتم ان كان من عند الله ثم كفرتم به من أضل ممن هو فى شقاق بعيد " فالآية من الاحتباك : ذكر الإيمان أولاً دليلاً على ضده ثانياً ، والاستكبار والظلم وعدم الهداية ثانياً ١٠ دليلاً على أضدادها أولاً ، وسره أنه ذكر سبب السعادة ترغيباً وترهيباً . ولما دل على أن تركهم للإيمان إنما هو تعمد للظلم استكباراً ، عطف على قولهم " انه سحر " ما دل على الاستكبار فقال تعالى : (وقال الذين كفروا) أى تعمدوا تغطية الحق (للذين) أى لاجل إيمان الذين (امنوا) إذ سبقهم إلى الإيمان : (لو كان) إيمانهم ١٥ (١) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : لاجل انه (٢ - ٢) من م ، وفى الأصل وظ : مثلكم ، وفى مد : منهم عالماً (٣) سقط من م و مد (٤) راجع معالم التنزيل بهامش باب التأويل ١٣٢/٦ (٥) زيد فى الأصل : بالباطل والتعاقب عنه كأنهم على الرشاد ، ولم تكن الزيادة فى ظ و م و مد فحذفناها (٦) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : لى .

بالقرآن 'و بهذا الرسول' (خيرا) أى من جملة الخيور (ما يسبقونا إليه^١)
ونحن أشرف منهم وأكثر أموالا وأولادا وأعلم بتحصيل العز
والسودد الذى هو مناط الخير فكان^٢ لم يسبقونا^٣ إلى شيء من هذه الخيرات
التي نحن قانزون بها وهم صفر منها، لكنه ليس بخير، فلذلك سبقوا^٤
هـ إليه [فكان - °] حالهم فيه حالهم فيما هو محسوس من أمورهم في
المال والجاه .

ولما أخبر عما قالوا حين سبقهم غيرهم، أخبر عما يقولون عند
تعذر الإعراض عنه فقال : (واذا) أى وحين (لم يهتدوا به)
يقولون عنادا 'وتكبرا وكفرا' : لو كان هدى لأبصرناه ' ولم يعلموا
١٠ أنها لا تعمى الأبصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور .

ولما كان التقدير : فان قيل لهم : فما هو ؟ أجابه بقوله مسيحا عن
هذا المقدر علما من أعلام النبوة : (فيقولون) بوعد لاخلف فيه
لأن الناس أعداء ما جهلوا ولأنهم لم يحدوا على ما يدعونه من أنه
لو كان خيرا لسبقوا غيرهم [إليه - °] دليلا : (هذا) أى الذى سبقتم
١٥ إليه (افك) أى شيء مصروف عن وجهه إلى قفاه (قديم هـ) أفكه
غيره وعثر^٥ هو عليه فأتى به ونسبه إلى الله .

ولما كان هذا الكلام ساقطا في نفسه لما قام من الأدلة الباهرة

(١-٢) سقط ما بين الرئتين من ظ وم ومد (٢) من ظ وم، وفي الأصل ومد :
كان (٢) من م ومد، وفي الأصل وظ : لم يسبقوا (٤) من م ومد، وفي الأصل
وظ : سبقوا (٥) زيد من م ومد (٦) من م ومد، وفي الأصل وظ : غير .

على صدق القرآن وكان الوقوف مع المحسوسات غالبا عليهم لعدم قنودم
في المعقولات، دل على بطلانه^٢ لمواقة القرآن لاعظم^٣ الكتب القديمة
التوراة التي اشتهر أنها من عند الله وأن الآتي بها كلام وقد صدق الله
في الإتيان بها بما لم يأت به نبي قبله من المعجزات والآيات البينات
/ وهم يستفتون أهلها، فقال على وجه التبكيت [لهم -^٤] و التويخ: ٥ / ٧٨٢

(ومن) أى قالوا ذلك والحال أنه كان في بعض الزمن الذى من
(قبله) أى القرآن العظيم^٥ الذى حرموا تدبر آياته وحل مشكلاته
وأعجزهم فصاحته^٦ (كتب موسى^٧) كلم الله وصفوته عليه الصلاة والسلام
وهو التوراة التي كله الله^٨ بها تكليما حال كون^٩ كتابه (اماما) أى
يستحق أن يؤمه كل من سمع به في أصول الدين مطلقا وفي جميع ما
فيه قبل تحريفه ونسخه وتبديله (ورحة^{١٠}) لما فيه من نعمة
الدلالة على الله والبيان الشافى فهمهم^{١١} طعنوا في هذا القرآن وهم لا يقدررون
على الطعن في كتاب موسى الذى قد سلوا لاهله أنهم أهل العلم وجعلوهم
حكما يرضون بقولهم في هذا النى الكريم، وكتابتهم مصادق^{١٢} لكتابتهم^{١٣}

-
- (١) من ظ و مد، وفي الأصل و م؛ تعودهم (٢) من ظ و م و مد، وفي
الأصل: بطلان قولهم (٣) من م و مد، وفي الأصل و ظ: الاعظم.
(٤) زيد من م و مد (٥-٥) سقط ما بين الرقيين من ظ و م و مد.
(٦-٦) سقط ما بين الرقيين من م و مد (٧) من ظ و م و مد، وفي الأصل:
كونه (٨) من مد، وفي الأصل و ظ و م: فيهاهم - كذا (٩) من مد،
وفي الأصل و ظ و م: يصادق (١٠) من ظ و م و مد، وفي
الأصل: لكتابه.

فقد صاروا بذلك مصدقين بما كذبوا به ، ولذلك قال الله تعالى :
 (وهذا) أى القرآن ' المين المين ' (كُتِبَ) أى جامع لجميع
 الخيرات . ولما أريد تعميم التصديق بجميع الكتب الإلهية و الحقوق
 الشرعية ، حذف المتعلق فقال : (مصدق ') أى ' لكتاب موسى عليه
 الصلاة و السلام وغيره من الكتب التى تصح نسبتها إلى الله تعالى
 ' فان جميع الكتب التى جاءت بها الرسل ناطقة بتوحيد الله و أن هذا
 الكتاب لم يخرج عن هذا ' فأنى يصح فيما ' هذا شأنه أن يكون ' إفكا ،
 إنما الإفك ما كذب كتب الله التى أنت بها أنياؤه و توارثها أولياؤه .
 ولما كان الكتاب قد تقوم الأدلة على مصادقته لكتب الله و يكون
 ١٠ بغير لسان المكذب ' به فيكون فى التكذيب أقل ملامة ، احترز عن ذلك
 بقوله : (لسانا) أى أشير إلى هذا المصدق القريب منكم زمانا و مكانا
 و فهما حال كونه (عربيا) فى أعلى طبقات اللسان العربى مع كونه
 أسهل الكتب تناولا و أبعداها عن التكليف ، ليس هو بحيث يمنعه علوه
 بفخامة الالفاظ و جلالة المعانى و علو النظم و ' رصافة السبك ' و وجازة

(١ - ١) سقط ما بين الرقيين من ظ و م و مد (٢) من القرآن و ظ و م و مد ،
 و فى الأصل : مصدقا (٣) زيد فى الأصل : هذا الكتاب ، و لم تكن الزيادة
 فى ظ و م و مد فذفناها (٤) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : بما (٥) زيد فى
 الأصل و ظ : هذا ، و لم تكن الزيادة فى م و مد فذفناها (٦) من م و مد ،
 و فى الأصل و ظ : للكذب (٧) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : أبعد .
 (٨) من مد ، و فى الأصل و ظ و م : التكليف (٩ - ٩) من ظ و م و مد ،
 و فى الأصل : رصافة السياف - كذا .

العبارة، وظهور المعاني ودقة الإشارة مع سهولة الفهم وقرب المتناول
بعد بعد المغزى .

ولما دل على أن الكتاب حق، بين ثمرته فقال: (لينذر) أى
أشير إلى هذا الكتاب [فى هذا الحال لينذر الكتاب - '] بحسن يانه
وعظيم شأنه (الذين ظلوا قلم) سواء كانوا عريقين فى الظلم أم لا، فأما
العريقون فهو لهم نذرى كاملة، فانهم لا يهتدون كما تقدم، وأما غيرهم
فيهدى بنذارته ويسعد بعبارته وإشارته، وليبشر الذين أحسنوا فى وقت
ما (و) هو (بشرى) كاملة (للحسين) لا نذارة لهم لا فى الدنيا
ولا فى الآخرة، فالآية من الاحتباك: أثبت أولا " ينذر " [و - '] " الذين
ظلوا " دلالة على حذف [نحوه ثانيا، " وبشرى " و " للحسين " ثانيا ١٠
دلالة على - '] " نذرى " " وللظالمين " أولا .

ولما بين حالة المحسنين شرح أمرهم فقال مستأنفا فى جواب من
سأل عنهم وعن بشرام: (ان الذين قالوا ربنا) أى خالقنا ومولانا
والمحسن إلينا (الله) سبحانه وتعالى لا غيره / و لما كانت الاستقامة - وهى
الثبات على كل ما يرضى [الله - '] مع ترتبها على التوحيد - عزيزة ١٥
المثال^١ على الرتبة، وكانت فى الغالب لا تتال إلا بعد منازلات طويلة
ومجاهدات شديدة، أشار إلى كل من بعدها وعلو رتبتها بأداة التراخي
فقال: (ثم) أى [بعد - '] قولهم ذلك الذى وحدوا به (استقاموا)

(١) زيد من م ومد (٢) زيد فى الأصل: أى بشرى، ولم تكن الزيادة فى ظ وم
ومد فحذفناها (٣) من م ومد، وفى الأصل وظ: المثال (٤) زيد ولا بد منه .

أى [طلبوا - '] القوم طلبا عظيما وأوجدوه .

ولما كان الوصف لرؤس المؤمنين ، عد أعمالهم أسبابا فأخير عنهم بقوله : (فلا خوف عليهم) أى يعلمون بغلبة الضرر ، ولعله [يعبر - '] فى [مثل - '] هذا بالاسم إشارة إلى أن هيئته بالنظر إلى جلاله وقهره و جبروته و كبره و كماله لا تنتفى ، ويحصل للانسان باستحضارها إيجاب^٢ وطمأنينة ووقار وسكينة يزيده فى نفسه جلالاته ورفعة و كمالا ، فالنقى خوف يقلق النفس (ولا م) فى ضمائرهم ولا فى ظواهرهم (يحزنون^٣) أى يتجدد لهم شيء من حزن أصلا .

ولما نقى عنهم المحذور ، مدمم بإيثار السرور ، فقال تعالى : (أولئك) ١٠ أى العالو الدرجات (اصحب الجنة) ولما دلت الصحة على الملازمة ، صرح بها بقوله تعالى : (نخلدين فيها^٤) خلودا لا آخر [له - '] ، جوزوا بذلك (جزآه) ولما كانوا محسنين فكانت أعمالهم فى غاية الخلوص جعلها تعالى أسبابا أولا وثانيا ، فقال مشيرا إلى دوامها لأنها فى جبلاتهم (بما كانوا) أى طبعيا و خلقا (يعملون^٥) على سبيل ١٥ التجديد المستمر .

ولما تفضل سبحانه وتعالى على الإنسان بعد الأعمال التى هياها لها وأقدره عليها و وفقه لها أسبابا قرن بالوصية بطاعته - لكونه المبدع - الوصية بالوالدين لكونه تعالى جعله سبب الإيجاد ، فقال فى هذا السياق

(١) زيد من م ومد (٢) زيد من ظ وم ومد (٣) من م ومد ، وف
الأصل و ظ : احساها (٤) من م ومد ، وف الأصل و ظ : وكانت .

الذى 'عد فيه' الأعمال [لكونه -'] سياق الإحسان التى أفضلها 'اصلاة
على ميقاتها، وثانيها فى الرتبة بر الوالدين كما فى الصحيح^٢، وفى الترمذى^٣ :
رضى الله^٤ فى رضى الوالدين و^٥ سخطه^٦ فى سخطهما^٧، وعلى هذا المتوال
جرت عادة القرآن يوصى بطاعة الوالدين بعد الأمر بعبادته "وإذا أخذ
الله^٨ ميثاق بنى إسرائيل لا تعبدون الا الله وبالوالدين احسانا" [و: اعبدوا ه
الله ولا تشركوا به شيئا وبالوالدين احسانا -'] وكذا ما بعدهما^٩ عاطفا
على ما قدرته أول السورة من [نحو -'] أن يقال : وأمرنا الناس
أجمعين أن يكونوا بطاعتنا فى مهلة الأجل عاملين ولمنعيتنا مجتنبين :
(ووصينا الانسان) أى هذا النوع الذى أنس بنفسه (بوالديه)
ولما استوفى "وصى" مفعوليه "كان التقدير: ليأتى إليهما حسنا، وقرأ ١٠
الكوفيون : (احسانا) وهو أوفق للسياق .

ولما كان حق الأب ظاهرا لما له من الكسب والإنفاق والذب
والتأديب لم يذكره، وذكر ما للام لان أمدته يسير، فربما استهين به
فقال مستأنفا أو^{١١} معللا : (حملته امه) أى بعد أن وضعه أبوه

- (١ - ١) من م ومد، وفى الأصل وظ : فيه عد (٢) زيد من ظ وم ومد .
(٣) راجع أبواب مواقيت الصلاة (٤) راجع أبواب البر (٥) زيد فى الأصل وظ
وم : عنه ، ولم تكن الزيادة فى مد لحذفها (٦) زيد فى الأصل وظ : فى ، ولم تكن
الزيادة فى م ومد لحذفها (٧ - ٧) من م ومد، وفى الأصل وظ : وفى سخطها .
(٨ - ٨) من ظ وم ومد، وفى الأصل : اخذنا (٩) زيد من م ومد .
(١٠) من ظ وم ومد، وفى الأصل : بعد هنا (١١) من ظ وم ومد ،
وفى الأصل : مفعوليه (١٢) من ظ وم ومد، وفى الأصل «و» .

بشاركتها في أحشائها. حملاً (كرهاً) بثقل الحمل وأمراضه وأوصابه
 و أعراضه (و وضعته) أى بعد تمام / مدة حمله (كرهاً) (فدل'
 هذا - مع دلالة على وجوب حق الأم - على أن الأمر في تكوينه لله
 وحده، و ذكر أوسط ما للام من مدة التعب بذكر أقل مدة الحمل
 ه و أنهى مدة الرضاع لانضباطها فقال تعالى : (و حمله و فصله) أى
 [و -] مدة حمله و غاية فطامه^٢ من الرضاع، و عبر بالفصل لإرادة
 النهاية لأن الفطام قد يكون قبل النهاية لغرض ثم تظهر الحاجة فتعاد
 الرضاعة (ثلثون شهراً) فانصرف الفصل إلى الكامل الذى تقدم فى -
 البقرة فعرف أن أقل مدة الحمل ستة أشهر، و به قال الأطباء، و ربما
 ١٠ 'أشهر بأن' أقل مدة الرضاع ستة و تسعة أشهر لأن أغلب الحمل
 تسعة أشهر .

ولما كان ما بعد ذلك تارة يشترك^٣ فى مؤنثه^٤ الأيوان و تارة
 ينفرد أحدهما، طوى ذكرهما، و ذكر حرف الغاية مقسماً للموصى^٥ إلى
 قسمين : مطيع و عاصى، ذاكر ما لكل من الجزاء بشارة و نذارة،
 ١٥ إرشاداً إلى أن المعنى : و استمر كلاً على أبويه أو أحدهما
 (حتى إذا بلغ أشده) قال فى القاموس : قوته، و هو ما بين ثمانى

(١) من م و مد، و فى الأصل و ظ : بدل (٢) زيد من مد (٣) من م و مد،
 و فى الأصل و ظ : فصالة (٤-٥) من ظ و م و مد، و فى الأصل : اسعران .
 (٥) من ظ و م و مد، و فى الأصل : يستندل (٦) من مد، و فى الأصل
 و ظ و م : مؤنثة (٧) من م و مد، و فى الأصل و ظ : موص .

عشرة سنة إلى ثلاثين ، واحد جاء على بناء الجمع كآثك ولا نظير لها ،
أو جمع لا واحد له من لفظه ، أو واحد شدة بالكسر مع [أن - ']
فعلة لا تجمع على أفعل ، أو شد ككلب و أكلب أو شد ككذب و أذؤب ،
و ما هما^٢ بمسوعين بل قياس - انتهى^١ . وقد مضى في سورة يوسف
ما ينفع هنا جدا^٣ ، وروى الطبراني^٤ في ترجمة [ابن - ٧] أحمد بن ليد ه
البيروقي عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال : الأشد ثلاث و ثلاثون
سنة ،^٥ وهو الذى^٦ رفع عليه^٧ عيسى بن مريم - قال^٨ الهيثمي : وفيه صدقة
ابن يزيد وثقه أبو زرعة و أبو حاتم و ضعفه أحمد و جماعة و بقية رجاله
ثقات : قال الزمخشري^٩ : وهو أول الأشد و غايته الأربعون . و لما كانت
أيام الضى و الشباب و إن كانت صفوة عمر الإنسان و أوقات لذاته^{١٠}
و مجتمع شمله و راحاته فيها يظهر له سر عمره في الغالب لعلبة الانفس
الحديثة عليه البهيمية و السبعة لما يحملانه^{١١} عليه من نتائج الشهوات و نوازع
(١) زيد من م و مد (٢) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : على (٣) من ظ و م
و مد ، و فى الأصل : هم (٤) زيد فى الأصل : و بلغ أربعين سنة ، و لم تكن
الزيادة فى ظ و م و مد فحذفنا (٥) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : جيد .
(٦) راجع لقول ابن عباس بمجمع الزوائد ٧ / ١٠٦ (٧) زيد من ظ و م و مد .
(٨-٨) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : هى التى (٩) من م و مد ، و فى الأصل
و ظ : عليها (١٠) زيد فى الأصل : الحافظ ابن حجر ، و لم تكن الزيادة فى ظ
و م و مد فحذفنا (١١) فى الكشف (١٢) من ظ و م و مد ، و فى الأصل و م :
لذاته (١٣) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : يحملان .

الغضب و البطالات ، عبر بما يدل على القحط و الشوم و الضيق تتيها
على ذلك ، فقال شارحا للاستواء و معبرا عنه : ﴿ و بلغ اربعين سنة لا ﴾ [١ -
فاجتمع أشده ' و تم حزمه ' و جده . و زالت عنه شرة ' الشباب و طيش
الصبا و رعونة الجهل ، و لذلك كان هذا السن وقت بعثة الانبياء . و هو
يشعر بأن أوقات الصبي أخف ؛ في المواخذه ' مما بعدها و كذا ما بين
أول الأشد ' و الأربعين ﴿ قال ﴾ إن كان محسنا قابلا لوصية ربه :
﴿ رب ﴾ أى أيها المحسن إلى بالإيجاد و تيسير ' الأيوين و غيرها
و تسخيره ﴿ اوزعنى ﴾ أى اجعلنى أطيع ﴿ ان اشكر نعمتك ﴾ أى
وازعا للشكر ' أى كافا مرتبطا حتى لا يغلبنى فى وقت من الاوقات ،
١٠ و ذلك الشكر بالتوحيد فى العبادة كما أنه يوحد بنعمة الإيجاد و التزويق ،
و وحدها تعظيما للأمر بالإشارة إلى / أن النعمة الواحدة لا يبلغ شكرها
إلا بمعوة الله مع أن ذكر الأيوين يعرف أن المراد بها الجنس .

/ ٧٨٥

ولما كان ربما ظن ظان ' أن المراد بنعمته قدرته على الإنعام ليكون
المعنى : أن أشكر لك لكونك قادرا على الإنعام ، قال : ﴿ التى أنعمت على ﴾

(١) زيد من م و مد (٢ - ٢) من م و مد ، وفى الأصل : بلغ حرمه ، وفى
ظ : بلغ حزمه (٣) من مد ، وفى الأصل و ظ و م : شدة (٤) من ظ و م
و مد ، وفى الأصل : اخذ (٥) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : الموجدة .
(٦) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : الاشداد (٧) من مد ، وفى الأصل
و ظ و م : تيسر (٨) من مد ، وفى الأصل و ظ و م : الكر (٩) سقط
من ظ و م و مد (١٠) زيد فى الأصل و ظ : تعالى ، ولم تكن الزيادة فى م
و مد فحذفناها .

أى بالفعل لوجوب ذلك على لخصوصه بـ ﴿ و على والدى ﴾ ولو
مطلق الإيجاد والعافية فى الدن ، لأن النعمة عليها نعمة على ، وقد
مضى فى النمل ما يتعين استحضاره هنا .

ولما كان المقصود الأعظم من النعمة الماضية نعمة الإيجاد المراد
من شكرها التوحيد ، أتبعها [تمام - ١] الشكر فقال : ﴿ وان اعمل ﴾ هـ
[أى - ٢] أنا فى خاصة نفسى [(صالحا) - ١] . ولما كان الصالح
فى نفسه قد لا يقع الموقع لعدم الإذن فيه قال : ﴿ ترضه ﴾ والتشكير
إشارة إلى العجز عن بلوغ الغاية فانه لن ' يقدر الله حق قدره أحد .
ولما دعا^٤ لنفسه بعد أن أوصى برعاية حق أبيه ، لقنه^٥ سبحانه
الدعاء لمن يتفرع منه^٦ ، حثا على رعاية حقوقهم لئلا يسلطهم على عقوقه ١٠
فقال : ﴿ واصلح ﴾ أى أوقع الإصلاح ، وقال : ﴿ لى فى ذرىتى ﴾
لأن صلاحهم يلحقه قعه ، والمراد بقصر الفعل وجعلهم ظرفا له أن
يكون ثابتا راسخا ساريا فيهم وهم محيطون به فيكونوا صالحين .

ولما استحضر عند كمال العقل فى الأربعين أن ما مضى من العمر
كان أغلبه ضائعا فدعا ، وكان من شرط قبول الدعاء التوبة ، علله بقوله : ١٥
﴿ انى تبت ﴾ أى رجعت ﴿ اليك ﴾ أى عن كل ما يقدر فى الإقبال

(١) زيد من م ومد (٢) زيد من ظ وم ومد (٣) من ظ وم ، وفى الأصل
ومد : الشكر (٤) من ظ وم ومد ، وفى الأصل : لأن (٥) من م ومد ،
وفى الأصل وظ : ادعى (٦) من ظ وم ومد ، وفى الأصل : لفت .
(٧) من ظ وم ومد ، وفى الأصل : من هذا المواد بعد ذلك فقال تعالى .

عليك ، و أكدّه إعلاماً بأن حاله في الإقبال على الشهوات حال من يعد
 'منه الإقلاع فينكر' إخباره به ، وكذا قوله : ﴿ واني من المسلمين ﴾
 أي الذين أسلبوا ظواهرهم وبواطنهم لك ' فانقادوا آم انقيادوا أحسنه .
 ولما وصف هذا المؤمن بادئاً به لكونه في سياق الإحسان ، وكان
 ه المراد بالإنسان الجنس ، قال مادحاً له بصيغة الجمع منها على أن قبول
 الطاعات مشروط ببر' الوالدين لأن ما ظهر دليل ما بطن ، ومن لا يشكر
 من كان من جنسه لاسيما وهو أقرب الناس إليه لاسيما وهو السبب في
 إيجاده لم يشكر الله كما في الحديث " لا يشكر الله من لا يشكر الناس "
 ومن صلح ما بينه وبين [الله صلح ما بينه وبين -] الناس عامة
 ١٠ لاسيما الأقارب نسباً أو مكاناً لاسيما الوالدين : ﴿ أولئك ﴾ أي العالو
 الرتبة ﴿ الذين يتقبل ﴾ بأسهل وجهه ﴿ عنهم ﴾ وأشار سبحانه بصيغة
 الفعل إلى أنه يعمل في قبوله عمل المعتنى ، وقرأ حمزة والكسائي
 وحفص " بالنون فيه وفي الذي بعده ، ويدل على ذلك قوله تعالى :

(١ - ١) من م ومد ، وفي الأصل : عنه الإقبال فينكره ، وفي ظ : عنه
 الإقلاع فينكره (٢) من ظ وم ومد ، وفي الأصل : لكم (٣ - ٣) سقط ما
 بين الرقيين من ظ وم ومد (٤) من م ومد ، وفي الأصل و ظ : بين .
 (٥) زيد بعده في الأصل : الأقارب نسباً لا مكاناً لاسيما الوالدين أوليك ،
 ولم تكن الزيادة في ظ وم ومد لخذفها (٦) في ظ : لم (٧) زيد من ظ
 ومد (٨) زيد في الأصل : كان واحسنه ، ولم تكن الزيادة في ظ وم ومد
 لخذفها (٩) في مد : قراءة (١٠) راجع ثمر المرجان ٦ / ٥٤٤ .

(أحسن) ويجوز أن يراد به مطلق 'الدعاء أو الطاعات' ويكون ما
 دون / الأحسن مقبولا قبولاً مطلقاً على مقدار النية فيه، وتكون 'التعديّة'
 بعن^١ إشارة إلى أن جلالتهم مبنية على الترقى^٢ في معارج^٣ الكمال في كل وقت
 إلى غير نهاية، فتكون^٤ هذه المحاسن ليست [منهم -^٥] بمعنى أنهم مجبولون
 على أعلى منها في نهاياتهم والعبرة بالنهايات^٦ ولذلك^٧ قال تعالى: (ما عملوا)^٨
 ولم يقل: أعمالهم. ولما كان الإنسان محل النقصان وإن كان محسناً،
 نبه على ذلك وعنى أن شرط تكفير السيئات التوبة بقوله تعالى:
 (ويتجاوز) أى بوعده مقبول لا بد من كونه، وهو معنى قراءة حمزة
 والكسائي بالنون في الفعلين (عن سيئاتهم) أى فلا يعاقبهم عليها.
 ولما كان هذا مفهماً لأنهم من أهل الجنة، صرح^٩ به زيادة في ١٠
 مدحهم بقوله: (فى اصحب الجنة) أى أنه فعل بهم ذلك وهم في
 عدادهم لأنهم لم يزالوا فيهم^{١٠} لأنهم ما برحوا^{١١} بعين الرضا. ولما كان
 هذا وعداً، أكد مضمونه بقوله: (وعد الصدق) لكونه مطابقاً

(١-١) سقط ما بين الرقنين من ظ و م و مد (٢-٢) من مد، وفي الأصل
 و ظ و م: البعدية بمعنى (٣) من م و مد، وفي الأصل و ظ: الترافى.
 (٤) من م و مد، وفي الأصل و ظ: درجات (٥) من م و مد، وفي
 الأصل و ظ: مكون (٦) زيد من ظ و م و مد (٧) من ظ و م و مد،
 وفي الأصل: بالشهائيات (٨) من م و مد، وفي الأصل و ظ: كذلك.
 (٩) من ظ و م و مد، وفي الأصل: نفخ (١٠) من م و مد، وفي الأصل
 و ظ: فيها (١١) من م و مد، وفي الأصل و ظ: رحوا.

للاواقع (الذى كانوا) 'يكون ثابت' جدا (يوعدون) أى يقطع لهم الوعد به فى الدنيا من لا أصدق منهم ، و هم الرسل عليهم الصلاة والسلام .

و لما ذكر سبحانه هذا المحسن بادئنا به لكون المقام للاحسن ، أتبعه
 ه المسمى المناسب لمقصود السورة المذكور^٢ صريحا فى مطلعها فقال تعالى :

(والذى قال لوالديه) 'مع اجتماعهما كافرا لنعمهما' نابذا لوصيتنا بهما فكان كافرا بنعمة أعظم منعم محسوس بعد الكفر بنعمة أعظم منعم مطلقا ، و التثنية مشيرة إلى أنه أغلظ الناس كيدا ، لأن العادة جرت بقبول الإنسان كلام أصله و لو كان واحدا ، و أن الاجتماع مطلقا له
 ١٠ تأثير فكيف إذا كان والدا : (اف) أى تضجر و تقذر و استرذال و تكره^٣ منى و لغاتها^٤ أربعون - حكاهما فى القاموس ، المتواتر منها عن القراء ثلاث^٥ : الكسر بغير تنوين و هو قراءة الجمهور ، و المراد به أن المعنى الذى قصده مقترن بسفول ثابت^٦ ، و مع التنوين و هو قراءة

- (١ - ١) من مد ، وفى الأصل و ظ : أى يكون ثابتا ، وفى م : يكون ثابتا .
- (٢) من مد ، وفى الأصل و ظ و م : المذكورة (٣) زيد فى الأصل و ظ :
- أى ، ولم تكن الزيادة فى م و مد فحذفناها (٤) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : منعهما (٥) زيد فى الأصل و ظ : قال ، ولم تكن الزيادة فى م و مد فحذفناها (٦) زيد فى الأصل : كان ، ولم تكن الزيادة ظ و م و مد فحذفناها .
- (٧) من مد ، وفى الأصل و ظ و م : يكره (٨) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : نعاتها (٩) من ظ و مد ، وفى الأصل و م : ثلاثة (١٠) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : دائم ثابت .

المدينين و حفص^١ و المراد به أنه سفول عظيم سائر مع الدهر بالغلبة
و القهر، و الفتح من غير تنوين و هو قراءة ابن كثير : ابن عامر
و يعقوب، و المراد به اقتران المعنى المقصود 'بالاشتهار بالعلو و الانتشار'
مع اللوام، و قد تقدم في الإسراء عن الحرالي - و هو الحق - أن
"التأيف أنهى" الأذى و أشده، فإن معناه أن اتوقف به لاخطر له
ولا وزن أصلا، ولا يصلح لشيء بل [هو - °] عدم بل عدم خير
منه مع أنهى القدر^٢.

و لما كان كأنه قيل : لمن هذا التأيف ؟ قال : ﴿ لكآ ﴾ و لما
كانا^٣ كأنهما قالوا له : لم هذا التقدير^٤ العظيم بعد الإحسان الذى لا تقدر
على 'جزأتا به'، قال مبكنا موبخا منكرا على تقدير لونه وعدا : ١٠

٧٨٧ / ﴿ اتعدنى ﴾ أى على سبيل الاستمرار بالتجديد / فى كل وقت
﴿ ان اخرج ﴾ [أى - ١٠] من مخرج ما يخرجنى من الأرض
بعد أن غبت فيها و صرت ترابا يحبى كما كنت أول مرة ﴿ و قد ﴾
أى و الحال أنه قد ﴿ خلت ﴾ أى "تقدمت و سبقت" و مضت على

- (١) راجع نثر المرجان ٥٤٦/٦ (٢-٢) من مد، و فى الأصل و ظ : بالاشتهار
و العلو و انتشار، و فى م : بالاشتهار و العلو و الانتشار (٣-٣) من م و مد،
و فى الأصل و ظ : التأيف انتهى (٤) من ظ و م و مد، و فى الأصل : المعنى .
(٥) زيد من مد (٦) من م و مد، و فى الأصل و ظ : العذر (٧) من مد،
و فى الأصل و ظ و م : كان (٨) من م و مد، و فى الأصل و ظ : التعذر .
(٩-٩) من ظ و م و مد، و فى الأصل : جزاء من له (١٠) زيد من م و مد .
(١١-١١) سقط ما بين الرقيين من ظ و م و مد .

سنن الموت ﴿ القرون ﴾ أى الأجيال الكثيرة من صلابتهم ، و أثبت
الجار لأن القرن لا ينخرم إلا بعد مدة طويلة ، فالانحرام فى ذلك غير
مستغرق للزمان فقال : ﴿ من قبل ع ﴾ أى قرنا بعد قرن و أمة بعد أمة
و تطاولت الأزمان و أغلبهم يكذب بهذا الحديث فأنا مع الاغلب ،
و تأيد ذلك بأنه لم يرجع أحد منهم ﴿ وهما ﴾ أى و الحال أنهما كلما قال
لهما ذلك ﴿ يستغيثن الله ﴾ أى يطلبان بدعائهما من له جميع الكمال
أن يعينهما " بالهامه قبول " كلامهما ، قائلين لولدهما مجتهدين بالنصيحة له
بعد الاجتهاد بالدعاء : ﴿ ويلك ﴾ كما يقوله المشفق إذا زاد به الكرب
و بلغ منه الغم ، إشارة إلى أنه لم يبق [له -] إن أعرض إلا الويل
١٠ و هو الهلاك ﴿ امن قطة ﴾ أى أوقع الإيمان الذى لا إيمان غيره ، و هو
الذى ينقذ من كل هلكة ، و يوجب كل فوز بالتصديق بالبعث و بكل
ما جاء عن الله ، ثم عللا : أمرهما على هذا الوجه مؤكدين فى مقابلة
إنكاره فقالا : ﴿ ان وعد الله ﴾ أى الملك الاعظم المحيط بجميع
صفات المهابة و الكمال الموصوف بالعزة و الحكمة ﴿ حق قطة ﴾ أى ثابت
١٥ أعظم ثبات لأنه لو لم يكن حقا لكان نقصا من جهة الإخلاف الذى
لا يرضاه لنفسه أقل^١ العرب فكيف وهو يلزم منه منافاة^٢ الحكمة بكون

(١) من ظ و م و مد ، و فى الأصل ا قيل (٢ - ٣) من ظ و م و مد ، و فى
الأصل : بافهامه (٣) زيد من م و مد (٤) من ظ و مد ، و فى الأصل و م :
عل (٥) من مد ، و فى الأصل و ظ و م : فقال (٦) سقط من م و مد .
(٧ - ٧) سقط ما بين الرقيين من ظ و م و مد (٨) من م و مد ، و فى الأصل
و ظ : اقرب (٩) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : مناف .

الخلق حينئذ على وجه البعث^١ لأنهم عباد ورعايا لا يعرضون على ملكهم الذى أبدعهم مع علمه بما هم عليه من ظلم بعضهم لبعض وبنى بعضهم على بعض (فيقول) مسيبا عن قولها و مقبالة : (ما هذا) أى الذى ذكرناه لى من^٢ البعث (الآ اساطير الاولين هـ) أى خرافات [كتبها - °] على وجه الكذب الاوائل^١ و تناقلها منهم الاعمار^٥ هـ جيلًا بعد جيل فصارت^٦ بحيث يظن الضعفاء أنها صحيحة - هذا والعجب كل العجب أنه بتصديقه لا يلزمه فساد على تقدير من التقادير الممكنة ، بل يحمله التصديق على محاسن الأعمال و معالى^٧ الاخلاق التى هو مقرر بأنها^٩ محاسن من لزوم طريق الخير و ترك طريق الشر ، و تكذيبه يجره إلى المرح و الاشر ، و البطر و أفعال الشر ، و دنايا الاخلاق مع احتمال ١٠ الهلاك الذى يخوفاته به و هو لا يبنى أنه محتمل^{١١} و إن استبعده فما دعوه^{١٢} إليه كما ترى^{١٣} لا ياباه عاقل و لكنها^{١٤} عقول كادها باريها .

- (١) فى الأصل و ظ و م : العتب ، و فى مد : انعيب - كذا (٢) زيد فى الأصل : اى قوله هذا ، و لم تكن الزيادة فى ظ و م و مد فحذفناها (٣-٣) فى ظ و م و مد : تذكراته (٤) زيد فى الأصل : ما هو ، و لم تكن الزيادة فى ظ و م و مد فحذفناها (٥) زيد من م و مد (٦-٦) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : تناقلها من الأخبار (٧) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : نصار (٨) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : معانى (٩) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : بالها . (١٠) زيد فى الأصل : التى ، و لم تكن الزيادة فى ظ و م و مد فحذفناها . (١١) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : دعوه (١٢) من مد ، و فى الأصل و ظ و م : يرى (١٣) من مد ، و فى الأصل و ظ و م : لكنهم .

/ ٧٨٨

ولما كان هذا الكلام، مع بلوغ النهاية في حسن الانتظام، قد
 حصر الإنسان في هذين القسمين مثلاً بليغاً لكفار العرب و مؤمنهم،
 / فالأول للمؤمنين التابعين لملة إبراهيم عليه الصلاة والسلام، الآتي بها
 أعظم أنبيائه الكرام محمد عليه أفضل الصلاة والسلام. و الثاني للكفار
 ٥ المناذرين لأعظم آبائهم إبراهيم عليه الصلاة والسلام الذي يعرفون منه
 نقلاً^١ يتوارثونه من آبائهم، و قرأنا معجزاً كأنهم سمعوه من خالقهم
 أنه موحد لله مقرر بالبعث محذر من غوائله، و كان قد ابتدأ سبحانه الحديث
 عنهم بما ذكر مما كفروا فيه المنعمين و استحقوا كلنا السوءتين، خزي
 الدنيا و عذاب الآخرة، أخبر عنهم بما أتجه تكذيبهم بموعد ربهم
 ١٠ و عقوبتهم لوالديهم حقيقة أو تعلية بقوله: ﴿ اولئك ﴾ أى البعداء،
 [من - ٣] العقل و المروءة و كل خير^٢ ﴿ الذين حق ﴾ أى ثبت
 و وجب . و لما كان هذا وعيداً، دل عليه بأداة الاستعلاء فقال:
 ﴿ عليهم القول ﴾ أى الكامل فى بابهم بأنهم أسفل السافلين^٣، و هذا
 يكذب من قال: إنها نزلت فى عبد الرحمن بن [أبى - ٢] بكر رضى الله
 ١٥ عنهما، فانه أسلم و صار من أكابر الصحابة رضى الله عنهم أجمعين،
 فحق له الجنة .

(١) من مد، و فى الأصل و ظ و م: يوفونه (٢) فى مد: ينقل (م) زيد من
 م و مد (٤) زيد فى الأصل: من، و لم تكن الزيادة فى ظ و م و مد فخذناها .
 (٥) زيد فى الأصل و ظ: طردو، و لم تكن الزيادة فى ظ و م و مد فخذناها .
 (٦) من ظ و م و مد، و فى الأصل، لانهم (٧) من م و مد، و فى الأصل
 و ظ: يسافلين .

ولما أثبت^١ لهم هذه الشنعة ، عرف بكثرة من شاركهم فيها
 قتل : (في) أى كائين في (امم) أى خلائق كانوا بحيث يقصدهم
 الناس و يتبع^٢ بعضهم بعضا^٣ (قد خلت) تلك الأمم . ولما كان
 المحكوم عليه بعض السالفين ، أدخل الجار فقال : (من قبلهم) فكانوا
 قذوتهم (من الجن) بدأ بهم لأن العرب تستعظمهم و تستجير بهم ،^٥
 وذلك لأنهم يتظاهرون لهم و يؤذونهم و لم يقطع^٤ أذاهم لهم و تسلطهم
 عليهم^٥ ظاهرا و باطنا^٦ إلا القرآن ، فانه أحرقهم بأنواره و جلاهم عن
 تلك البلاد بجلى آثاره (والانس^٧) و ما نفعتهم^٨ كثرتهم و لا أغنت
 عنهم قوتهم ، ثم علل حقوق الأمر عليهم^٩ أو استأنف^{١٠} بقوله مؤكدا
 تكذيبا لظن هذا القسم الذى الكلام فيه أن الصواب مع الأكثر : ١٠
 (انهم) أى كلهم (كانوا) أى جيلة و طبعا و خلقا لا يقدرين على
 الانفكاك عنه (نحسينه) أى عريقين فى هذا الوصف .

ولما قسمهم فى الاعمال ، جمعهم فى العدل و الإفضال فقال :
 (ولكل) أى^١ من فريق السعداء و البعداء من القيلتين : الجن

(١) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : ثبت (٢) من ظ و م و مد ، وفى
 الأصل : يتبعهم (٣) زيد فى الأصل : قال ، و لم تكن الزيادة فى ظ و م و مد
 لحذفنا (٤) فى مد : لم يقع (ه - ه) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : باطنا
 و ظاهرا (٦ - ٦) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : و انهم لم يتفعهم (٧ - ٧) من
 ظ و م و مد ، وفى الأصل : فاستأنف (٨) زيد فى الأصل : الفريقين وهم ،
 و لم تكن الزيادة فى ظ و م و مد لحذفناها .

و الإنسان، في الدنيا والآخرة ﴿ درجت ﴾ أى دركات أى منازل
 و مراتب متفاضلين فيها ﴿ من ﴾ أجل ﴿ ما عملوا ﴾ أو من جوهره
 و نوعه من الأعمال الصالحة و الطالحة . و لما كان التقدير : ليظهر ظهورا
 بينا أنه سبحانه فاعل بالاختيار بالمفاوطة^١ بين العقلاء^٢ و يظهر^٣ ظهورا
 ه بينا^٤ لا وقفة فيه^٥ أن الحقائق على غير ما كان^٦ يترأى لهم في الدنيا،
 فان حجب المكاره و الشهوات كانت ترى الأمور على خلاف ما هي
 عليه، عطف عليه قوله في قراءة البصريين و عاصم و مشام عن ابن
 عامر^٧ بخلاف / عنه : ﴿ و لو فهم ﴾ أى ربهم الذى تقدم إقبال المحسن
 عليه^٨ و دعاؤه له، و قراءة الباقيين بالنون أنسب لمطلع السورة و لما يشير
 ١٠ إليه من كشف حجب^٩ الكبرياء في يوم الفصل .

/ ٧٨٩

و لما كان سبحانه يعلم مثاقيل الذر و ما دونها و ما فوقها و يحمل^{١٠}
 الجزاء على حسبها في المقدار و الشبه و الجنس و النوع و الشخص حتى
 يكاد يظن العامل أن الجزاء هو العمل قال : ﴿ اعمالهم ﴾ أى جزاءها
 من خير و شر و جنة و نار - و هذا ظاهر، أو رض في أن الجن يثابون
 ١٥ بالإحسان كما يعاقبون بالعصيان، و سورة الرحمن كلها خطاب للثقلين

(١) من م و مد . وفى الأصل و ظ : بالمعاوطة (٢ - ٢) من ظ و مد، وفى
 الأصل و م : ليظهر (٣ - ٣) من م و مد . وفى الأصل و ظ : رمة (٤) من ظ
 و م و مد، وفى الأصل : كا - كذا (٥) راجع ثر المرجان ٦ / ٤٩٩ (٦) من
 ظ و م و مد، وفى الأصل : اليه (٧) من م و مد، وفى الأصل و ظ : حجه .
 (٨) من م و مد . وفى الأصل و ظ : يعلم .

بالثواب لأهل الطاعة ، والعقاب لأهل المعصية من كل من القيلتين ؛
 كما سيأتى إن شاء الله تعالى يانه ، ويمجى مطيعهم بالثواب كما يجازى
 عاصيهم بالعقاب - قاله مالك وابن أبى لى والضحاك وغيرهم كما
 نقله البغوى (وم) أى والجال أنهم (لا يظلمون) أى لا يتجدد
 لهم شىء من ظالم ما من ظلم فى جزاء أعمالهم بزيادة فى عقاب أو نقص ه
 من ثواب ، بل الرحمانية كما كانت لهم فى الدنيا فهى لهم فى الآخرة
 فلا يظلم ربك أحدا بأن يعذبه فوق ما يستحقه من العقاب ، أو ينقصه
 عما يستأهل من الثواب .

ولما كان الظاهر فى هذه السورة الإنذار كما يشهد به مطلعها ،
 قال ذاكر بعض ما يىكت به المجرمون يوم البعث الذى كانوا به يكذبون ١٠
 ويكون فيه توفية جزاء الأعمال ، عاطفا على ما تقديره : اذكر لهم هذا
 لعلمهم بأنقون أن يكونوا المسئين فيكونوا من المحسنين : (ويوم) أى
 و اذكر لهم يوم يعرضون - هكذا كان الأصل ولكنه أظهر الوصف
 الذى أوجب لهم الجزاء إشارة إلى أن الأمر كان ظاهرا لهم ولكنهم
 سبروا ، أنوار عقولهم فقال : (يعرض الذين كفروا) أى من الفريقين ١٥
 المذكورين (على النار) أى يصلون لها و يلقون فيها كما يعرض اللحم
 الذى يشوى ، مقولا لهم على سبل التدعيم والتفريع والتوبيخ والتشنيع
 (١) لم نفر به فى المعالم (٢) من مد ، وفى الأصل وظ وم : زيادة (٣ - ٢) من
 ظ وم ومد ، وفى الأصل : فى الآخرة لهم (٤) من ظ وم ومد ، وفى
 الأصل : ينكب (٥) من مد ، وفى الأصل وظ وم . شوى .

لأنهم لم يذكر الله حق ذكره عند شهواتهم بل نالوها مع مخالفة أمره
 سبحانه ونهيه : ﴿ اذهبتم ﴾ في قراءة نافع و أبي عمرو و الكوفيين^١ بالإخبار ،
 و قراءة الباقيين بالاستفهام لزيادة الإنكار و التوبيخ ﴿ طيبتكم ﴾ أى لذاتكم
 باتباعكم الشهوات ﴿ فى حياتكم ﴾ و نقرأ^٢ منها بقوله تعالى : ﴿ الدنيا ﴾
 ٥ أى القرية الدنية المؤذن وصفها لمن يعقل بحياة أخرى بعدها ، فكان
 سعيكم فى حركاتكم و سكناتكم لأجلها حتى نلتموها ﴿ و استمتعتم ﴾ أى
 طلبتم و أوجدتم انتفاعكم^٣ ﴿ بها ٥ ﴾ و جعلتموها غاية حظكم فى رفعتكم
 و نعمتكم .

و لما كان ذلك استهانة بالأوامر و النواهي للاستهانة بيوم الجزاء ،

١٠ سبب عنه قوله تعالى : ﴿ فاليوم تجزون ﴾ أى على إعراضكم [عنا - ٤]

بجزاء من لا تقدرُونَ^٤ / التفصي^٥ من جزائه بأيسر أمر منه ﴿ عذاب الهون ﴾ / ٧٩٠

أى الهون^٦ العظيم المجتمع الشديد الذى فيه ذل و خزي ﴿ بما كنتم ﴾

جلة و طبعاً ﴿ تستكبرون ﴾ أى تطلبون^٧ الترفع و توجودونه^٨ على الاستمرار

﴿ فى الارض ﴾ التى هى لكونها تراباً و موضوعة على الزوال و الخراب ،

(١) راجع نثر المرجان ٥٤٩/٦ - ٥٥٠ (٢) من ظ و مد ، و فى الأصل و م : يقرأ .

(٣) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : اسفاهكم (٤) زيد من م و مد (٥) زيد

بعده فى الأصل : اعراضكم بجزاء من لا تقدرُونَ على ، و لم تكن الزيادة فى ظ

و م و مد لخدفتها (٦) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : البعض (٧) زيد فى

الأصل : الوان ، و لم تكن الزيادة فى ظ و م و مد لخدفتها (٨ - ٨) من ظ

و م و مد ، و فى الأصل : الرفع و تجددونه .

أحق شيء بالتواضع والذل والهوان . ولما كان الاستكبار يكون
 بالحق لكونه على الظالمين فيكون ممدوحا ، فیده بقوله : (بغير الحق)
 أى الأمر الذى يطابقه الواقع وهو أوامرها ونواهيها ، [ودل - ١]
 بأداة الكمال على أنه لا يعاقب على الاستكبار مع الشبهة (وبما كنتم)
 على الاستمرار (تفسقون ع) أى تجددون الخروج عن محيط الطاعة ه
 الذى تدعو إليه الفطرة الأولى والعقل ٢ إلى نوازع ٣ المعاصي .

ولما هددهم سبحانه بالأمور الآخروية ، وستر الأمر بالتذكير بها
 لكونها مستورة وهم بها يكذبون فى قوله " ويوم " ، وختم بالعذاب
 على الاستكبار المذموم والفسق ، عطف عليه تهديدهم بالأمور المحسوسة
 لأنهم متقيدون بها مصرحا بالأمر بالذكر فقال تعالى : (واذكر) ١٠
 أى لهؤلاء الذين لا يتعظون بمحط الحكمة الذى ٢ لا يخفى على [ذى - ١]
 لب ، وهو البعث . ولما كان أقدم ما يهددون به فى هذه السورة وأنسبه
 لمقصودها عاد لكونهم أقوى الناس أبدانا وعتام رقابا وأشدهم قلوبا
 وأوسمهم ملكا وأعظمهم استكبارا بحيث ٣ كانوا يقولون " من أشد منا
 قوة " وبنوا البيان الذى يفنى الدهر ولا يفنى ، فلا يعمله إلا من نسى ١٥
 الموت أو ٤ رجا الخلود واصطنعوا ٥ جنة على وجه الأرض لأن ملكهم

(١) زيد من م ومد (٢) من مد ، وفى الأصل وظ : على أنواع ، وفى م :
 على نوازع (٣) من م ومد ، وفى الأصل وظ : التى (٤) زيد من م ومد
 ومد (٥) من مد ، وفى الأصل وظ وم : الشبه (٦) من م ومد ،
 وفى الأصل وظ : حيث (٧) من مد ، وفى الأصل وظ وم «و» (٨) فى
 مد : اصطفوا .

عما كلها مع قرب بلادهم لكونها في بلاد العرب من قرش و معرفتهم
 بأخبارهم و رؤيتهم لديارهم و كون عذابهم نشأ من بلادهم بدعاء من
 دعا منهم، ذكر أمرهم على وجه دل على مقصود السورة، و عبر بالآخرة
 تسلية لئله صلى الله عليه و سلم لأن فظيعة القوم لمن هو منهم و يعلمون
 مناقبه و مفاخره أنكأ فقال: (أخا عاد) وهو أخو هود عليه الصلاة
 و السلام الذي كان بين قوم لا يعشرهم قومك في قوة و لأمكنة،
 و صدعهم مع ذلك بمر الحق و بادأهم بأمر الله، لم يخف عاقبتهم
 و نجيته منهم، فهو لك قدوة و فيه أسوة، و لقومك في قصد إياك
 بالآذي من أمره موعظة.

١٠ ولما ذكره عليه الصلاة و السلام لمثل هذه المقاصد الجليلة، أبدل
 منه قصته زيادة في البيان، فقال مينا أن الإنذار هو المقصد الأعظم
 من الرسالة: (اذ) أي حين (انذر قومه) أي الذين لهم قوة
 زائدة على القيام فيما يحاولونه (بالاحقاف) قال الأصماني: قال
 ابن عباس: واد بين عمان و مهرة، قال: و قال مقاتل: كانت منازل

/ ٧٩١

(١) من ظ و م و مد، و في الأصل: ينشأ (٢) من ظ و م و مد، و في
 الأصل: بلادهم (٣) من ظ و م و مد، و في الأصل: أخا (٤) من ظ و م
 و مد، و في الأصل: قومهم (٥) من مد، و في الأصل و ظ و م: صدعهم.
 (٦) من ظ و م و مد، و في الأصل: غير (٧) من م و مد، و في الأصل
 و ظ: قصة (٨) زبدت الواو في الأصل و ظ و لم تكن في م و مد لحذفها.
 (٩) في الأصل ياض (١٠) راجع المعالم بهامش الباب ١٣٧/٦.

عاد باليمن في حضرموت بموضع^١ يقال له مهرة، إليه ينسب الإبل
المهرية، وكانوا أهل عمد^٢ سيارة في الربيع، فإذا هاج العود رجفوا
إلى منازلهم، وكانوا من قبيلة إرم^٣. وقال قتادة: كانوا مشرفين على البحر
بأرض يقال لها الشجر، والاحقاف جمع حقف بالكسر، وهو رمل
مستطيل مرتفع فيه انحناء، وقال ابن زيد: هو ما استطال من الرمل
كهية الجبل ولم يبلغ أن يكون جبلا، وقال في القاموس: وهو الرمل
العظيم المستدير، وأصل الرمل، واحقوق الرمل والظهر واللال:
طال واعوج. ومن الأمر الجلي أن هذه الهية لا تكون في بلاد الريح
بها غالبه شديدة لأنه لو كان ذلك 'نسف الجبل' نسفا بخلاف بلاد الجبال
كككة المشرفة، فإن الريح تكون بها غاية في الشدة لأنها إما أن تصك^{١٠}
الجبل فتعكس راجعة بقوة شديدة، أو يكون هناك جبال فراد بينها^{١١} أو
تنضغط فتخرج مما تجد^{١٢} من الفروج^{١٣} على هيئة مزعجة^{١٤} فينبغي أن يكون
أهل الجبال أشد من ذلك حذرا^{١٥}.

ولما ذكر النذير والمندرين ومكانهم لما ذكر من المقاصد، ذكر

(١) من م ومد والعالم، وفي الأصل وظ: في موضع (٢) من م ومد والعالم، وفي
الأصل وظ: عهد (٣) من م ومد والعالم، وفي الأصل وظ: آدم (٤-٤) من
مد، وفي الأصل: لسفته الريح، وفي ظ وم: نسفته للجبل (٥) من ظ وم
ومد، وفي الأصل: منها (٦-٦) من م ومد، وفي الأصل وظ: في
العروج (٧) من م ومد، وفي الأصل وظ: مزعجة (٨) من م ومد،
وفي الأصل وظ: حذرا.

أنهم أعرضوا عنه ولم يكن بدعا^١ من الرسل ولا كان قومه جاهلين بأحوالهم، فاستحقوا العذاب تحذيرا من مثل حالهم، فقال: ﴿وقد﴾
 أى والحال أنه قد ﴿خلت﴾ أى مرت ومضت وماتت ﴿النذر﴾
 أى الرسل الكثيرون الذين محط أمرهم الإنذار.

٥ ولما لم يكن لإرسالهم بالفعل مستغفرا لجميع الأزمته، أدخل الجار
 فقال: ﴿من بين يديه﴾ أى قبله كنوح وشيث و آدم عليهم الصلاة
 والسلام فما كان بدعا منهم ﴿ومن خلقة﴾ أى الذين أنوا [من-٢]
 بعده فما كنت أنت بدعا منهم . ولما أشار إلى كثرة الرسل، ذكر
 وحدتهم فى أصل الدعاء، فقال مفسرا للإنذار معبرا بالتهى :
 ١٠ ﴿الاعتبدوا﴾ أى أيها العباد المندرون، بوجه من الوجوه، شيئا
 من الأشياء ﴿إلا الله﴾ الملك الذى لا ملك غيره ولا خالق سواه
 ولا منعم إلا هو، فاقى أراكم تشركون به من لم يشركه فى شيء من
 تدبيركم، والملك لا يقر على مثل هذا .

ولما أمرهم ونهاهم، علل ذلك فقال^٢ محذرا لهم من العذاب مؤكدا
 ١٥ لآلهم من الإنكار لاعتمادهم على قوة أبدانهم و عظيم شأنهم :
 ﴿انى أخاف عليكم﴾ لكونكم قومي وأعز الناس على ﴿عذاب يوم عظيم﴾
 لا يدع جهة إلا ملأها عذابه، إن أصررتم على ما أنتم فيه من الشرك .

(١) زيد فى الأصل وظ : أعرضوا عنه ، ولم تكن الزيادة فى م ومد
 لحذفها (٢) زيد من مد (٣) زيد فى الأصل : منها ، ولم تكن الزيادة فى ظ
 وم ومد لحذفها (٤) زيد فى الأصل : أى ، ولم تكن الزيادة فى ظ وم
 ومد لحذفها .

ولما تشوف السامع إلى 'جوابهم' عن 'هذه الحكمة'، أجيب بقوله تعالى: ﴿قَالُوا﴾ أي منكرين عليه: ﴿اجتَنَّا﴾ أي يا هود ﴿لتأفكنا﴾ أي تصرفنا عن وجه أمرنا إلى قهاه ﴿عن الهتاء﴾ فلا نعبدها ولا نعتد بها. ولما كان معنى الإنكار النفي، فكان المعنى: إنا لا نتصرف^٢ عنها، سيوا عنه قولهم: ﴿فَاتَانَا﴾ بما تعدبنا^٣ ﴿سَمَوِا الوعيد وعدا^٤﴾ / استهزاء^٥ به. ولما كان ذلك معناه تكذيبه، زادوه وضوحاً بقولهم معبرين بأداة الشك إشارة إلى أن صدقه في ذلك من فرض المحال: ﴿ان كنت﴾ أي كما يقال عنك، كونا ثابتا ﴿من الصديقين^٦﴾ في أنك رسول من الله وأنه يأتينا بما تخافه علينا من المذاب إن أصررنا.

ولما تضمن قولهم هذا نسبة داعيهم عليه الصلاة والسلام إلى ما لا ١٠ دلالة لكلامه عليه بوجه، وهو ادعاء^٧ العلم بعذابهم والقدرة عليه وتكذيبه في كل منهما اللازم منه [أمنهم اللازم منه -^٨] ادعاؤهم العلم بأنهم لا يعذبون، وكانوا كاذبين في جميع ذلك [كان -^٩] كأنه قيل:

(١) من م و مد، وفي الأصل و ظ: عن (٢) من م و مد، وفي الأصل و ظ: إلى (٣) من ظ و م و مد، وفي الأصل: لا تتصرف (٤) زيد في الأصل: امر من الإيتاء أي فاتنا، ولم تكن الزيادة في ظ و م و مد فحذفناها.

(٥) زيد في الأصل: به، ولم تكن الزيادة في ظ و م و مد فحذفناها (٦) زيد في الأصل: وهو، ولم تكن الزيادة في ظ و م و مد فحذفناها (٧) زيد في الأصل و ظ: أي، ولم تكن الزيادة في م و مد فحذفناها (٨) من ظ و م و مد، وفي الأصل: بما - كذا (٩) زيد من م و مد.

بم أجابهم ؟ فقيل : ﴿ قال ﴾ مصداقاً لهم في سلب^١ عليه بذلك وقدرته عليه ، مكذباً لهم في نسبتهم إليه ادعاء شيء منهما وإلى أنفسهم بأنه لا يقع : ﴿ انما العلم ﴾ أى^٢ المحيط بكل شيء عذابكم وغيره ﴿ عند الله ناطق ﴾ أى المحيط بجميع صفات الكمال ، فهو ينزل علم ما توعدون على^٣ من يشاء إن شاء^٤ ولا علم لى الآن ولا لكم بشيء من ذلك ولا قدرة^٥ .

ولما كان العلم المحيط يستلزم القدرة ، فكان التقدير : فليست القدرة على الإتيان بعذابكم إلا له سبحانه وتعالى لالى ولا لغيرى ، وليس على^٦ إلا البلاغ^٧ كما أوحى إلى^٨ ربي بقوله سبحانه " ان عليك الا البلاغ " وقد أبلغتكم ما أرسلت به إليكم من الوعد بأن أعمالكم أعمال من قد^٩ أعرض عن سيده^{١٠} وعرض نفسه^{١١} للهلاك والعذاب^{١٢} باشرأكه بالمحسن المطلق من لا يكاثره بوجه فهو^{١٣} بحيث يخشى عليه الأخذ ، عطف عليه قوله : ﴿ وابلغكم ﴾ أى أيضاً فى الحال والاستقبال ﴿ ما أرسلت ﴾ أى ممن لا مرسل فى الحقيقة غيره ، فانه يقدر على نصر رسوله^{١٤} ﴿ به ﴾

(١) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : سلبه (٢) زيد فى الأصل و ظ : العلم ، ولم تكن الزيادة فى م و مد لحذفها (٣) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : الى (٤) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : يشاء (٥) زيد فى الأصل : أيضاً ، ولم تكن الزيادة فى ظ و م و مد لحذفها (٦ - ٧) سقط ما بين الرقنين من ظ و م و مد (٧ - ٧) فى م : للهلاك والعذاب ، وفى مد : للعذاب (٨) سقط من مد (٩) زيد فى الأصل : وان فى الحقيقة رسوله منصور ، ولم تكن الزيادة فى ظ و م و مد لحذفها .

أى من التوحيد وغيره، سواء كان وعدا أو وعيدا أو غيرها لو لم يذكر
الغاية لأن ما أرسل به صالح لهم ولغيرهم .

ولما كان معنى الإخبار بالإبلاغ أنه ليس على إلا ذلك، وكان
معنى قصر العلم المطلق على الله تصديقهم فى نفي عنه عليه الصلاة
والسلام بذلك، حسن قوله مستدركا عليه بجهلهم : (ولكنى أرزكم) ٥
أى أعلمكم علما هو كالرؤية (قوما) غلاظا شدادا عاسين (تجهلون) ٥
أى [بكم - ٢] مع ذلك صفة الجهل، وهو الغلظة فى غير موضعها مع
قلة العلم، تجددون ذلك على سبيل [الاستمرار بسبب - ٢] أنكم تفعلون
باشراكم بالحسن المطلق و [هو - ٢] للملك الأعظم من لا أحسان
له بوجه أفعال من يستحق العذاب ثم لا تجوزون وقوعه وتكذبون ١٠
من ينهكم على أن ذلك أمر يحق أن يحتز منه، وتفسونه إلى غير ما
أرسل له من الإنذار من ادعاء القدرة على العذاب ونحوه .

ولما تسبب عن قولهم هذا إتيان العذاب [فأتاهم - ٢] فى صحاب
أسود، "استمروا على جهلهم" وعادتهم فى الأمن وعدم تجويز

(١) من ظ و م ومد، وفى الأصل : مستركا (٢) زيد فى الأصل : أنكم،
ولم تكن الزيادة فى ط و م ومد لحذفها (٣) زيد من م (٤-٤) من ظ
وم ومد، وفى الأصل : الإله ومنه بوجه وأفعالكم - كذا (٥) من مد،
وفى الأصل وظ و م : لا تجزؤون (٦) من ظ ومد، وفى الأصل وم :
بهمكم (٧) من م ومد، وفى الأصل وظ : إليه (٨) من م ومد، وفى
الأصل وظ : سبب (٩) زيدت الواو فى الأصل وظ ولم تكن فى م ومد
لحذفها (١٠-١٠) سقط ما بين الرمين من ظ و م ومد .

الانتقام، وكيان إتيانه كان قريبا من / استعجالهم به، فلذلك أتى بالفاء
في قوله مسيا 'عن تكذيبهم' مينا لعظيم جهلهم بجهلهم في المحسوسات،
مفصلا لما كان من حالهم عند رؤية البأس: (فلما راوه) أي العذاب
الذي يعدم به (عارضاً) أي سحاباً أسود بارزاً في الأفق ظاهر الأمر
عند من له أهلية النظر، حال كونه قاصداً [إليه - ٢] (مستقبل أوديتهم ٣)
أي طالباً لأن يكون مقابلاً لها وموجداً لذلك، وهو وصف لعارضا
فهو نكرة إضافته لفظية وإن كان مضافاً إلى معرفة، وكذا "بمطرنا"
(قالوا) على عادة جهلهم مشيرين إليه بأداة القرب الدالة على أنهم
في غاية الجهل، لأن جهلهم به استمر حتى كاد أن يواقعهم:
١٠ (هذا عارض) أي سحاب معترض في عرض السماء أي ناحيتها
(بمطرنا) لكونهم رأوه أسود مرتادا فظنوه ممتلئاً ماء يعاثون به بعد
طول القحط وإرسال رسلهم إلى مكة المشرفة ليدعوا لهم هنالك إيه الذي
استخفوا به بالقدح في ملكه بأن أشركوا به من هو دونهم، علما منهم
بأن شركاءهم لا تنفع عنهم في الإمطار شيئاً، غافلين عن ذنوبهم الموجبة
١٥ لعذابهم، فلذلك قال الله تعالى مضرباً^١ عن كلامهم، والظاهر أنه حكاية

(١-١) من م و مد، وفي الأصل و ظ: عنهم (٢) زيد من م و مد (٣) من
مد، وفي الأصل و ظ و م: لعارض (٤) من م و مد، وفي الأصل و ظ:
إضافة (٥) من ظ و م و مد، وفي الأصل: مضائه (٦) من ظ و م و مد،
وفي الأصل: عتابه (٧) من مد، وفي الأصل و ظ و م: يواقعهم (٨) من
ظ و م و مد، وفي الأصل: لانهم (٩) من مد، وفي الأصل و ظ و م:
يعانون (١٠) من م و مد، وفي الأصل و ظ: مضربهم.

لقول هود عليه الصلاة والسلام في جواب كلامهم : ﴿ بل هو ﴾
 أى هذا العارض الذى ترونه ﴿ ما استعجلتم به ^١ ﴾ أى طلتم العجلة في
 إتيانه إليكم من العذاب .

ولما اشتد تشوف السامع إلى معرفته ^٢ قال : ﴿ ريح ﴾ أى ركت
 هذا السحاب الذى رأيتموه ﴿ فيها عذاب اليم ^٣ ﴾ أى شديد الإيلام ، هـ
 كانت تحمل الظعينة في الجو تحملها و هودجها حتى ترى كأنها جردة ،
 و كانوا يرون ما كان خارجا عن منازلهم من الناس و المواشى تطير بهم
 الريح بين السماء و الأرض ثم تقذف بهم ﴿ تدمر ﴾ أى تهلك إهلاكا
 عظيما شديدا سريعا تأتى بفته على طريق الهجوم ﴿ كل شيء ﴾ أى
 [أت عليه - ^٤] ، هذا شأنها فمن سلم منها كهود عليه الصلاة والسلام ١٠
 و من آمن به رضى الله عنهم فسلامته أمر خارق للعادة كما أن أهرما
 في إهلاك كل ما ^٥ مرت عليه أمر خارق للعادة ^٦ ، و الجملتان يحتمل
 أن ^٧ تكونا وصفا لريح ^٨ و يحتمل وهو أعذب و أهدأ للنفس و أعجب
 أن تكونا ^٩ استثناء . ولما كان ربما ظن ^{١٠} ظان ^{١١} أنها مؤثرة بنفسها قال :

(١-١) من م و مد ، وفي الأصل و ظ : لمعرفته (٢) زيد في الأصل : به ،
 ولم تكن الزيادة في ظ و م و مد فحذفناها (٣) زيد من م و مد (٤ - ٤) من
 ظ و م و مد ، وفي الأصل : هلاك من (٥) زيد في الأصل و ظ : كذلك ،
 ولم تكن الزيادة في م و مد فحذفناها (٦ - ٦) من م و مد ، وفي الأصل
 و ظ : يكون وصف الريح (٧) من م و مد ، وفي الأصل و ظ : يكون .
 (٨) من ظ و م و مد ، وفي الأصل : ظا .

(يا مريم ربها) أى المبدع لها والمربى والمحسن بالانتقام بها من أعدائه .

و لما ذكرها بهذا الذكر الهائل ، وكان التقدير : جاءتهم فدمرتهم لم^٢ تترك منهم أحدا ، سبب عن ذلك زيادة فى التهويل قوله : (فاصبحوا) ٧٩٤ / ٥ و لما اشتد إصغاء السامع إلى كيفية إصباحهم : قال / مترجما هلاكمهم :

(لا ترى^٣) أى أيها الرأى ، لما عظمت روعة القلب وهول^٤ النفس قال تعالى : (الا منكنهم^٥) أى جزاء على إجرامهم ، فانطبقت العبارة على المعنى ، و علم أن المراد بالإصباح بطلق الكون ، و لكنه عبر به لأن المصيبة فيه أعظم ، و علم أنه لم يبق من المكذبين ديار و لا نافخ نار ، و هذا كناية عن عموم الهلاك^٦ لهم سواء كان الرمل دفنهم^٧ أو على وجه الأرض مرتبين كما فى الآية الأخرى " فترى القوم فيها صرعى كأنه اعجاز نخل خاوية " و روى أن هودا عليه الصلاة و السلام لما أحس بالريح اعزل بمن آمن معه فى حظيرة فأمال^٨ الريح على الكفرة الاحقاف التى كانت مجتمعهم إذا تحدثوا و محل بسطهم إذا لعبوا ، فكانوا ١٥ تحتها سبع ليال و ثمانية أيام . ثم كشفت عنهم فاحتملتهم فقذفتهم فى البحر و كذا^٩ أهلكت مواشيهم و كل شئ لهم فيه ربح و لم يصب هودا

(١) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : ذكرما (٢) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : فلم (٣) راجع لاختلاف القراءة نثر المرجان ٥٦ / ٦ (٤) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : هو (٥) زيد فى الأصل : و العذاب ، و لم تكن الزيادة فى ظ و م و مد لحدفها (٦) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : و فهم (٧) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : لذا .

عليه الصلاة والسلام و من معه رضى الله عنهم [منها - ١] إلا ما لين
أبشارهم و نفش^٢ أرواحهم، و الآية^٣ على هذا على حقيقتها في أنه لم يصبح
الصباح و منهم أحد يرى .

و لما طارت لهذا الهول الأفتدة و اندهشت الأبواب ، قال تعالى
منها على زبدة المراد بطريق الاستئناف : ﴿ كذلك ﴾ أى مثل هذا الجزاء هـ
الهائل في أصله أو جنسه أو نوعه أو شخصه من الإهلاك^٤ ﴿ نجزي ﴾
بعظمتنا دائما إذا شئنا ﴿ القوم ﴾ و إن كانوا أقوى ما يكون ﴿ المجرمين هـ ﴾
أى العريقين في الإجمام الذين يقطعون ما حقه الوصل فيصلون^٥ ما حقه
القطع ، و ذلك الجزاء هو الإهلاك على هذا الوجه الشنيع ، فاحذروا أيها
العرب مثل ذلك إن لم ترجعوا .

١٠

و لما كان [هذا - ١] محلا يتوقع فيه الإخبار عن حال^٦ مكثهم
ليعلم هل تركوا الدفع لمانع فيهم أو لأن ما اتأم بحيث لا يمكن لأحد
دفاعه ، قال ذا كرا حرف التوقع مخوفا للعرب مقسما لأن قريشا قد قال
قاتلهم : إنهم يدفعون العذاب بدفع الزبانية ، و نحوها : ﴿ ولقد ﴾ أى
فعل بهم ذلك و الحال أنا و عزتنا قد ﴿ مكثهم ﴾ تمكينا تظهر به عظمتنا ١٥

(١) زيد من م و مد (٢) من ظ و م و مد ، وفي الأصل : بفى (٣) من
ظ و م و مد ، وفي الأصل : علايه - كذا (٤) من ظ و م و مد ، وفي
الأصل : الهايلة (٥) من ظ و م و مد ، وفي الأصل : الهلاك (٦) من ظ
و مد ، وفي الأصل و ظ : و يصاون (٧) من ظ و م و مد ، وفي
الأصل : حالهم .

(فيمّا ان) أى الذى ما (مكشكم فيه) من قوة الأبدان وكثرة الأموال وغيرها، وجعل الثانى «ان» لأنها أبلغ من «ما» لأن «ما» تنفى تمام القوت لتركبها من الميم والالف التى حقيقة إدراكها فوت تمام الإدراك و«ان» تنفى أدنى مظاهر مدخولها فكيف بما وراءه من تمامه لأن الهمزة أول مظهر لقوت الالف والتون لمطلق الإظهار - هذا إلى ما فى ذلك من عذوبة اللفظ وصونه عن ثقل التكرار إلى غير ذلك من بدائع الأسرار .

ولما كانت قريش تفتخر بمقولها^١ فربما ظنت أنها فى العقل و مقدماته من الحواس أمكن منهم /، و أنهم ما أتى عليهم إلا من / ٧٩٥
١٠ عدم فهمهم، قال تعالى: ﴿وجعلنا﴾ أى جملا يليق بما «زدناهم عليكم» من المكنة على ما اقتضته عظمتنا ﴿لهم سمعا﴾ بدأ به لأن المقام للانذار المنبه بحاسة السمع على ما فى الآيات المراثيات من^٢ المواعظ، فهو أنفع لأنه أوضح، ووحده لفلة التفاوت فيه ﴿وابصارا﴾ أى منبهة على ما فى الآيات المراثيات من مطابقة واقعها لآخبار السمع،

(١ - ١) من م ومد، وفى الأصل و ظ : انتقى (٢) من ظ و م ومد، وفى الأصل : الميزة (٣) من م ومد، وفى الأصل و ظ ا بديع (٤) من م ومد، وفى الأصل و ظ : بقولها (٥ - ٥) من م ومد، وفى الأصل و ظ : زدناكم عليهم (٦) وقع فى الأصل و ظ و م بعد «جعلنا» والترتيب من مد، ووقع فى الأصل و ظ : لكم (٧) من م ومد، وفى الأصل و ظ : عن (٨) من م ومد، وفى الأصل و ظ : منبه .

و جمع لكثرة التفاوت في أنوار الأبصار ، وكذا في قوله : ﴿ واثدة ذممة ﴾
 أى قلوبا ليعرفوا بها الحق فيتبعوه و الباطل فيجتنبوه و يشكروا من
 وهبها لهم ، و ختم بها لأنها الغاية التى ليس بعد الإدراك منتهى و لا رامها
 مرمى ، و عبر بما هو من النفود^٢ و هو التجرد إشارة إلى أنها في غاية
 الذكاء ﴿ فأغنى عنهم ﴾ فى حال إرسالنا إليهم الرحمة على لسان نبي^٥
 هود عليه الصلاة والسلام ثم النعمة بيد الريح ﴿ سمعهم ﴾ و أكد
 النفي بتكرير النافي فقال : ﴿ ولا ابصارهم ﴾ و كذا في قوله :
 ﴿ و لا اقتدتهم ﴾ أى لما أردنا إهلاكهم ، و أكد باثبات الجار فقال :
 ﴿ من شيء ﴾ [أى - ٧] من الإغناء ، إن قل [لا - ٨] فى دفع
 العذاب ، و لا فى معرفة الصواب ، بل صرفوا ما وهبنا لهم من القوى فيما^{١٠}
 لا ينبغي تعليق الهمم به من أمور الدنيا حتى فاقوا فى ذلك الأمم و عملوا
 أعمال من تخلد كما قيل :

و الخلد قد حاولت عاد فما خلدوا

ولما ذكر نبي الإغناء ، ذكر ظرفه على وجه يفهم التعليل ، فانه إذا
 ذكر الانتقام فى وقت فعل الشيء علم أن علته فعل ذلك الشيء فقال : ١٥

- (١) من م و مد ، وفى الأصل وظ : ليست (٢) من ظ و م و مد ، وفى
 الأصل : ادراها (٣) من ظ و مد ، وفى الأصل و م : التعود (٤) زيد فى
 الأصل وظ : أى ، ولم تكن الزيادة فى م و مد فحذفناها (٥) سقط من ظ
 و م و مد (٦) من م و مد ، وفى الأصل : بالنفي (٧) زيد من ظ و م و مد .
 (٨) زيد من م و مد (٩) من م و مد ، وفى الأصل وظ : بما .

(اذ كانوا) أى 'طبعاً لهم وخلقاً' (يوجدون) أى يكررون^٢
على مر الزمان الجحد (بأيت الله) أى الإنكار لما يعرف من دلائل
الملك الأعظم (و حاق) أى أحاط على جهة الإحراق و العظم بأمور
لا يدري وجه المخلص منها (بهم ما) أى عقاب الذى (كانوا) على
جهة الدوام لكونه خلقاً لهم (به يستهزمون) أى يوجدونه على سبيل
الاستمرار إيجاد من هو طالب له عاشق فيه .

ولما تم المراد من الإخبار بهلاكهم على ما لهم من المكنة العظيمة
ليتظ بهم من سمع أمرهم، أتبعهم من كان مشاركاً لهم فى التكذيب
فشاركهم فى الهلاك، فقال مكرراً لتخويفهم دالاً على إحاطة قدرته
١٠. بإحاطة عليه: (ولقد اهلكنا) بما لنا من العظمة^١ و القدرة المحيطة
الماضيتين بكل ما زيدا (ما حولكم) أى يا أهل مكة (من القرى)
كأهل الحجر و سبا و مدين و الأيكة و قوم لوط و فرعون و أصحاب
الرس^٣ و نمود^٤ و غيرهم ممن^٥ فهم معتبر^٦، ولما كان الموعوظ به الإهلاك^٧
ذكر مقدماً، فتشوف السامع إلى السؤال عن حالهم فى الآيات، فقال

(١) زيد فى الأصل: أى الطائفة التى ذكرناهم وذكرنا ما حصل لهم لأن
هذا كان، ولم تكن الزيادة فى ظ و م و مد فخذناها (٢-٢) فى ظ و م
و مد: خلقاً و طبعاً (٣) من م و مد، وفى الأصل و ظ: يكثر (٤) من م
و مد، وفى الأصل و ظ: يوجدون (٥) من ظ و م و مد، وفى الأصل:
دلالة (٦-٦) سقط ما بين الرقين من ظ و م و مد (٧-٧) سقط ما بين الرقين
من م و مد (٨) من ظ و م و مد، وفى الأصل: بمن (٩) من مد، وفى
الأصل و ظ و م: معبرا (١٠) من م و مد، وفى الأصل و ظ: الهلاك .

عاطفا بالواو [التي - ١] لا يمنع معطوفها التقدم على ما عطف عليه :

(وصرفنا الأيت) أى حولنا الحجج البينات وكررتها موصلة / مفصلة ٧٩٦ /

مزينة محسنة على وجوه شتى من الدلالات ، خالصة عن كل شبهة .

ولما كان تصريف الآيات لا يخص أحدا بعينه ، بل هو لكل من

رآه أو سمع به ، لم يقيداهم^١ وذكر العلة الشاملة^٢ لغيرهم فقال : (لعلمهم) هـ

أى الكفار (يرجعون هـ) أى ليكونوا عند من يعرف حالهم فى رؤية

الآيات حال من يرجع عن النى الذى كان يركبه^٣ لتقليد أو شبهة كشفت

الآيات وفضحته^٤ الدلالات فلم يرجعوا ، فكان عدم رجوعهم سبب

أعلا كنا لهم^٥ .

ولما كانوا قد جعلوا محط حالهم فى الشركاء أنهم سبب التواصل^{١٠} .

بينهم و التفاوت ، و ادعوا أنهم يشفعون فيهم فيقرّبونهم إلى الله زلنى

و يمنعونهم من العذاب^٢ فى الآخرة ، و كان أدنى الأمور التسوية بينه

(١) زيد من م و مد (٢) زيدت الواو فى الأصل و ظ و م و لم تكن فى مد

لحذفها (٣) زيدت الواو فى الأصل و ظ ، و لم تكن فى م و مد لحذفها .

(٤) سقط من ظ و م و مد (٥) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : بها .

(٦) زيد فى الأصل : بهم ، و لم تكن الزيادة فى ظ و م و مد لحذفها (٧) من

ظ و م و مد ، وفى الأصل : يرتكبه (٨) من ظ و مد ، وفى الأصل و م :

فضحتها (٩ - ١٠) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : اهلاكم (١٠) من م و مد ،

وفى الأصل و ظ : التواصل (١١) زيد فى الأصل : وشاهده قولهم يقربونا

إلى الله زانى ، و لم تكن الزيادة فى ظ و م و مد لحذفها .

و بين عذاب الدنيا ، سبب عن اخباره عن إهلاك الأمم الماضية قوله
 مقدما للعة التي جعلها محط نظرهم منكرا عليهم موبخا لهم : ﴿ فلولا ﴾
 أى فهل لا ولم لا ﴿ نصرهم ﴾ أى هؤلاء المهلكين ﴿ الذين اتخذوا ﴾
 أى اجتهدوا فى صرف أنفسهم عن دواعي العقل و الفطر الأولى حتى
 ٥ أخذوا ، وأشار إلى قلة عقولهم ببيان - فقولهم فقال : ﴿ من دون الله ﴾ أى الملك
 الذى هو أعظم من كل عظيم ﴿ قربانا ﴾ [أى - ٢] لأجل القربة
 و التقرب العظيم يتقربون إليها و يزعمون أنها تقربهم إلى الله ﴿ الهة ﴾
 أشركوهم مع الملك الأعظم لأجل ذلك - قاتلهم الله و أخزاهم .

و لما كان التخصيص يفهم أنهم ما نصرهم ، أضرب عنه فقال :
 ١٠ ﴿ بل ضلوا ﴾ أى غابوا ٢ و عموا عن الطريق الأقوم و بددوا ٣ ﴿ عنهم ﴾
 وقت روك ٤ النعمة و قروع المثلة حسا و معنى . و لما كان التقدير : فذلك
 الاتخاذ الذى أدتهم ٥ إليه عقولهم السافل جدا البعيد من الصواب كان
 الموصل إلى ما لهم هذا ، عطف عليه قوله : ﴿ و ذلك ﴾ أى الضلال
 البعيد من السداد الذى تحصل من هذه القصة من إخلاف ما كانوا
 ١٥ يقولون : إن أولئهم آلهة . و أنها تضر و تنفع و تقربهم إلى الله و تشفع
 لهم عنده ﴿ افكهم ﴾ أى صرفهم الأمور عن وجهها إلى ألقائها ،
 و يجوز أن تكون الإشارة إلى العذاب ، أى و هذا العذاب

(١) سقط من ظ و م و مد (٢) زيد من م و مد (٣-٣) سقط ما بين الرقين
 من ظ و م و مد (٤) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : زول (٥) من م
 و مد ، و فى الأصل و ظ : ادت (٦) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : ذلك .

'جزاؤهم في مقابلة' إفكهم (وما كانوا) أى على وجه الدوام لكونه^١
 في طباعهم (يفترون^٢) أى يتعمدون كذبه لأن^٣ إصرارهم عليه بعد
 مجيء الآيات لا يكون إلا^٤ لذلك لأن من نظر^٥ فيها مجردا نفسه عن
 الهوى اهتدى .

ولما كان ما ذكر من البعد من الإيمان مع تصريف العظات ه
 و العبر والآيات يكاد أن يؤنس السامع من إيمان هؤلاء المدعين^٦،
 قربه دلالة على عزته وحكمته بالتذكير بالإيمان^٧ من^٨ أعلى منهم عتوا
 وأشد نفرة وأبعد إجابة وأخفى شخصا، فقال جوابا عما وقع له صلى الله
 عليه وسلم في عرض نفسه الشريفة [على -^٩] القبائل وإبعادهم عنه
 لاسيما أهل الطائف، دالا على تمام / القدرة بشارة للنزل [عليه -^{١٠}] ٧٩٧ /
 صلى الله عليه وسلم و تويخا لمن تأخر عن إجابته من قومه عاطفا على
 ما تقديره: اذكر هذه الأخبار: (واذا) أى و اذكر حين
 (صرفنا إليك) أى وجهنا توجيها خالصا حسنا متقنا فيه ميل إليك
 وإقبال^{١١} عليك، وإعراض عن غيرك، بوادى نخلة عند انصرافك من
 الطائف حين عرضت نفسك الشريفة عليهم بعد موت النصيرين^{١٢} فردوك^{١٣} ١٥

(١-١) في ظ و م و مد: جزاء (٢) من م و مد، وفي الأصل وظ: لكونهم.
 (٣) من م و مد، وفي الأصل وظ: ان (٤-٤) من م و مد، وفي
 الأصل وظ: كذلك لا من يظن (٥) من مد، وفي الأصل وظ و م:
 المدعين (٦-٦) من مد، وفي الأصل وظ و م: منهم (٧) زيد من م
 و مد (٨) من ظ و م و مد، وفي الأصل: اقبالا (٩) من م و مد، وفي
 الأصل وظ: الصور .

ردا تكاد تنشق منه المرائر ، و تسل من تذكاره النواظر .

ولما كان استعطاف من جبل على النفرة وإظهار من نبى على
الاجتنان أعظم فى النعمة ، عبر بما يدل على ذلك فقال : ﴿قرا﴾ وهو
اسم يطلق على ما دون العشرة ، وهو المراد هنا ، و يطلق على الناس
كلهم ، و حسن التعمير به ' أن هؤلاء لما خصوا بشرف السبق و حسن
المتابعة كانوا كأنهم هم النفرا لا غيرهم ﴿من الجن﴾ من أهل نصيين
من الناحية التى منها عداس الذى جبرناك^٢ به فى^٢ الطائف بما شهد به
لسيديه^١ عتبة و شيعة ابني ربيعة أنك خير أهل الأرض مع أنه^٣ ليس
لهؤلاء النفر من جبلاتهم إلا النفرة و الاجتنان وهو الاختفاء والستر
١٠ لجعلناهم^٤ ألفين لك ظاهرين عندك لتبلغهم ما أرسلناك^٥ به فانا أرسلناك
إلى جميع الخلائق ، و هذا جبر لك و بشارة بإيمان النافرين^٦ عن الإنس
كما أيدناك منهم بعد نفرة^٧ أهل الطائف بعداس ، ثم وصفهم بقوله :
﴿يستمعون القرآن^٨﴾ أى يطلبون سماع الذكر الجامع لكل خير ، الفارق
"بين كل^٩ ملابس و أنت فى صلاة الفجر فى نخلة تصلى بأصحابك ، و دل

- (١-١) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : التعمير (٢) من م و مد ، و فى
الأصل و ظ : أخبرناك (٣) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : من (٤) من
ظ و م و مد ، و فى الأصل : لسيدي - كذا (٥) من م و مد ، و فى الأصل
و ظ : انت (٦) من مد ، و فى الأصل و ظ و م : فجعلنا (٧) زيد فى الأصل
و ظ : اليه ، و لم تكن الزيادة فى م و مد لحذفها (٨) من ظ و م و مد ،
و فى الأصل : النافرين (٩) من مد و م ، و فى الأصل و ظ : نفرة .
(١٠-١٠) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : لكل .

على قرب زمن 'الصرف من زمن الحضور بتعبيره' سبحانه بالفاء في قوله تعالى مفصلاً لحالم: ﴿فلما حضروه﴾ أى صاروا بحيث يسمونه ﴿قالوا﴾ أى قال بعضهم^٢ ورضى الآخرون^٣: ﴿انصتوا﴾ أى [استكثروا-] ميلوا بكلياتكم واستمعوا^٤ حفظاً للادب على بساط الخدمة، وفيه تأدب مع العلم^٥ في طلبه و^٦ أيضاً مع معلمه^٦، قال القشيري: فأهل الحضور صفتهم الذبول والسكون والهيبة والوقار، والثوران والانزعاج يدل على غيبة أو قلّة يقيظ^٧ وقصان من الاطلاع، ودل على أن ما "استمعوه كان" سيرا وزمته^٨ قصيرا، وعلى تفصيل حالم بعد انقضائه بالفاء في قوله تعالى: ﴿فلما﴾ أى فأنصتوا^٩ حين ﴿قضى﴾ أى "حصل الفراغ من قراءته الدالة على عظمته من أى قارئ كان ﴿ولوا﴾ أى أوقموا ١٠

(١) زيد في الأصل و ظ : الفضل ، ولم تكن الزيادة في م ومد لحذفها .
(٢) من مد ، وفي الأصل و ظ : بتيسره ، وفي م : فتيسره (٣) زيد في الأصل : لبعض ، ولم تكن الزيادة في ظ و م ومد لحذفها . (٤) من م ومد ، وفي الأصل و ظ : آخرون (٥) زيد من م ومد (٦) من ظ و م ومد ، وفي الأصل : اسمعوا أى (٧) من ظ و م ومد ، وفي الأصل : العلم (٨-٨) -قط ما بين الرقين من ظ و م ومد (٩) من ظ و م ومد ، وفي الأصل : تنظ . (١٠-١٠) من ظ و م ومد ، وفي الأصل : سمعوا . (١١) زيد في الأصل : كان ، ولم تكن الزيادة في ظ و م ومد لحذفها (١٢) من ظ و م ومد ، وفي الأصل : فأنصتوا (١٣) زيد في الأصل و ظ : حين ، ولم تكن الزيادة في م ومد لحذفها .

التولية - أى القرب - بتوجيه الوجوه والهمم والعزائم (إلى قومهم)
الذين فيهم قوة القيام بما يحاولونه ، و دل على حسن قبلهم لما سمعوه
ورسوخهم في اعتقاده بقوله تعالى : (منذرينه) أى مخوفين لهم ومخبرين
عواقب الضلال بأمر من رسول / الله صلى الله عليه وسلم ، قال [ابن -
٧٩٨ /
عباس رضى الله عنهما : جعلهم رسول الله صلى الله عليه وسلم رسلا
إلى قومهم .

ولما كان كأنه قيل : ما قالوا لهم فى إنذارهم ؟ قيل : (قالوا) أى
"قومهم حين أقبلوا عليهم" : (ينقومنا) مترقين لهم ' ومشفقين بهم'
بذكر ما يدل على أنهم منهم بهم ما بهمهم' ويكرههم ما يكرههم
١٠ كما قيل :

وإن أخاك الحق من كان معك ومن يضر نفسه لينفعك .

ولما كانوا - بزول ما فى أسفار الأنبياء من بنى إسرائيل والزبور
والإنجيل خالية من الأحكام والحدود إلا يسيرا من ذلك فى الإنجيل -
قاطعين أو كالقاطعين بأنه لا ينزل كتاب ينظر التوارة فى الأحكام والحدود

(١) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : بما (٢) زيد من ظ و م و مد (٣) زيد
فى الأصل : لهم ، ولم تكن الزيادة فى ظ و م و مد لحذفها (٤ - ٤) سقط ما
بين الرقبتين من ظ و م و مد (٥) زيد فى الأصل : أى ، ولم تكن الزيادة فى
ظ و م و مد لحذفها (٦ - ٦) سقط ما بين الرقبتين من م و مد (٧) بهامش
الأصل : ورفيق هذا البيت : ومن إذا ريب زمان صدعك
شق شمل نفسه ليجمعك .

و غيرها ، فكان قومهم ربما توقفوا في الإخبار بانزال ما هو اشرف
من ذلك ، أكدوا قولهم : (انا سمعنا) أى بينا وبين القارئ واسطة ،
و أشاروا إلى أنه لم ينزل بعد التوراة شئ جامع لجميع ما يراد منه ،
معن^١ عن جميع الكتب غير هذا ، وبذلك عرفوا أنه ناسخ لجميع الشرائع
فقالوا^٢ على سبيل التبيين لما سمعوا^٣ : (كتبنا) أى ذكرنا جامعا ، لا كما
نزل بعد التوراة على بنى إسرائيل^٤ (أنزل) أى عن لامنزل^٥ في الحقيقة
غيره ، وهو مالك الملك و ملك الملوك لأن عليه من روث الكتب
الإلهية ما يوجب القطع لسماعه بأنه منها فكيف إذا انضم إلى ذلك
الإعجاز ، و علوا قطعا بعربيته أنه عربى و بأنهم كانوا يضربون مشارق
الأرض و مغار بها و يسمعون قراءة الناس لما يحدثونه من الحكم و الخطب^{١٠}
و الكهانة و الرسائل و الأشعار ، و بأنه^{١١} مبين لجميع ذلك أنه قريب العهد
بالنزول من محل العظمة ، فقالوا مثبتين للجار : (من بعد موسى) عليه
الصلاة و السلام ، فلم^{١٢} يعتقدوا بما أنزل بين هذا الكتاب و بين التوراة
من الإنجيل ، ما قبله ، لأنه لا يساوى التوراة في الجمع ، و لا يعشر^{١٣} هذا
الكتاب في الأحكام و الحكم و اللطائف و المواعظ [مع^{١٤}] ما زاد^{١٥}

(١) من م و مد ، و في الأصل و ظ : معنى (٢ - ٢) - سقط ما بين الرقین من
ظ و م و مد (٣) زيد في الأصل : بن . و م تكن الزيادة في ظ و م و مد
لحذفها (٤) من م و مد ، و في الأصل و ظ : الكتاب (٥) في م مد : انه .
(٦) من م و مد ، و في الأصل و ظ : ولم (٧) من مد ، و في الأصل و ظ
و م : لا يفسر (٨) زيد من م و مد .

به من الإعجاز و غيره .

ولما أخبروا بأنه منزل، أتبعوه ما يشهد له بالصحة فقالوا:
 ﴿مصدقاً لما بين يديه﴾ أى من جميع كتب نبي إسرائيل الإنجيل وما قبله؛
 ثم بينوا تصديقه بقولهم: ﴿يهدى الى الحق﴾ أى الامر الثابت الذى
 يطابقه الواقع فلا يقدر أحد على إزالة شىء مما يخبر به، الكامل فى جميع
 ذلك ﴿و الى طريق﴾ موصل إلى المقصود 'الاعظم' وهو الإيمان بمنزله
 ﴿مستقيم﴾ فهو يوصل بغاية ما يمكن من السرعة، لا يمكن أن يكون
 فيه عوج، فيقدر السالك فيه^٢ على^٣ أن يختصر طريقاً يكون وترا لما
 تقوس منه .

١٠ ولما أخبروهم بالكتاب و بينوا أنه من عند الله و أنه اقرب
 موصل إليه، فكان قومهم جديرين بأن يقولوا: فما الذى ينبغى أن نفعل؟
 أجابوهم بقوله: ﴿يُقومنَّ﴾ الذين لهم قوة العلم والعمل ﴿اجيبوا/ داعى الله﴾
 أى الملك الاعظم المحيط بصفات الجلال و الجلال و الكمال، فان دعوة
 هذا الداعى عامة لجميع الخلق، فالإجابة واجبة على كل من
 ١٥ بلغه أمره .

ولما كان المجيب قد يجب في شىء دون شىء كما كان أبو طالب
 عم النبي صلى الله عليه وسلم. 'عطفوا فى خطابهم لهم فى الدعوة أن' قالوا:
 ﴿واؤمنوا به﴾ أى أوقعوا التسديق بسبب الداعى لاسبب آخر، فان
 (١ - ١) سقط ما بين الرفين من ظ و م و مد (٢) سقط من ظ و مد .
 (٣) سقط من مد (٤) من م و مد، وفى الأصل و ظ : اجابهم .

المفعول

المفعول معه مفعول مع 'من أرسله و هو' الله 'الذى جلت قدرته'
 وآمنوه من كل تكذيب، أو 'الضمير للمضاف إليه [و هو الله - ٣]
 بدليل قولهم: ﴿يَغْفِرْ لَكُمْ﴾: 'فانه يستر ويسامح' (من ذنوبكم) أى
 الشرك وما شابهه مما هو حق لله تعالى 'أى وذلك السر لا يكون إلا إذا
 حصل منكم الإجابة التامة والتصديق التام' وأدخلوا ["من" - ٤] [إعلاما ه
 بأن مظالم العباد لا تنقر إلا بارضاء^١ أهلها و لذا ما يجازى به صاحبه
 فى الدنيا بالعقوبات والنكبات والهموم ونحوها مما أشار إليه قوله تعالى
 "وما أصابكم من مصيبة فيما كسبت أيديكم ويعفو عن كثير" (ويحرمكم)
 أى يمنعكم 'إذا أجبتم' منع الجار لجاره لكونكم بالتحيز إلى داعيه
 صرتم من حزبه (من عذاب اليم ه) واقتصارهم على المغفرة تذكير
 'بذنوبهم لأن' مقصودهم الإنذار لا ينافى صريح قوله^٢ فى هذه [السورة - ٩]
 "ولكل درجة مما عملوا" فى إثبات الثواب، ونقله أبو حيان^٣ عن
 ابن عباس رضى الله عنهما قال: لهم ثواب وعليهم عقاب يلتقون فى
 الجنة ويزدحمون على أبوابها .

ولما فرغوا من التعريف بالحق والدلالة عليه والدعاء إليه والإنذار ١٥

- (١-١) سقط ما بين الرقین من ظ و م ومد (٢) من ظ و م ومد، وفى
 الأصل: فان (٣) زيد من ظ و م ومد (٤) فى ظ و م ومد: قوله .
 (٥) زيد من مد (٦) من م ومد، وفى الأصل و ظ: برضاء - كذا (٧-٧) من
 م ومد، وفى الأصل و ظ: لذنوبهم الآن - كذا (٨) من م ومد، وفى
 الأصل و ظ: قولهم (٩) زيد من م ومد (١٠) فى البحر المحيط .

بالرق بما أفهم كلامهم من أنهم إن لم يحييوا انتقم منهم بالعباب
 [الآلیم - ١]، أتبعوه ما هو أغلظ إنذارا منه فقالوا: ﴿ومن لا يحب﴾
 أي لا يتجدد منه أن يحب ﴿داعى الله﴾ أي الملك^٢ الأعظم المحيط
 بكل شيء^٣ الذي لا كفوة له^٤ ولا طاقة [لأحد - ١] بسخطه فعم^٥
 ٥ بدعوة هذا الرسول صلى الله عليه وسلم جميع الخلق .

ولما دل الكتاب و السنة كما قدمته في سورتي^٦ الانعام والفرقان
 على عموم الرسالة، وكان التارك لإجابة من عمّت رسالته عاصيا مستحقا
 للعذاب، عبر عن عذابه بما دل على تحتمه فقال تعالى: ﴿فليس بمعجز﴾
 أي لما يقضى به عليه ﴿في الارض﴾ فانه^٧ آية^٨ سلك^٩ فيها فهو^{١٠} في
 ملكه و ملكه و قدرته محيطة به ﴿وليس له من دونه﴾ أي الله الذي لا يحير
 'الا هو' ﴿اوليآءه﴾ يفعلون لأجله ما^{١١} يفعل القريب مع قريبه
 من الذب عنه و الاستشفاع له^{١٢} و الاقتداء و المناصبة لأجله .

ولما انتفى عنه الخلاص من كل وجه . و كان ذلك لا يختلف
 سواء كان العاصي واحدا أو أكثر^{١٣}، أتيج قوله سبحانه و تعالى معبرا بالجمع

(١) زيد من م ومد (٢-٢) سقط ما بين الرقيمين من ظ و م ومد (٣) من ظ و م
 و مد، وفي الأصل: لأحد (٤) زيد من ظ و م و مد (٥) زيد في ظ و م :
 الذي لا يمكن شيء . (٦) سقط من م ومد (٧-٧) من ظ و م ومد . وفي الأصل :
 أنه ملك (٨) من م و مد ، وفي الأصل و ظ : فانه (٩) زيد في الأصل : أي ،
 ولم تكن الزيادة في ظ و م و مد لخدقها (١٠) من ظ و م و مد ، وفي
 الأصل : كما (١١) من م ، وفي الأصل و ظ : عنه (١٢) في م : كثيرا .

٨٠٠ /

لأنه أدل على القدرة ودلالة على أن / العصاة كثيرة^١ لئلا يملأ الله المعاصي
 لاكثر الطبايع: ﴿اولئك﴾ أى البعيدون من كل خير ﴿فى ضلل مبينه﴾
 أى ظاهر فى نفسه أنه ضلال، مظهر لكل أحد قبح إحاطتهم به^٢، قال
 القشيري: ويقال: الإجابة على ضربين: إجابة الله، وإجابة الداعى، فإجابة
 الداعى بشهود الوسطة وهو الرسول صلى الله عليه وسلم، وإجابة الله
 بالجهر إذا بلغت المدعو^٣ رسالته صلى الله عليه وسلم على لسان السفير،
 وبالسر إذا حصلت التعريفات من الواردات على القلب، فستجيب بنفسه،
 ومستجيب بقلبه، ومستجيب بروحه، ومستجيب بصره، ومن توقف
 عن دعاء الداعى إياه هجر فيما كان يخاطب به.

- ولما أتم سبحانه وتعالى ما اقتضاه مقصود هذه السورة من أصول ١٠
 الدين وفروعه والتحذير من سطوانه بذكر بعض مثلاته، وختم بضلال
 من لم يجب الداعى، به على أن أوضح الأدلة على إحاطته بالجلال والجمال
 وقدرته على الأجل المسمى الذى خلق الخلق لأجله ما جلى به مطلع
 السورة من إبداع الخافقين وما فيهما^٤ من الآيات الظاهرة^٥ للآذن
 والعين، فقال مبكتا لهم على ضلالهم عن إجابة الداعى ومنكرا عليهم ١٥
 وموبخا لهم^٦ مرشدا بالمعطف على^٧ غير مذكور إلى أن التقدير: ألم ير^٨

(١) فى م ومد: كثير (٢) من ظ ومد، وفى الأصل وم: هم (م-م) فى ظ
 وم ومد: بفتح (٣) من م ومد، وفى الأصل وظ: عنهما (ه) من ظ وم
 ومد، وفى الأصل: الظاهر (٤) زيدت الواو فى الأصل وظ ولم تكن
 فى م ومد فحذفناها (٥) من م ومد، وفى الأصل وظ: إلى (٨) من م ومد،
 وفى الأصل وظ: الم يرو - كذا.

هؤلاء الضلال^١ ما نصبنا في هذه السورة من أعلام الدلائل. وواضح^٢
 الرسائل في المقاصد و الوسائل ، عاطفا عليه قوله تعالى ردا لمقطع السورة
 بتقرير المعاد على^٣ مطلعها المقرر للبدء بخلق الكونين [بالحق : (اولم يروا)
 أى يعلموا علما هو في الوضوح كالرؤية - ^٤] ("ان الله") و^٥ دل^٦ على
 ه هذا الاسم^٧ الأعظم بقوله : (الذى خلق السموات) على ما
 احتوت عليه مما يعجز [الوصف - ^٨] من العبر. (و الارض) على
 ما اشتملت عليه من الآيات المدركة بالعيان^٩ والخبر^{١٠} (ولم يعى) أى
 يعجز ، يقال : عى بالامر - إذا لم يهتد^{١١} لوجه مراده أو عجز عنه
 ولم يطق إحكامه^{١٢} ، قال الزجاج : يقال : عيت بالامر - إذا لم تعرف وجهه ،
 ١٠. و أعيت : تعبت^{١٣} ، و^{١٤} في القاموس : و أعى بالامر : كل^{١٥} (بخلقهن) أى
 بسببه^{١٦} فانه لو حصل له شيء من ذلك لادى إلى نقصان فيهما أو في

- (١) زيد في الأصل وظ : الى غير مذكور ، ولم تكن الزيادة في م ومد لخدفاها .
 (٢) من م ومد ، وفي الأصل وظ : اوضح (٣) من ظ وم ومد ، وفي الأصل : الى .
 (٤) زيد من ظ وم ومد (٥-١٠) وقع في الأصل بعد «الأعظم بقوله» والترتيب
 من ظ وم (٦) من م ومد ، وفي الأصل وظ : ما (٧-٧) من ظ وم ومد ، وفي
 الأصل : عليه بالاسم (٨) زيد من م ومد (٩) زيد في الأصل : وما فيها من
 البركة ، ولم تكن الزيادة في ظ وم ومد لخدفاها (١٠) من م ومد ، وفي
 الأصل وظ : الخبر (١١) في الأصل : لم يهتدى (١٢) زيدت الواو في الأصل
 ولم تكن في ظ وم ومد لخدفاها (١٣) من م ومد ، وفي الأصل وظ : تعبا .
 (١٤) زيدت في الأصل وظ : قال ، ولم تكن الزيادة في ظ وم ومد لخدفاها .
 (١٥) في م : الى شيء (١٦) من ظ وم ومد ، وفي الأصل : بسبب .

إحداها، وأكد الإنكار المتضمن للنفي بزيادة الجار في حيز "ان" فقال تعالى: ﴿بقدر﴾ أى قدرة عظيمة 'تامة بليغة' ﴿على ان يحيى﴾ أى على سبيل التجديد مستمرا ﴿الموتى﴾ والامر فيهم لكونه إعادة و لكونهم جزءا يسيرا منها ذكر اخبراعه اصفر شانا واسهل صنعا.

ولما كان هذا الاستفهام الإنكارى فى معنى النفي، أجابه بقوله تعالى هـ

﴿بلى﴾ قد علوا أنه قادر على ذلك علما هو فى إتقانه كالرؤية بالبصر لأنهم يعلمون أنه المخترع لذلك، وأن الإعادة أمون من الابتداء فى مجارى عاداتهم، ولكنهم عن ذلك، غادلون لأنهم عنه معرضون. ولما كانوا

مع هذه / الأدلة الواضحة التى هى أعظم من المشاهدة بالبصر ينكرون ما
 ٨٠١ / دلت عليه هذه الصنعة من إحاطة القدرة، علل ذلك مؤكدا له بقوله ١٠
 مقررًا للقدرة على وجه عام يدخل فيه البعث الذى ذكر أول النورة
 أنه ما خلق هذا الخلق إلا لاجله ليختم بما بدأ به ﴿انه على كل شىء﴾
 أى هو أهل لأن تتعلق القدرة به ﴿قديره﴾ .

ولما ثبت البعث بما قام من الدلائل ذكر ببعض ما يحصل فى يومه

من الأحوال تحذيرا منه، فقال عاطفا على ما تقديره: اذكر لهم هذا ١٥

(١-١) سقط ما بين الرقيين من ظ و م و مد (٢) من م و مد، وفى الأصل
 وظ: لكونه (٣) زيد فى الأصل: أى، لم تكن الزيادة فى ظ و م و مد
 لحذفها (٤) من م و مد، وفى الأصل وظ: كان (٥) زيد فى الأصل وظ:
 منكرا، ولم تكن الزيادة فى م و مد لحذفها (٦) زيد فى الأصل فقال،
 ولم تكن الزيادة فى ظ و م و مد لحذفها.

القياس الناطق بالمراد و ما مضى في هذه السورة من الزاجر^(١) (و يوم)
 أى [و-] اذكر^(٢) يوم (يعرض^(٣)) بأيسر أمر من أوامرنا (الذين كفروا)
 أى ستروا بغفلتهم^(٤) و تماديهم عليها هذه الأدلة الظاهرة (على النار^(٥)) عرض
 الجند على الملك فيسمعوا من تغيظها و زفيرها و يروا من لهيها و اضطرامها^(٦)
 ٥ و سعيها ما لو قدر أن أحدا يموت من ذلك لما توا من معاينته
 و هائل رؤيته .

ولما كان كأنه قيل : ماذا يصنع بهم في حال عرضهم ؟ قيل :
 يقال على سبيل التبكيت و التقريع و التوبيخ : (ليس هذا) أى الأمر
 العظيم الذى كنتم به توعدون^(٧) . و لسلنا في أخبارهم تكذيبون (بالحق^(٨))
 ١٠ أى الأمر الثابت الذى يطابقه الواقع ، فلا قدرة لكم على صليبه أمر
 هو خيال و سحر ، فلا تبالون بوروده .

ولما اشتد تشوف^(٩) السامع العالم بما كانوا يدعون من الشياخة
 و العتو إلى جوابهم ، قال في جوابه مستأنفا^(١٠) : (قالوا) أى مصدقين

(١) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : الزاجر (٢) زيد من م و مد (٣) زيد فى
 الأصل : أيضا ، و لم تكن الزيادة فى ظ و م و مد لحذفناها (٤) زيد فى الأصل
 و ظ : أى ، و لم تكن الزيادة فى ظ و م و مد لحذفناها (٥) زيد فى الأصل و ظ :
 الكامل ، و لم تكن الزيادة فى م و مد لحذفناها (٦) من ظ و م و مد ، و فى
 الأصل : اضطرابها (٧) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : تدعون (٨) من ظ
 و مد ، و فى الأصل و م : تشوق (٩) زيد فى الأصل : بقواه ، و لم تكن الزيادة
 فى ظ و م و مد لحذفناها .

حيث لا ينفع التصديق: ﴿ بلى ﴾ [و - ١] ما كفاهم البدار^١ إلى
تكذيب أنفسهم حتى أقسموا عليه لأن حالهم كان مباعدا للاقرار،
وذكروا صفة الإحسان زيادة في الخضوع والإذعان ﴿ وربنا ﴾ أى
إنه الحق هو من أثبت الأشياء، وليس فيه شيء مما يقارب السحر،
ثم استأنف جواب من سأل عن جوابه [لهم - ٢] بقوله تعالى: ه
﴿ قال ﴾ مبكتا لهم يانا لذهم موضع كبرهم الذى كان فى الدنيا
مسيا عن تصديقهم هذا الذى أوقعوه^٢ فى غير موضعه و جعلوه فى
دار العمل التى مبناها على الإيمان بالغيب تكذيبا معبرا بما يفهم غاية
الاستهانة لهم: ﴿ قدوقوا العذاب ﴾ أى باثروه مباشرة الذائق باللسان،
ثم صرح بالسبب^٣ فقال: ﴿ بما كنتم ﴾ أى خلقا أو خلقا^٤ مستمرا ١٠
دائما أبدا^٥ ﴿ تكفرون^٥ ﴾ فى دار العمل .

ولما علم بما قام من الأدلة وانتصب من القواطع أن هذا مآلهم،
سبب عنه قوله ردا على ما بعد خلق الخافقين فى مطلعها من أمر
الرسول صلى الله عليه وسلم ونسبتهم له إلى الافتراء وما بعده:
﴿ فاصبر ﴾ أى على مشاق ما ترى فى تبليغ الرسالة، قال القشيري: و الصبر ١٥

(١) زيد من ظ و م ومد (٢) من ظ و مد، وفى الأصل و م: التذار .
(٣) زيد من م ومد (٤) من م ومد . وفى الأصل و ظ: اوقعوا (٥) من
ظ و م ومد، وفى الأصل: بالنسب (٦-٧) سقط ما بين الرقيين من ظ و م
و مد (٧-٧) سقط ما بين الرقيين من م، و مد (٨) من م و مد، وفى الأصل
و ظ: به تكذبون .

هو الوقوف بحكم الله والثبات من غير بث ولا استكراه .
 (كما صبر اولوا العزم) أى الجد / فى الامر والحزم فى الجدد والإرادة / ١٨٠٢
 المقطوع بها والثبات الذى لا يجد عنه ، الذين مضوا فى أمر الله مضيا
 كأنهم أقسموا عليه فصاروا كالأسد^٢ فى جبلته^٣ ، والرجل الشديد الشجاع
 المحفوف بقيته ، قال الرازى فى اللوامع : فارقت نفوسهم الشهوات
 والمى فذلوا نفوسهم لله صدقا لاتفاق^٤ النفس القلب على البذل .

ولما تشوف [السامع - °] إلى بيانهم قال : (من الرسل)
 عليهم الصلاة والسلام ، وقيل وهو ظاهر جدا : ان « من » للتبعض ،
 والمراد بهم أصحاب الشرائع الذين اجتهدوا فى تأسيس قواعدهم وتثبيت
 ١٠ معاندها ، ومشاهيرهم^٥ نوح وإبراهيم وموسى وعيسى^٦ صلوات الله
 وسلامه عليهم اجمعين وقد نظمهم بعضهم فى قوله :

أولو العزم نوح والحليل بن آزر و موسى وعيسى والحبيب محمد
 والخلاف فى تعيينهم كثير متشعب هذا^٧ القول أشهر ما فيه ، وكله مى
 على ان « من » للتبعض وهو الظاهر ، والقول بأنهم جميع الرسل
 (١) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : سبيل (٢) من م و مد ، وفى الأصل
 وظ : كالأصغر - كذا (٣) من م و مد ، وفى الأصل وظ : جملته .
 (٤) من م و مد ، وفى الأصل وظ : لآية (٥) زيد من ظ و م و مد .
 (٦) من م و مد ، وفى الأصل وظ : مشاهيرها (٧) زيد فى الأصل : ومحمد .
 ولم تكن الزيادة فى ظ و م و مد فحذفناها (٨) من ظ و م و مد ، وفى
 الأصل : فهذا .

- قال ابن الجوزى - قاله ابن زيد واختاره ابن الأنبارى وقال: "من"
للتجنيس لا للتبويض، وفي قول أنهم جميع الأنبياء إلا يونس عليه الصلاة
والسلام - قال ابن الجوزى: حكاه الثعلبى .

ولما أمره بالصبر الذى هو من أعلى الفضائل، نهاء عن العجلة
التي هي من أمهات الرذائل، ليصح التحلى بفضيلة الصبر الضامنة للفوز ٥
والنصر فقال: ﴿ ولا تستعجل لهم ﴾ أى تطلب العجلة وتوجدتها بأن
تفعل شيئاً مما يسوءهم في غير حينه الأليق به . ولما كان ما أمر به
ونهى عنه في غاية الصعوبة، سهله بقوله مستأنفاً: ﴿ كأنهم يوم يرون ﴾
أى في الدنيا 'عند الموت مثلاً' أو في الآخرة 'وقت العرض
والحساب والمول الأعظم الأكبر الذى تقدمت الإشارة إليه جداً ١٠
والنحذير منه لأهل المعاصى والبشارة فيه لأهل الطاعة، فأما هذه
الطائفة فإذا رأوا' ﴿ ما يوعدون ﴾ من ظهور الدين في الدنيا والبعث
في الآخرة^٢، وبناء للمفعول لأن المنكى هو الإيعاد لا كونه من معين^٣
﴿ لم يلبثوا ﴾ أى في الدنيا حيث كانوا عالين^٤ ﴿ الساعة ﴾ .

ولما كانت الساعة قد يراد بها الجنس ، قد تطلق على الزمن ١٥
الطويل، حقق أمرها وحقرها بقوله: ﴿ من نهار ﴾ ولما تكفل ما
ذكر في هذه السورة من الحجج الظاهرة والبراهين الباهرة ببيان ما هو

(١-٢) سقط ما بين الرقنين من ظ و م و مد (٢) من م و مد . وفي الأصل
وظ : الارض (م) في الأصول : معينه (٤) من م و مد ، وفي الأصل
وظ : عالين .

مقصودها بحيث لم يبق فيه لبس ، و كان مقصودها آثلاً إلى سورة
إبراهيم عليه الصلاة و السلام ، و هو التوحيد اللازم منه إحاطة العلم
بكل شيء و شمول القدرة لكل شيء ختمت بما ختمت به إبراهيم إلا أن
لحواميم لباباً ، حذف المبتدأ و متعلق الخبر و قيل : (بلغ) أى
هـ هذا [الذى - ٢] ذكر هنا [هو - ٢] من الظهور و انتشار النور بحيث
يرد المنذرين و يوصلهم إلى رضى العزيز الحكيم الكافل بالنور الدائم
و النعيم المقيم ، و من لم يوصله فذلك الذى حكم العزيز بشقائه فلا حيلة
لغيره فى شقائه من عظيم دأيه ، و لذلك سبب عن كونه بلاغا قوله زيادة
على ختام إبراهيم ما يناسب مطلقها : (فهل يهلك) بنى للفعول من
أهلك ، لأن المحذور الهلاك و إن لم يعين المهلك ، و للدلالة على أن
إهلاكهم عليه سبحانه و تعالى يسير جدا (إلا القوم) الذين فيهم أهلية
القيام بما يحاولونه من اللدود (الفسقون) أى العريقون فى إدامة
الخروج من محيط ما يدعوا إليه هادى العقل و الفطرة الأولى من
الطاعة الآتى بها النقل إلى مضل المعصية الناهى عنها النقل و العقل ، و أما
١٥ الذين فسقوا و الذين يفسقون فان هادى هذه السورة يردمهم و يوصلهم
إلى المقصود ، فهذا الآخر نتيجة قوله أولها و الذين كفروا عما انذروا

(١) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : ايماء (٢) من م و مد ، و فى الأصل
و ظ : ختم (٣) زيد من م و مد (٤) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : اكل
الملك (٥) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : الملك (٦) زيد فى الأصل : وهم ،
و لم تكن الزيادة فى ظ و م و مد لحذفناها .

معرضون“ و ذكر اليوم الموعود^٢ هو الاجل الذى^٣ أوجد الخافقان^٤
 لاجله^٥ وبسببه و الدلالة على القدرة بخلقهما^٦ من غير إعياء هو ذكره
 أولهما أنهما ما خلقا إلا بالحق، و ذكر البلاغ هو تنزيل الكتاب من الله
 و حكمه على العريق بالفسق بالهلاك مع الهادى الشفيق و لغيره^٧ بالنجاة
 بعد^٨ انسيابه فى الفسق مع التكرار^٩ هو من ثمرات العزة و الحكمة، ه
 فقد التحم هذا الآخر بذاك الاول أى التحام، واتصل^{١٠} بمعناه اتصال
 الجوهر النفيس فى متين النظام، و التأم بأول^{١١} التى تليها أحسن التام^{١٢}
 فسبحان من جعله^{١٣} أشرف الكلام، لكونه صفة الملك العلام، منزلا^{١٤} على
 خاتم الرسل الكرام، و رسول الملك العلام - صلى الله عليه و على آله
 و أصحابه و أهل بيته الكرام و سلم تسليما كثيرا^{١٥} .

١٠

(١) من مد، وفى الأصل و ظ و م؛ الوجود (٢-٢) من ظ و م و مد،
 وفى الأصل: خلق الخافقين (٣-٣) سقط ما بين الرقيين من ظ و م مد (٤) من
 م و مد، وفى الأصل و ظ: أفر خلقهما (٥) من م و مد، وفى الأصل و ظ:
 مسره (٦) من م و مد، وفى الأصل و ظ: مع (٧) من م و مد، وفى
 الأصل و ظ: التكرار (٨) من م و مد. وفى الأصل و ظ: اتصال (٩) من
 ظ و م و مد، وفى الأصل: بالأول اعنى اول (١٠) زيد فى الأصل: بقوله
 ”فهل يهلك الا القوم الفسقون الذين كفروا“ الى آخره، ولم تكن الزيادة
 فى ظ و م و مد لحذفها (١١) من م و مد، وفى الأصل و ظ: جعل.
 (١٢) من م و مد، وفى الأصل و ظ: منزل.

سورة محمد عليه أفضل الصلاة والسلام وتسمى القتال و تسمى أيضا الذين كفروا

مقصودها التقدم إلى المؤمنين في حفظ حظيرة الدين بادامة الجهاد
للكفار، حتى يلزمهم الصغار، أو يطلوا^٢ ضلالهم كما أضل [الله-^١]
ه أعمالهم، لاسيما أهل الردة الذين [فسقوا عن محيط الدين إلى-^٥]
أودية الضلال المبين، والتزام^٦ هذا الخلق الشريف إلى أن تضع الحرب
أوزارها بإسلام أهل الأرض كلهم بنزول^٧ عيسى عليه الصلاة والسلام،
وعلى ذلك دل اسمها "الذين كفروا" لأن من المعلوم أن من صدك
عن سبيلك قاتلته و [أنك-^٤] إن لم تقاتله كنت مثله، واسمها محمد
١٠ / ٨٠٤ واضح في ذلك لأن الجهاد كان خلقه عليه / أفضل الصلاة والسلام
إلى أن توفاه الله تعالى وهو نبي الرحمة بالملحمة لأنه لا يكون حمد و ثم
نوع ذم كما تقدم تحقيقه في سورة فاطر و في سبا و في الفاتحة، ومتى
كان كف عن أعداء الله [كان-^٥] الذم، ز و-^٤] أوضح أسمائها في

(١) السابغ والأربعون من سور القرآن الكريم، وعدد آياتها ٣٨ عند
الكوفيين، و ٣٩ عند المدنيين والمكي والشامي، و ٤٠ عند البصريين - راجع
نثر المرجان ٦ / ٥٧٢ (٢-٢) - سقط ما بين الرقيين من ظ و م و مد (٣) من
مد، وفي الأصل و ظ و م: يبطل الله (٤) زيد من م و مد (٥) زيد من
ظ و م و مد (٦) من م و مد، وفي الأصل و ظ: التزام (٧) من مد، وفي
الأصل و ظ و م: نزول.

هذا المقصد القتال ، فان من المعلوم أنه لأهل الضلال ﴿ بسم الله ﴾
 الملك الأعظم الذى [أقام - '] جنده للذب عن حماه ﴿ الرحمن ﴾
 الذى عمت رحمته تارة بالبيان وأخرى بالسيف والسنان ﴿ الرحيم ﴾
 الذى خص حزبه بالحفظ فى طريق الجنان .

لما أقام سبحانه الأدلة فى الحواميم حتى صارت كالشمس ، لا يزغ ه
 عنها إلا هالك ، و ختم بأنه لا يهلك بعد هذه الأدلة إلا القوم^٢ الفاسقون ،
 افتتح هذه بالتحريف بهم فقال سبحانه و تعالى : ﴿ الذين كفروا ﴾ أى
 سترُوا أنوار الأدلة فضلوا على^٣ علم ﴿ و صدوا ﴾ أى امتنعوا بأنفسهم
 و منعوا غيرهم لعراقهم فى الكفر ﴿ عن سبيل الله ﴾ أى الطريق الرب
 المستقيم الذى شرعه الملك الأعظم ﴿ اضل ﴾ أى أبطل إبطالا عظيما ١٠
 [يزيل العين و الأثر - '] ﴿ أعمالهم ﴾ التى هى أرواحهم المعنوية وهى
 كل شئ يقصدون به تقع أنفسهم من جلب تقع أو دفع ضرر بعد أن
 وفر سيئاتهم و أفسد بالهم ، و من جملة أعمالهم ما يكيدونكم^٤ به لأنها
 إذا ضلت عما قصدوا بها بحمله سبحانه لها ضالة ضائعة هلكت من جهة
 أنها ذهبت فى الممالك و من جهة^٥ أنها ذهبت فى غير الجهة التى قصدت ١٥
 لها فبطلت منفعتها المقصودة منها فصارت هى باطلة فأذهبوا أنتم
 أرواحهم^٦ الحسية بأن تبطلوا صورهم و أشباحهم بأن تقطعوا أوصالهم
 (١) زيد من م و مد (٢) سقط من م و مد (٣) من ظ و مد ، و فى
 الأصل وم : عن (٤) من م و مد ، و فى الأصل وظ : جملة (هـ) من م و مد ،
 و فى الأصل وظ : أرواحهم .

و أنتم في غاية الاجترأ عليهم ، فان ربهم الذي أوجدكم قد أبطلهم
و أذن لكم في إبطالهم ، فانه قد علم أنه لاصلاح لهم و المؤذى طبعاً
يقتل شرعاً ، فمن قدرتم على قتله فهو محكوم بكفره ، محنوم
بجنيته و خيره .

٥ و قال الإمام أبو جعفر ابن الزبير : ' لما انبت ' سورة الاحقاف
على ما ذكر من مآل من كذب و افترى ' و كفر ' و فجر ، و افتتحت
السورة باعراضهم ، ختمت بما [قد - ٢] تكرر من قريحهم و نويخهم ،
فقال تعالى : " ألم يروا ان الله الذى خلق السموات و الارض و لم يبع
بخلقهن بقدر على ان يحيى الموتى " أى لو اعتبروا بالبداة لئسر عليهم
١٠ أمر العودة ، ثم ذكر عرضهم على النار إلى قوله " فهل يهلك الا القوم
الفسقون " فلما ختم بذكر هلاكهم ، افتتح السورة الأخرى بعاجل
ذلك اللاحق لهم فى دنياهم فقال تعالى " فإذا لقيتم الذين كفروا فضرب
الرقاب حتى اذا اثخنتموهم فشدوا الوثاق ، فاما منا بعد و اما فداء حتى
تضع الحرب اوزارها " الآية بعد ابتداء السورة بقوله " الذين كفروا
١٥ و صدوا عن سبيل الله اضل اعمالهم " فبه على أن أصل محنتهم إنما هو

(١-١) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : انبات - كذا (٢-٢) - سقط ما بين
الرقين من م و مد (٣) زيد من م و مد (٤) زيد فى الأصل : بلى ، و لم تكن
الزيادة فى ظ و م و مد فحذفناها (٥) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : اى .
(٦) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : حتى إذا (٧-٧) - سقط ما بين الرقين
من ظ و م و مد .

٨٠٥ /

بما أَراده تعالى بهم في سابق علمه ليعلم المؤمنون أن الهدى والضلال
/ يده^١، فنبه على الطريقين بقوله "اضل أعمالهم" وقوله في الآخر^٢
"كفر عنهم سيئاتهم واصلح بهم" ثم بين^٣ "أنه تعالى" لو شاء لاتصير
منهم ولكن^٤ أمر المؤمنين بقتالهم ابتلاء واختبارا، ثم حض المؤمنين
على ما أمرهم به من ذلك فقال "ان تصبروا الله ينصركم" ثم التحمت^٥
الآي - انتهى .

ولما ذكر أهل^٦ الكفر مبعبرا عنهم بأدنى طبقاتهم ليشمل من
فوقهم، ذكر أصدادهم كذلك ليعلم من كان منهم من جميع الفرق فقال
تعالى: ﴿والذين آمنوا﴾ أى أقروا بالإيمان باللسان (وعملوا) تصديقا
لدعوائهم^٧ ذلك ﴿الصلحت﴾ أى الأعمال الكاملة في الصلاح بتأسيسها^٨
على الإيمان . ولما كان هذا الوصف لا يخص أتباع محمد صلى الله عليه
وسلم، خصهم بقوله تعالى: ﴿وامنوا﴾ أى مع ذلك . ولما كان
بعضهم كحبي بن أخطب ومن نخا نحوه قد طعن في القرآن بنزوله منجبا
مع أن التوراة ما نزلت إلا كذلك، وليس أحد منهم يقدر^٩ أن ينكره
قال: ﴿بما نزل﴾ أى آمن لا منزل إلا هو^{١٠} منجبا مفرقا ليجددوا بعد^{١١}

(١-١) من ظ و م و مد، وفي الأصل: الضلالة يعده (٢) من ظ و م
و مد، وفي الأصل: الآخرة (٣-٣) من م و مد، وفي الأصل و ظ: تعالى
انه (٤) زيد في الأصل: المؤمنين بقتالهم لكن، ولم تكن الزيادة في ظ و م
و مد لحذفناها (٥) من م و مد، وفي الأصل و ظ: اصل (٦) من م و مد،
وفي الأصل و ظ: لدعواه (٧) من م و مد، وفي الأصل و ظ: قادر على .
(٨-٨) - فقط ما بين الرقيين من م (٩) زيد فيه في الأصل: وهو، ولم تكن
الزيادة في ظ و م و مد لحذفناها .

الإيمان به^١ إجمالا الإيمان بكل نجم منه (على محمد) النبي الأسمى العربي
القرشي المسكي [م-٢] المدنى الذى يحدونه مكتوبا عندم^٢ فى التوراة
والإنجيل صلى الله عليه وسلم، [ولما كان لهذا معلما بأن كل إيمان
لم يقترن بالإيمان به صلى الله عليه وسلم - ٢] لم يستد به، اعترض بين
المتباد وجوابه بما يفهم علته حثا عليه وتأكيده له فقال تعالى: (وهو)
أى هذا الذى نزل عليه صلى الله عليه وسلم مختص بأنه (الحق) أى
الكامل فى الحقيقة لأنه يفسخ ولا يفسخ^٣ كأننا (من رحم لا) المحسن إليهم
بارساله^٤، أما إحسانه إلى أمته فواضح، وأما سائر الأمم فبكونه هو^٥ الشافع
فيهم الشفاعة العظمى يوم القيامة، و أمته هى الشاهدة لهم .

١٠ ولما ثبت بهذا أنهم أحق الناس بالحق، بين ما أئمر^٦ لهم ذلك
دالا على أنه لا يقدر [أحد - ٢] أن يقدر الله حق قدره، فلا يسع
الخلق إلا العفو لأنهم وإن اجتهدوا فى الإصلاح^٧ بدا لهم^٨ لنقصانهم من
سيئات أو هفوات فقال تعالى: (كفر) أى غطى تغطية عظيمة (عنهم)
فى الدارين بتوبتهم وإيمانهم لأن التوبة نجب ما كان قبلها كالإيمان
١٥ (سيأتهم) أى الأعمال السيئة التى لحقتهم قبل ذلك بما يظهر لهم من

(١) سقط من م (٢) زيد من م و مد (٣) سقط من ظ و م و مد (٤) زيد
فى الأصل: لكونه، ولم تكن الزيادة فى ظ و م و مد لخلافها (٥) من م
و مد، وفى الأصل و ظ: بارسالهم (٦-٧) من ظ و م و مد، وفى الأصل:
فلكونه (٧) من مد، وفى الأصل و ظ و م: اغر (٨-٩) من مد، وفى
الأصل و ظ و م: بدرايه - كذا .

المحاسن و هدى أعمالهم . و لما كان من يعمل سوءا يخاف عاقبه فيتفرق فكره ، إذ لا عيشة لحاقف^١ قال تعالى : (و اصلح بالهم^ه) أى موضع سرهم و فكرهم بالأمن و التوفيق و السداد و قوة الفهم و الرشاد^٢ لما يوقعهم له من محاسن الأعمال و يطيب به أسمهم فى الدارين ، قال ابن برجان : و إذا أصلح ذلك [من العبد - ٢] صلح ما يدخل^٣ إليه و ما يخرج^ه عنه و ما يثبت فيه ، و إذا فسد / فبالضد من ذلك ، و لذلك إذا اشتغل البال لم ينتفع^٤ من صفات^٥ الباطن بشيء ، و قد علم أن الآية من الاحتباك : ذكر ضلال الكفار أولا دليلا على إرادة الهدى للؤمنين ثانيا ، و إصلاح البال ثانيا دليلا على [حذف - ١] لإفساده أولا .

٨٠٦/

و لما كان الجزاء من جنس العمل ، علل ما تقدم من فعله بالفريقين ١٠ بقوله : (ذلك) أى الامر العظيم الذى ذكر هنا من جزاء الطائفتين (بان) أى بسبب أن (الذين كفروا) أى ستروا مرأى عقولهم (اتبعوا) أى بقاية جهدهم و معالجتهم لما قادتهم إليه فظروهم الأولى (الباطل) من العمل الذى لاحقيقة [له - ٢] فى الخارج يطابقه ، و ذلك هو الابتداع و الميل مع الهوى^٦ إثارا للحظوظ^٧ فضلوا ١٥ (و ان الذين آمنوا) أى ولو كانوا^٨ فى أقل درجات الإيمان (اتبعوا)

(١) من مد ، و فى الأصل و ظ و م : لخاف (٢) زبدت الواو فى الأصل و لم تكن فى ظ و م و مد لخفتاها (٣) زيد من ظ و م و مد (٤) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : يدخل (٥ - ٥) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : بصفات (٦) زيد من م و مد (٧ - ٧) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : امان الخطوبا (٨) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : كان .

أى بقاء جهنم متابعين لما تدعو إليه الفطرة الأولى مخالفين لنوازع الشهوات و دواعي الحظوظ على كثرتها و قوتها ﴿الحق﴾ أى الذى له واقع يطابقه و ذلك هو الحكمة و هى العمل بموافقة العلم و هو معرفة المعلوم على ما [هو - ٢] عليه ﴿من رهم﴾ الذى أحسن إليهم بإيجادهم
 ٥ و ما سبه من حسن اعتقادهم فاهتدوا .

و لما علم من ٢ هذا أن باطن حال الذين كفروا الباطل ، و باطن حال الذين آمنوا الحق ، و تقدم فى البقرة أن المثل هو ما يتحصل فى باطن الإدراك من حقائق الأشياء المحسوسة ، فيكون أطف من الشيء المحسوس ، و أن ذلك هو وجه الشبه ، علم أن مثل كل من الفريقين ما
 ١٠ علم من باطن [حاله - ٢] فشل الأول الباطل و مثل ٢ الثانى الحق ،
 فلذلك ٢ قال سبحانه استئنافا جوابا لمن كأنه قال لما أدركه من دهش العقل لما راعه من علو هذا المقال : هل [يضرب - ٢] مثل مثل هذا :
 ﴿ كذلك ﴾ أى مثل هذا الضرب العظيم الشأن ﴿ يضرب الله ﴾
 [أى - ٢] الذى له الإحاطة بجميع صفات الكمال ﴿ للناس ﴾ أى كل
 ١٥ من ٢ فيه قوة الاضطراب و الحركة ﴿ أمثالهم ٥ ﴾ أى أمثال أنفسهم و أمثال

(١) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : اتى (٢) زيد من م و مد (٣-٢) تكرر ما بين الرقيين فى الأصل و ظ (٤) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : لم .
 (٥) سقط من م و مد (٦) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : فذلك (٧) زيد فى الأصل : كان ، و لم تكن الزيادة فى ظ و م و مد فحذفناها .

الفريقين المتقدمين أو أمثال جميع الأشياء التي يحتاجون إلى بيان أمثالها
مينا لها مثل هذا البيان ليأخذ كل واحد من ذلك جزءا حاله ، فقد علم
من هذا المثل أن من اتبع الباطل أضل الله عمله ووفر سيئاته
وأفسد بآله ، ومن اتبع الحق عمل به ضد ذلك كاتنا من كان ،
وهو غاية الحث على طلب العلم في كتاب الله وسنة رسوله صلى الله
عليه وسلم والعمل بهما .

ولما تحرر أن الكفار أحق الخلق بالدم لأن الباطل
مثلهم وحقيقة حالهم ، سب عنه قوله : (فاذا لقيتم) أى أيها
المؤمنون (الذين كفروا) " ولو بأذى أنواع الكفر فى أى مكان
كان وأى زمان " اتفق . ولما كان المراد القتل المجهر بغاية التحقق ، ١٠
عبر عنه مؤكدا له من الاختصار بذكر المصدر الدال على الفعل مصورا
له " بأشنع " صوره مع " ما فيه من الغلظة على الكفار والاستهانة

(١) من م ومد ، وفى الأصل وظ : الذى (٢) زيد فى الأصل وظ : جميع .
ولم تكن الزيادة فى م ومد لحذفها (٣) من ظ وم ومد ، وفى الأصل :
حبل - كذا (٤) من م ومد ، وفى الأصل وظ : الحب (٥) من م ومد ،
وفى الأصل وظ : من (٦) من م ومد ، وفى الأصل وظ : العلم .
(٧-٧) من ظ وم ومد ، وفى الأصل : بما عدا - كذا (٨) زيد فى الأصل :
من ، ولم تكن الزيادة فى ظ وم ومد لحذفها (٩) من م ومد ، وفى
الأصل وظ : مثله (١٠) من م ومد ، وفى الأصل وظ : حاله (١١) زيد
فى الأصل : أى ، ولم تكن الزيادة فى ظ وم ومد لحذفها (١٢) زيد فى
الأصل : كان أو ، ولم تكن الزيادة فى ظ وم ومد لحذفها (١٣) فى م : به .
(١٤-١٤) من م ومد ، وفى الأصل وظ : تصور متبعم .

/ ٨٠٧

/ بهم فقال تعالى : ﴿ فاضرب الرقاب ﴾ أي عقبوا لقيكم لهم من غير مهلة بأن تضربوا رقابهم ضربا بالصدق في الضرب بما يزهق أرواحهم ، فإن ذلك انتهاز للفرصة وعمل بالاحوط ، وكذلك النفس التي هي أعدى العدو إذا ظفرت بها وجب عليك أن لاتدع لها بقية ، قال القشيري :
 ه فالحية إذا بقيت منها بقية فوضعت عليها إصبع ثبت فيها سمها .

و لما كان التقدير : أو لا يزال ذلك فطعم ، غياه بقوله : ﴿ حتى ﴾
 و بشرم بالتعير بأداة التحقق فقال تعالى : ﴿ إذا آختموهم ﴾ أي أغلظتم
 القتل فيهم و أكثرتموه بحيث صاروا لاهراك بهم كالنبي ثخن فأفرط
 ثخنه ، فجعل ذلك شرطا للأسر كما قال تعالى " وما كان لنبي أن يكون
 ١٠ له أسرى حتى يثخن في الأرض " ثم قال تعالى ميثا لما بعد الثخن :
 ﴿ فشدوا ﴾ أي لآته لامانع لكم الآن من " الأسر " (الوثاق) أي

(١) م ر م و مد ، وفي الأصل و ظ : ارتابهم (٢) من مد ، وفي الأصل و ظ
 و م : اذلك (٣) من م و مد ، وفي الأصل و ظ : بها (٤) في مد : متى .
 (٥) من م و مد ، وفي الأصل و ظ : اصعب (٦) من م و مد ، وفي الأصل
 و ظ : فلا (٧) من م و مد ، وفي الأصل و ظ : عنه (٨) من م و مد ، وفي
 الأصل و ظ : التحقيق (٩) من مد ، وفي الأصل و ظ و م : أكثرتموه .
 (١٠) من م و مد ، وفي الأصل و ظ : احتراك (١١) - (١٢) - نقط م بين الرقين
 من ظ و م و مد ، وزيد في الأصل بعد « بعد الثخن » فقال ، فخذناها (١٣) من
 م و مد ، وفي الأصل و ظ : بعد (١٤) زيد في الأصل و ظ : من ، ولم تكن
 الزيادة في م و مد فخذناها .

الرباط الذى يستوثق^١ به^٢ من الأسر بالربط^٣ على أيديهم مجموعة إلى^٤ أعناقهم - مجاز عن الأسر بغاية الاستيلاء^٥ والقهر .

ولما كان الامام مخيرا^٦ فى أسراهم^٧ بين أربعة أشياء : القتل والإطلاق مجانا والإطلاق بالفدية وهى^٨ شئ^٩ يأخذه^{١٠} عوضا عن رقابهم و^{١١} الاسترقاق^{١٢} ، عر عن ذلك بقوله مفصلا : (فاما من) أى أن ينعموا^{١٣} عليهم إنعاما (بعد) أى فى جميع أزمان ما بعد الأسر باستبقائهم ثم بعد الإنعام باستبقائهم إما أن يكون ذلك مع الاسترقاق أو مع الإطلاق ثم الإطلاق إما^{١٤} مجانا (واما فداء) بمال أو بأسرى من المسلمين ونحو ذلك ، فأفهم التعبير بالمس^{١٥} الذى معناه الإنعام أن الإبقاء غير واجب [بكل - "] جاز^{١٦} ، ودخل فى الإبقاء ثلاث صور : الاسترقاق والإطلاق ١٠

مجانا و^{١٧} بالفداء فصرح سبحانه وتعالى بالفداء الذى معناه الأخذ

- (١) من مد ، وفى الأصل وظ و م : يتوثق (٢) زيد فى الأصل وظ : وهو . ولم تكن الزيادة فى م ومد فخذناها (٣) من ظ و م ومد ، وفى الأصل : أى الربط (٤) من م ومد ، وفى الأصل وظ : عنى (٥) من م ومد ، وفى الأصل وظ : الاشتداد (٦-٧) من ظ ومد ، وفى الأصل : بين أسراهم ، وسقط ما بين الرقين من م (٧-٧) من م ومد ، وفى الأصل وظ : يأخذ الامام (٨) زيد فى الأصل : الرابع ، ولم تكن الزيادة فى ظ وم ومد فخذناها . (٩) زيد فى الأصل : ثم ، ولم تكن الزيادة فى ظ وم ومد فخذناها (١٠) من ظ وم ومد ، وفى الأصل : أى (١١) زيد من ظ وم ومد (١٢) من ظ وم ومد ، وفى الأصل : جابر (١٣) من م ومد ، وفى الأصل وظ : أو .

على وجه أنه قسيم للز . فلم أن المراد به الإبقاء مع عدم الأخذ فدخل
فيه الإطلاق مجانا وهو واضح والاسترقاق لأنه إنعام بالنسبة إلى القتل،
وأفهم التعبير بالز الذي معناه الإنعام من المبان الذي هو اسمه تعالى
ومعناه المعطى ابتداء جواز [القتل - ١] لأن الإنعام مخير فيه لا واجب
ه لأنه لو كان واجبا كان حقا لا نعمة ، فقد دخلت الأمور الأربع في التعبير
بهايتين الكلمتين - والله الهادي ، وكل هذا على ما يراه الإمام أو نائبه
مصلحة ، قال النقشيري : كذلك حال المجاهدة^٢ مع النفس إذا كان في إغناء
ساعة وإفطار يوم تروح للنفس^٣ من الكد وقوة على الجهد فيما يستقبل
من الأمر على ما يحصل به الاستصواب من شيخ المريد وقوى لسان
١٠ الوقت أو فراسة صاحب المجاهدة - انتهى . وقد أفهم هذا السياق أن
هذا الحكم ثابت 'غير منسوخ' والأمر بالقتل [وحده - ٥] في غيرها
من الآيات عام [غير - ١] مخصوص بما أفهمته الغاية من أن التقدير :
/ والجهد على هذه الصفة باق وماض مع كل أمير^٤ برا كان^٥ أو فاجرا ،
لا يزال طائفة من الأمة قائمين به ظاهرين على الحق لا يضرهم من خذلهم
١٥ حتى يأتي أمر الله ، وهو - والله أعلم - المراد بقوله تعالى : (حتى) أي
افعلوا ما أمرتكم به على ما جددت لكم إلى أن (تضع الحرب أوزارها فتب)^٦

١٨٠٨

(١) زيد من م و مد (٢) في مد : المشاهدة (٣) من م و مد ، وفي الأصل
وظ : النفس (٤-٥) من ظ و م و مد ، وفي الأصل : عن منسوخ (٥) زيد
من ظ و م و مد (٦-٧) من م و مد ، وفي الأصل وظ : كان برا (٧) من
ظ و م و مد ، وفي الأصل : بقاله .

- وهي أثقلها أى الآلات التى تثقل الفأمنين بها من النفقات و السلاح و الكراع و نحوه . و ذلك لا يكون و فى الأرض كافر . و ذلك على زمن عيسى عليه الصلاة و السلام حين تخرج الأرض بركاتها ، و تكون الملة واحدة و هى الإسلام لله رب العالمين ، فيتخذ [الناس - ١] حديد السلاح سككا و مناجل و قوسا يتفعلون بها فى معاشهم كما ورد فى الحديث ٥ " الجهاد ماض [منذ بعثنى الله - ٢] إلى أن يقاتل آخر أمتى الدجال - رواه فى الفردوس عن أنس رضى الله عنه " الجهاد واجب عليكم مع كل بر و فاجر " رواه أبو داود عن أبى هريرة رضى الله عنه ٥ . و لما كانت الحرب كريمة إلى النفوس شديدة المشقة ، أكد أمرها بما معناه : إن هذا أمر قد فرغ منه ، فقال تعالى : ﴿ ذلك ﴾ أى ١٠ الأمر العظيم العالى الحسن النافع الموجب لكل خير . و لما كان هذا ربما أوم أن التأكيد فى هذا الأمر لكون الحال لا يمكن انتظامه إلا به ، أتبعه ما ١١ يزيل [هذا - ٢] الإيهام فقال ٤ : ﴿ ولو ﴾ و لما كان لو عبر بالماضى [أفاد] أنه كان و لم يبق ، عبر بالمضارع الدال على الحال و ما بعده
-
- (١) زيد من م و مد (٢) زيد فى الأصل و ظ : بذلك و فى الحديث ، و لم تكن الزيادة فى م و مد لحذفناها (٣) زيد من م و مد و ليس فى تلخيص الفردوس رقم الحديث : ٢٤٩٢ (٤) راجع من سنته أبواب الجهاد (٥) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : كان (٦) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : بما . (٧) زيد من مد (٨) زيد فى الأصل : مشيرا ، و لم تكن الزيادة فى ظ و م و مد لحذفناها .

فقال: ﴿ يَشَاءُ اللَّهُ ﴾ أى الملك الاعظم الذى له جميع صفات الكمال
والقدرة على ما يمكن^٢ ﴿ لا تنصر منهم ﴾ أى بنفسه من غير أحد انتصارا
عظيما بأن لا يبق منهم أحدا ﴿ و لكن ﴾^٣ أوجب ذلك عليكم
﴿ ليلا ﴾ .

٥ ولما كان الابتلاء ليس خاصا بفريق منهم بل عاما للفريقين لأنه
يكشف عن أهل المحاسن و [أهل - '] المساوئ من كل منهم، قال
تعالى: ﴿ بعضكم ﴾^٤ من الفرقة المؤمنين بالإنكار عليهم من الفرقة الطاغين
حتى يكون لهم بذلك اليد البيضاء^٥ ﴿ ببعض ﴾^٦ أى يفعل فى ذلك فعل
المختبر ليترتب عليه الجزاء على حسب ما تألفونه من العوائد .

١٠ ولما أفهم هذا أن الابتلاء^٧ بين فريقين بالجهاد ، قال عاطفا على
ما تقديره: فالذين قاتلوا أو قتلوا فى سبيل الشيطان أضل أعمالهم:
﴿ والذين قتلوا^٨ ﴾ وفى قراءة البصريين وحفص^٩ " قتلوا " وهى
أكثر ترجيا والاولى^{١٠} أعظم ترجية ﴿ فى سبيل الله ﴾ أى لأجل تسهيل

(١) سقط من ظ و م ومد (٢-٢) سقط ما بين الرقين من ظ و م ومد .
(٣) زيد فى الأصل : أى ، ولم تكن الزيادة فى ظ و م ومد لحذفها .
(٤) زيد من م ومد (٥) زيد فى الأصل : سبحانه وتعالى يفعل ما يشاء ويحكم
فى خلقه بما يريد لا اراد لحكمه ، ولم تكن الزيادة فى ظ و م ومد لحذفها .
(٦) من م ومد ، وفى الأصل وظ : الابتداء (٧) من م ومد ، وفى الأصل
وظ : قتلوا (٨) راجع نثر المرجان ٦ / ٥٧٨ (٩) من ظ و م ومد ، وفى
الأصل : الاعظم لى .

طريق الملك الاعظم المتصف بجميع صفات الكمال .

ولما كان في سياق الترغيب، قرن الخبر بالقاء إعلاما بأن أعمالهم

سيه^١ فقال تعالى: ﴿ فلن يضل ﴾ أى يضيع و يضل ﴿ أعمالهم ٥ ﴾

لكونها غير تابعة لدليل بل يبصرهم بالأدلة و يوقهم لاتباعها، وهو

معنى قوله تعالى تعليلا: ﴿ سيهديهم ﴾ أى فى الدارين يوعد لاخلف ٥

فيه بعد المجاهدة إلى كل ما ينفعهم مجددا ذلك على سبيل الاستمرار

﴿ و يصلح بهم ٥ ﴾ أى / موضع فكرهم فيجعله مهيا لكل خير بعيدا عن

كل شر آمنا من المخاوف^٢ مطمئنا بالإيمان^٣ بما فيه من السكينة، فإذا

قتل أحد فى سبيله^٤ تولى سبحانه و تعالى ورثته بأحسن من تولى^٥ المقتول^٥

لو كان حيا .

ولما كان هذا^٦ ثوابا عظيما^٧ ونوالا جسيما^٨، أتبعه ثوابا أعظم

منه فقال تعالى: ﴿ ويدخلهم الجنة ﴾ أى^٩ دار القرار^{١٠} الكاملة فى

النعم، وأجاب من^{١١} كأنه يسأل^{١٢} عن كيفية إدخالهم إياها وكيفيتها عند

ذلك بقوله تعالى: ﴿ عرفها لهم ٥ ﴾ [أى -^{١٣}] بتعريف الأعمال الموصلة

(١) من مد، وفى الأصل و ظ و م: سببة (٢ - ٣) سقط ما بين الرقین

من ظ و م و مد (٤) من ظ و م و مد، وفى الأصل: سبيل (٥) زيد فى

الأصل: فإذا رأى، ولم تكن الزيادة فى ظ و م و مد لحذفها (٥) زيد فى

الأصل: ما أعدله تمنى، ولم تكن الزيادة فى ظ و م و مد لحذفها (٦) زيد

فى الأصل: الثواب، ولم تكن الزيادة فى ظ و م و مد لحذفها .

(٧-٧) فى ظ و م و مد: سأل (٨) زيد من م و مد .

إليها و التوفيق لهم إليها في الدنيا ' وأيضاً بالتبصير ' بالمنازل في الآخرة
حتى أن أحدهم بصير ' أعرف بمنزله فيها منه بمنزله في الدنيا، وطيب
وأنحتها و جعل موضعها عالياً و جدرانها عالية و هي ذات أغراف
و شرف، و في هذه الآية بشرى عظيمة لمن جاهد ساعة ما بأن الله
يمتعه على الإسلام المستلزم لثلاث يضيع له عمل، و يؤيده ' ما رواه الطبراني
في الكبير ' عن فضالة بن عبيد الأنصاري رضى الله عنه قال: سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول: للإسلام ثلاث آيات: سفلى و عليا
و غرفة، فأما السفلى فالإسلام دخل فيه عامة المسلمين ' فلا تتأل أحداً
منهم إلا قال: أنا مسلم، و أما العليا فتفاضل أعمالهم ' بعض المسلمين
أفضل من بعض، و أما الغرفة العليا فالجهاد في سبيل الله لا يبالغها
إلا أفضلهم ' .

ولما ذكر القتال، تشوف السامع لى حال المقاتل من النصر
و الخذلان فأجاب بما يعرف بشرط النصر فقال: (يأيها الذين آمنوا)
أى أقروا بذلك و إن كان فى أدنى الدرجات بما أشعرت به أداة البعد

(١) العبارة من هنا إلى «منزله في الدنيا» ماقطة من مد و كلمة «أيضاً» ماقطة
من ظ و م (٢) من م، و فى الأصل و ظ: بالتبصير (٣) سقط من ظ و م
و مد (٤) من ظ و م و مد، و فى الأصل: و يؤيد هذا (٥) راجع بمجمع
الزوائد للهيثمي ٢٧٤/٥ (٦ - ٧) من م و مد، و فى الأصل و ظ: فلا يسأل
أحد، و فى المجموع: فلا يسأل أحداً (٧) من ظ و م و مد و المجمع، و فى الأصل:
اعمال (٨) من مد و المجمع، و فى الأصل و ظ و م: لا يبالغها (٩) من ظ و م
و مد و المجمع، و فى الأصل: فضلهم .

و الصلة بالماضى ﴿ ان تصروا الله ﴾ اى يتجدد الكم فيه ' مستمرة
و فعل دائم على نصرة دين الملك الاعظم بايضاح أدلته و تبينها و توهية
شبه أهل الباطل و قتالهم، و يكون ذلك خالصا له لا لغيره من النيات
الفاصلة المعلولة بطلب الدنيا أو الشهرة بالشجاعة و العلم و طيب الذكر
و الغضب للأهل و غير ذلك ﴿ يصركم ﴾ فانه المناصر لا غيره من عدده
أو عدده فيجمع أعداء الدين بأيديكم .

ولما كان النصر قد يكون مع العجز و الكسل و الجبن و الفشل،
بين أنه يعميهم من ذلك فقال: ﴿ و ثبت اعداءكم ﴾ اى تثبيتا عظيما
بأن يملأ قلوبكم سكينه^٢ و اطمئنانا و أبدانكم قوة و شجاعة^٣ في حال
القتل و وقت البحث و الجدال، و عند مباشرة جميع الاعمال، فتكونوا
عالين [قاهرين -^٤] في غايه ما يكون من طيب النفوس و انشراح
الصدور ثقة بالله و اعزازا به و إن تملاا عليكم أهل الأرض .

ولما ذكر أهل الإيمان، بين ما لأهل الكفران، فقال سبحانه:
﴿ و الذين كفروا ﴾ اى ستروا ما دل نايه العقل و قادت إليه القطر
الاولى /، و يرى أن سر أفعالهم أسباب و ما لهم بالقاه، فقال مؤكدا جعل ١٥ / ٨١٠
الخبر مفعولا مطلقا^١ لأجل استبعادهم بما لهم من القوة بكثرة العدد

(١-١) من ظ و م و مد، و في الأصل: ذلك منكم بنية (٢) من م و مد،
و في الأصل و ظ: عدد (٣-٢) سقط ما بين الرقنين من ظ و م و مد .
(٤) زيد من م و مد (٥) زيدت الواو في الأصل و ظ و م، و لم تكن
في مد لخدمتها (٦-٧) من ظ و م و مد، و في الأصل: لاستبعادهم للاخذان .

والملاءه^١ بالعدد : ﴿ فمسا ﴾ أى فقد عثروا^٢ فيقال لهم ما يقال للعاز
الذى يراد^٣ أنه لا يقوم : تمسا لا قيام معه ، كما يقال لمن عثر وأريد
قيامه : تمسا [لك -] ، والمراد بالتمس الانحطاط والسفول والهوان
والقلق . ولما كان كأنه قيل : لمن هذا ؟ قيل : ﴿ لهم ﴾ فلا يكادون
يثبتون في قتال لمن صلحت^٤ منه الاعمال .

ولما كان الإنسان قد يعثر ويقع ويقال له : تمسا ، ويقوم بعد
ذلك ، ولا يبطل عمله^٥ ، بين أن قوله ليس كذلك ، بل مهما قاله كان
لا يتخلف أصلا ، فقال معبرا بالماضى إشارة إلى التحم فيه ، وأما
الاستقبال فرمما تاب^٦ على بعضهم^٧ فيه عاطفا على ما قدره فقال تعالى
١٠ لهم ذلك : ﴿ واصل اعمالهم ﴾ وإن كانت ظاهرة الإيقان لأجل تضييع
الاساس بالإيمان .

ولما بين ما صنع بهم ليجترئ به حزبه عليهم ، بين سببه ليجنب
فقال : ﴿ ذلك ﴾ الامر البعيد من الخير ﴿ بانهم ﴾ أى بسبب أنهم
﴿ كرموا ﴾ بغضوا وخالفوا وأنكروا^٨ ﴿ ما أنزل الله ﴾ أى الملك

(١) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : الماة (٢) من ظ و م و مد ، وفى
الأصل : غروا (٣) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : يراد - كذا (٤) زيد
من م و مد (٥) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : قبيل (٦) من مد ، وفى
الأصل و ظ و م : ضات (٧) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : علمه (٨) زيد
فى الأصل و ظ : بعضهم ، ولم تكن الزيادة فى م و مد فحدثاها (٩) من م
و مد ، وفى الأصل و ظ : بعض (١٠ - ١٠) سقط ما بين الرقين من
ظ و م و مد .

الاعظم الذى لانعمه إلا منه ، و الذى أزاله من القرآن و السنة هو روح
الوجود الذى لا يعاندونه ، فلما كرهه الروح الاعظم بطلت أرواحهم فبقيتها
أشباههم ، و هو معنى قوله مسيا يانا لمعنى 'إضلال أعمالهم' : (فاجط)
أى أبطل إبطالا لا صلاح معه (أعمالهم) بسبب أنهم أفسدوها بفياتهم
فصارت و إن كانت صورها صالحة ليس لها أرواح ، لكونها [واقعة - ٢]
على غير ما أمر به الله الذى لا أمر إلا له و لا يقبل من العمل إلا ما حده
و رسمه ، و هذا وعيد للأمة بأنها إن تخلت^٢ عن نصر الله و الجهاد فى
سيله و الأمر بالمعروف و النهى عن المنكر و كلها سبحانه إلى نفسها و تتخلى
عن نصرها [و سلط عليها عدوها - ١] ، و لقد وجد بعض ذلك من
تسلط الفسقة لما وجد التهاون فى بعض ذلك و التواكل فيه . ١٠

و لما كان لا يستهين بهذه القضايا و يحترق مثل هذه البلايا إلا
من أمن العقوبة ، و لا يأمن العقوبة إلا من أعرض عن الله سبحانه
و تعالى . و كان يكفى فى الصد عن الأمرين وقائمه تعالى بالأمم الحالية
لأجل تكذيب رسله و مناصبة أوليائه و الاعتداء على حدوده . قال
منكرا عليهم و موبخا لهم " تقدما إليهم " بالتحذير من بطشه و سطوته ١٥
و شديد أخذه و عقوبته ، مسيا عن كراهيتهم المذكورة و ما نأثر عنها

(١ - ١) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : اضلالهم (٢) زيد من م و مد .

(٣) من م و مد . و فى الأصل و ظ : انحلت (٤) زيد من ظ و م و مد .

(٥ - هـ) من م و مد . و فى الأصل و ظ : و مقدما لهم (٦) من ط و م و مد ،

و فى الأصل : كرهتهم .

من العداوة لأهل الله : ﴿ اقلم يسيرا ﴾ [اى - '] بسبب تصحيح
أعمالهم و بنائها على أساس ﴿ فى الارض ﴾ أى التى فيها آثار الوقائع
فانها هى الأرض / فى الحقيقة لما لها من زيادة التعريف بالله ﴿ فينظروا ﴾ / ٨١١

عقب سيرهم وبسبه . ولما كانت وقائمه خالعة للقلوب بما فيها من
الأمور الباهرة الناطقة بها ألسنة الأحوال بعد التنبيه بالمقال^١، ساق ذلك
بسوقه فى^٢ اسلوب الاستفهام مساقا منها على أنه من العظمة بحيث
يفرغ الزمان للعناية بالسؤال عنه فقال : ﴿ كيف كان عاقبة ﴾ أى آخر
أمر ﴿ الذين ﴾ ولما كان يمكنهم معرفة [ذلك من جميع المهلكين ،
نه باثبات الجار على أنهم بعضهم بل بعض المكذبين للرسل ، وهم
١٠ الذين سمعوا أخبارهم ورأوا ديارهم -^٣] بباد و نمود و مدين : - ١ و قوم
لوط فقال تعالى^٤ : ﴿ من قبلهم^٥ ﴾ ولما كان كأنه قيل : ما لهم ؟ قال :
﴿ دمر الله ﴾ أى أوقع الملك الأعظم الهلاك العظيم الداخل بغير إذن ،
الهاجم بقتة ﴿ عليهم^٦ ﴾ بما علم أهاليهم و أحوالهم و كل من رضى
فما لهم أو مقالمهم ، و عدل [عن - '] ان يقول : « ول هؤلاء » ، إلى قوله :
١٥ ﴿ والمكفرين ﴾ تعميما و تعليقا للحكم بالوصف وهو « عرافة فى الكفر » ،
فكان فيه بشارة بأن بعضهم سينجيهم الله تعالى من أسباب الهلاك لكونه

(١) زيد من م و مد (٢) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : باليقول (٣) زيد
فى الأصل : اسباب ، ولم تكن الزيادة فى ظ و م و مد لخلفائها (٤) زيد من
ظ و م (٥) زيد فى الأصل : مبينا ، ولم تكن الزيادة فى ظ و م و مد
لخلفائها (٦) من مد ، وفى الأصل و ظ و م : الكف .

ليس عريقا في الكفر، لانه لم يطبع عليه ﴿امثالها﴾ أى أمثال هذه العاقبة .

ولما بين أنه يعلى أو لياه و يذل أعداءه ، بين علته ' فقال : ﴿ذلك﴾
أى الأمر العظيم الذى فعله بالفريقين ﴿بأن الله﴾ أى بسبب أن الملك
الاعظم المحيط بصفات الكمال ﴿مولى الذين آمنوا﴾ أى القريب من ه
المصدقين به المرضين له ، فهو ' يفعل معهم بما له من الجلال والجمال ما
يفعل القريب بقريه الحبيب له ، قال القشيري : و يصح أن يقال :
أرجى آية في كتاب الله هذه الآية لانه لم يقل : الزهاد والعباد وأصحاب
الأوراد والاجتهاد . يعنى بل ذكر أدنى أسنان أهل الإيمان .
﴿وان الكافرين﴾ أى الفريقين في هذا الوصف ﴿لامولى لهم﴾ ١٠
بهذا المعنى ، لأنهم ' يعبدون من ' الله ' الذى لا يعبد على الحقيقة إلا هو ،
فلا ينفعهم قرب قريب [أصلا - °] وإن [كان - '] الله مولاهم
بغير هذا المعنى بل بمعنى أنه سيدهم ومالكهم ، وفيه إيماء إلى أنه سبحانه
و تعالى ولى من لم يكن عريقا في الكفر فيخرجه من الضلمات إلى النور ' .
ولما تشوف السامع ' إلى تعرف تمام آثار الولاية ، قال شافيا ١٥

(١) من ظ و م و مد ، وفي الأصل : علة ذلك (٢) من م و مد ، وفي الأصل
و ظ : فهل (٣-٣) من ظ و م و مد ، وفي الأصل : يعبدون دون - كذا .
(٤-٤) سقط ما بين الرقنين من ظ و م و مد (٥) زيد من م و مد (٦) زيد
من ظ و م و مد (٧) زيد في الأصل : سبحانه ، ولم تكن الزيادة في ظ و م
و مد لحذفها (٨) زيد في الأصل : كان في هذا شدة ، ولم تكن الزيادة في
ظ و م و مد لحذفها (٩) من ظ و م و مد ، وفي الأصل : للسامع .

لمى سواهم مؤكدا 'لأجل كثرة' المكذبين : ﴿ ان الله ﴾ أى الذى
 له جميع الكمال ﴿ يدخل الذين آمنوا ﴾ أى أوقعوا التصديق ﴿ وعملوا ﴾
 تصديقا لما ادعوا أنهم أوقعوه ﴿ الصلحت ﴾ فتمتعوا بما رزقهم الله
 من الملاذ لا على وجه أنها ملاذ بل على وجه أنها مأذون فيها ،
 ٨١٢ / ٥ وهى بلاغ إلى الآخرة / وأكلوا لا للترف بل لتقوية البدن على ما أمروا
 به "تقوتنا لامتعا" ﴿ جنت ﴾ أى بساتين عظيمة الشأن موصوفة بأنها
 ﴿ تجري ﴾ وبين قرب الماء من وجهها بقوله : ﴿ من تحتها الانهر ﴾
 أى فهى دائمة النمو و البهجة و الخضرة و الثمرة لأن أصول أشجارها
 ربي وهى بحيث متى أثرت بقعة منها أدنى أنارة جرى منها نهر ، فأنسام
 ١٠ دخولها غصص ما كانوا فيه فى الدنيا من نكد العيش و معاناة الشدائد ،
 و ضموا نعيمها إلى ما كانوا فيه فى الدنيا من نعيم الوصلة بالله ثم لا يحصل
 لهم كدر ما أصلا ، وهى مأواهم لا يغيثونها حولا ، وهذا فى
 نظير ما زوى عنهم من [الدنيا - °] و ضيق فيها عيشهم تقاسم منهم
 عنها حتى فرغهم لخدمته و ألزمهم حضرته جبا لهم و تشريفا لمقاديرهم
 ١٥ ﴿ والذين كفروا ﴾ أى غطوا ما دل عليه العقل فعملوا لأجل كفرهم
 الاعمال الفاسدة المبعدة عن جناب الله ﴿ يمتعون ﴾ أى فى الدنيا بالملاذ

- (١ - ١) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : لكثرة (٢) زيد فى الأصل : من ،
 ولم تكن الزيادة فى ظ و م و مد لحذفنا (٣ - م) من م و مد ، وفى
 الأصل و ظ : تمتعوا لا تقوتوا (٤) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : النسق .
 (٥) زيد من م و مد .

لكونها ملاذ كما تتمتع الأنعام، فأسين ما أمر الله معرضين عن لقاءه بل
 عن الموت أصلاً بل يكون ذكر الموت حائثاً لهم على الانهماك في
 اللذات مسابقة له جهلاً منهم بالله (و ياكلون) على سبيل الاستمرار
 (كما تاكل الانعام) أكل التذاذ ومرح من أى موضع كان وكيف
 كان الأكل في سبعة أمعاء، أى في جميع بطونهم من غير تمييز للحرام^٥
 من غيره لأن الله تعالى أعظم الدنيا ووسع عليهم فيها وفرغهم لها
 حتى شغلهم عنه هو أنا بهم وبفضالهم^٥ لأنه علم حالهم قبل أن يوجد لهم
 فيدخلهم ناراً وقودها الناس والحجارة (و النار) أى والحال أن
 ذات الحرارة العظمى والإحراق الخارج عن الحد (مثنى) أى منزل
 ومقام (لهم هـ) 'تنسيم أول انفسهم' فيها كل نعيم كانوا فيه ثم^{١٠}
 لا يصير لهم نعيم [ما -^٧] أصلاً، بل لا ينفع عنهم العذاب [وقتما -^٨]
 فالآية من الاحتباك، ذكر الأعمال الصالحة ودخول الجنات^٩ أولاً دليلاً
 على حذف الفاسدة ودخول النار ثانياً. و التمتع والمثوى ثانياً دليلاً
 على حذف التعلل والمأوى أولاً، فهو احتباك [في احتباك -^٩]

- (١) زيدت الواو في الأصل ولم تكن في ظ و م ومد فحذفناها .
 (٢) زيد في الأصل : الموصل الى الله ، ولم تكن الزيادة في ظ و م ومد
 فحذفناها (٣) من مد ، وفي الأصل و ظ و م : تميز (٤) من م ومد ، وفي
 الأصل و ظ : الحرام (٥ - ٥) سقط ما بين الرقين من ظ و م ومد .
 (٦ - ٦) من ظ و م ومد ، وفي الأصل : لا لهم اول انفسهم - كذا .
 (٧) زيد من م ومد (٨) زيد من ظ و م ومد (٩) من ظ و م ومد ، وفي
 الأصل : الجنان .

و اشتباك مقارن لاشتباك^١.

ولما وعد سبحانه أنه ينصر من ينصره لأنه مولاه ويدخله دار نعمته، ويخزل من يعانده لأنه عاداه إلى أن يدخله دار شقوته، كان التقدير دليلا على ذلك: فكأن من قوم هم أضعف من الذين اتبعوك نصرانهم على من كذبهم، فلا غاذل لهم، فعطف^٢ عليه قوله: (وكان)

ولما كانت قوة قرش في الحقيقة يلبدهم^٣، وكان الإسناد إليها أدل على تماثل أهلها وشدّة اتفاقهم حتى كأنهم كالشيء الواحد [قال -^٤]: (من قرية) أي كذبت رسولها (هي اشد قوة) وأكثر عدة (من قرينك) ولما كان إنزال^٥ هذه بعد الهجرة، عين فقال:

١٠ / ٨١٣ (التي أخرجتك) أي أخرجك / أهلها متفقين في أسباب الإخراج^٦ من أنواع الأذى على كلمة واحدة حتى كأن^٧ قلوبهم قلب واحد فكأنها هي المخرجة - وهي مكة - كذبوك و آذوك حتى أخرجناك من عندهم لنصرك عليهم بمن أيدناك بهم من قرينك هذه الذي آوتك من الأنصار نصرا جاريا على ما تألفونه و تعادونه (أهلكناهم) بمذاب الاستئصال ١٥ كما اقتضت عظمتنا، وحكي حالهم الماضية بقوله: (فلا ناصر لهم^٨).

ولما كان هذا دليلا شهوديا بعد الأدلة العقلية على ما تقدم الوعد

(١) من ظ و م و مد، وفي الأصل: لاشتباك الاشتباك (٢) من ظ و م و مد، وفي الأصل: عطف (٣) من ظ و م و مد، وفي الأصل: يلبدهم. (٤) زيد من م و مد (٥) من ظ و م و مد، وفي الأصل: انزل (٦) من م و مد، وفي الأصل: انزل (٧) من م و مد، وفي الأصل: انزل (٨) من م و مد، وفي الأصل: انزل

به ، سبب عنه ' الإنكار عليهم فقال : (افرن كان) أى فى جميع أحواله
 (على بينة) أى حالة ظاهرة البيان فى أنها حق (من ربه) المربى
 المدير له المحسن إليه بما يقيم من الأدلة التى تعجز الخلائق أجمع عن
 أن يأتوا بواحد منها فبصر سوء عمله وأرىه على حقيقته ' فرآه سيئا
 فاجتنبه مخالفا لهواه ، قال القشيري : العلماء فى ضياء برهانهم و العارفون فى ه
 ضياء يانهم . (كن زين له) بتزيين الشيطان بتسليطنا له عليه و خلقنا
 للآثار بأيسر أمر (سوء عمله) من شرك أو معصية دونه .

ولما كان التقدير : فرآه حسنا فعمله ملازما له ، فكان على عمى
 وضلال ، وكان قد أفرد الضير لقبول "من" له من جهة لفظها ، جمع
 ردا على معناها بتعميم القبح مثنى و فرادى ، وإشارة إلى [أن - ١]
 القبيح يكون أولا ' قليلا جدا ، ففى غفل عنه فلم تحسم مادته دب
 وانتشر ' فقال عاطفا على [ما - ١] قدرته : (" و اتبعوا " اهواءهم) فلا
 شبهة لهم فى شيء من أعمالهم السيئة فضلا عن دليل ، والآية من الاحتباك

- (١) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : منه (٢) زيد فى الأصل : عنها ،
 ولم تكن الزيادة فى ظ و م و مد لحذفناها (٣) سقط من ظ و م و مد .
 (٤) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : حقيقة (٥) من م و مد ، وفى الأصل
 و ظ : كانه (٦) زيد من ظ و م و مد (٧) زيد فى الأصل : اهواءهم أى ،
 ولم تكن الزيادة فى ظ و م و مد لحذفناها (٨) من ظ و م و مد ، وفى
 الأصل : جديد (٩) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : البس (١٠) زيد من م
 و مد (١١) وقع ما بين الرقین فى الأصل بعد ' يكون أولا ' والترتيب
 من ظ و م و مد .

ذكر الجنة أولا دليلا على ضدها ثانيا، والتزيين و' اتباع الهوى [ثانيا -]
دليلا على ضدهما أولا، وسره أنه ذكر الأصل الجامع للخير ترغيا
و الأصل الجامع للشر رهيا .

ولما تكرر ذكر الجنة و النار في هذه السورة إلى أن ختم بهذه
ه الآية التي قسم الناس فيها إلى أولياء مهتدين و أعداء ضالين معتدين،
فهدي سياقتها إلى أن التقدير : أفن كان على ينة "من ربه" أحياء الحياة
الطيبة في الدارين، و من تبع هواه أرداه' فيها، أتبعه وصف الجنة
التي هي دار أوليائه قادم إليها الهدى، و النار التي هي دار أعدائه
ساقهم إليها الضلال المحتم للردى، فقال : (مثل الجنة) أى البساتين العظيمة
١٠ التي تستر* داخلها من كثرة أشجارها* .

ولما تكرر وعده سبحانه^٢ للذين آمنوا بالجنة بالاسم الاعظم الجامع
و بعضها بالضمير العائد إليه، صار الوعد بها في غاية التحقق فعبّر / عنه
هنا بالماضى المبني للفعول إشارة إلى أنه أمر قد تحقق بأسهل أمر،
و فرغ منه إلى أن صار حاضرا لا مانع منه إلا الوصف الذي علق به
١٥ الوعد و وصفها بصفات تفيد القطع بأنه لا يقدر عليها إلا الله فصار مجرد

/ ٨١٤

(١) من م و مد، وفي الأصل و ظ : من (٢) زيد من ظ و م و مد .
(٣-٣) سقط ما بين الرقيين من ظ و م و مد (٤) من ظ و م و مد، وفي
الأصل : اراه (٥) من م و مد، وفي الأصل و ظ : تسر (٦) زيد في الأصل :
وإنماها و أنهارها و ما أعد لأهلها فيها من الحور العين والودان وغير ذلك،
و لم تكن الزيادة في ظ و م و مد لحذفها (٧) و من هنا انقطعت نسخة م
إلى ما سننبه عليه .

ذكرها والإخبار به عنها بصيغة المجهول أعلى لأمره فقال :
 (التي وعد المتقون^١) أي الذين حملتهم تقواهم بعد الوقوف عن كل فعل
 لم يدل عليه دليل على أن استمعوا منك فاتفعوا بما دللتهم عليه من أمور
 الدين حتى انقسم الناس إلى ثلاثة أقسام : مقبل عليه بكنيته فهو متبع ،
 و معرض عنه جملة ، و مستمع غير منتفع .

و لما كان التقدير : مثل بستان عظيم لا يسقط ورقة ولا ينقطع ثمره
 ولا ينفطن نعيمه لما فيه من الأنهار المتنوعة ، وكان ما هو بهذه الصفة
 إنما هو موهوم لنا لالمعلوم ، طواه وذكر ما دل عليه من صفة الجنة
 الموعودة المعلومة بوعد الصادق الذي ثبت صدقه بالمعجزات فقال استئنافا :
 (فيها) أي ' الجنة الموعودة . و لما كان ما يعهدونه من الجنان ١٠
 لا يحتمل أكثر من ثلاثة أنهار ، عبر بالجمع الذي يستعار للكثرة إذا
 دلت قرينة ، و هي هنا المدح والامتنان ، فقال : (أنهر من ماء) و لما
 كان ماء الدنيا مختلف الطعوم^٢ على ثلاثة : حلو و عذب و مملح^٣ ، مع
 اتحاد الأرض ببساطتها و شدة اتصالها للدلالة على [أن - ٢] فاعل ذلك
 [قادر - ٢] مختار^٤ ، و قد يكون آسنا أي متغيرا عن الماء الذي يشرب ١٥

بريح متنة من أصل خلقه^٥ أو من عارض عرض له من منبهه أو مجراه
 قال : (غير اسن ع) أي ثابت له في وقت ما شيء^٦ من الطعم أو الريح

(١) زيد في ظ : في (٢-٢) سقط ما بين الرقین من ظ و مد (٣) زيد من مد .
 (٤) من ظ و مد ، و في الأصل : مختارا (٥) من مد ، و في الأصل و ظ :
 الحلقة (٦) من ظ و مد ، و في الأصل : مئى - كذا .

او اللون بوجه من الوجوه و إن طالت إقامته و إن أضيف إليه غيره
فانه لا يقبل التغير بوجه .

و لما كان أكثر شرايبهم بعد الماء اللبن، ثنى به فقال سبحانه :
(و انهر من لبن) و لما كان التغير غير محمود ، و كانوا يعهدون في
٥ الدنيا أن اللبن كله على جميع أنواعه طيب حال نزوله من الضرع مع
اختلاف ذوات الدر في الأشكال و الأنواع و المقادير و الامزجة ،
و مع انفصال كل واحدة منها من الأخرى، و أنه إنما يتغير بعد حلبه،
عبر بما ينفي التغير في الماضي فقال : (لم يتغير طعمه) أى بنفسه عن
أصل خلقته^٢ و إن أقام مدى الدهر، و هذا يفهم أنهم لو أرادوا تغييره^٣
١٠ لشهوة اشتهوها تغير ، و أنه مع طيبه على أنواع كثيرة كما كان في
الدنيا متوعا .

و لما كان أكثر ما بعد اللبن الحمر قال : (و انهر من حمر)
و لما كانت الحمر يكثر طعمها، و إنما يشربها شاربوها لآثرها، و أنه
متى تغير طعمها زال اسمها، عرف أن كل ما في حمر الجنة في غاية
١٥ الحسن غير متعرض لطعم فقال : (لذة) أى ثابتة لها اللذة و دائمة
حال شربها و بعده (للشرابين) في طيب الطعم و حسن العاقبة^٤ .

(١) من مد، و في الأصل و ظ : احواله (٢) من مد، و في الأصل و ظ :
تغير (٣) من مد، و في الأصل و ظ : خلقه (٤) من مد، و في الأصل و ظ :
انه (٥) من مد، و في الأصل و ظ : تغيره (٦) من مد، و في الأصل
و ظ : العاقبة .

ولما كان العسل أعزها وأقلها، آخره وإن كان أجلها فقال:

(أنهر من عسل) ولما كان عسل الدنيا لا يوجد إلا مخلوطا بالشمع وغيره من القدي قال: (مضني) أي [هو - ' | صاف صفاء ما اجتهد في تصفيته من ذلك، وهذا الوصف ثابت له دائما لا انكسار له عنه في وقت ما، فقد حصل بهذا غاية التشويق إلى الجنة بالتمثيل بما يستلذ به من أشربة الدنيا لأنه غاية ما نعلم من ذلك مجردا عما ينقصه أو ينقصه مع الوصف بالغزارة والاستمرار قال البغوي^٢: قال كعب الأحبار: نهر دجلة نهر ماء أهل الجنة، ونهر الفرات نهر لبنهم، ونهر مصر نهر خمرهم. ونهر سيحان نهر عسلهم. وهذه الأنهار الأربعة تخرج من نهر الكوثر. و قال ابن عبد الحكم في فتوح مصر^٣: حدثنا عثمان بن صالح [ثنا - ' | ابن طيعة عن يزيد بن [أبي - ' | حبيب أن معاوية بن أبي سفيان رضى الله عنهما - أَل كعب الأحبار رضى الله عنه: هل تجد لهذا النيل في كتاب الله تعالى خبرا؟ قال: أي والذى فلق البحر لموسى، إلى لأجده في كتاب الله أن الله عز وجل يوحى إليه في كل عام مرتين، يوحى إليه عند جريه أن الله يأمرك أن تجرى، ١٥ فيجرى ما كتب الله له ثم يوحى إليه بعد ذلك: يا نيل غر حيدا. حدثنا عبد الله بن صالح حدثنا الليث عن^٤ يزيد بن أبي حبيب عن أبي الخير

(١) زيد من مد (٢) من مد. وفي الأصل وظ: الشوق (٣) راجع معالم التنزيل بهامش الباب ١٤٨/٦ (٤) من مد و كتاب الفتوح ١٤٩، وفي الأصل وظ: عن (٥) من مد و الفتوح وفي الأصل وظ: أبي.

عن كعب الأحبار أنه كان يقول: أربعة أنهار من الجنة وضعها الله عز وجل في الدنيا. فالنيل نهر العسل في الجنة، و الفرات نهر الخمر في الجنة. و سيحان نهر الماء في الجنة. و جيحان نهر اللبن في الجنة. حدثنا سعيد بن أبي مریم حدثنا الليث بن سعد و عبد الله بن طهية قال حدثنا يزيد بن [أبي] حبيب عن أبي الخير عن أنى جنادة الكنانى أنه سمع كعباً يقول: النيل في الآخرة عسلاً أغزر ما يكون من الأنهار التي سمي الله عز وجل، و دجلة في الآخرة لبناً أغزر ما يكون من الأنهار التي سمي الله عز وجل، و [و الفرات خمرًا أغزر ما يكون من الأنهار التي سمي الله عز وجل - ٢]، و جيحان ماءً أغزر ما يكون من الأنهار التي سمي الله

١٠ وأصل هذا كله ما في الصحيح في "صفة الجنة" عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: سيحان و جيحان والنبل و الفرات من أنهار الجنة: وقال أبو حيان " في حكمة ترتيبها غير ما تقدم: لأنه دعى بالماء الذي لا يستغنى عنه في المشروبات، ثم باللبن إذ كان يجرى مجرى المطعومات في كثير من أقوات العرب وغيرهم، ثم بالخير ١٥ لأنه إذا حصل الرى و المطعوم تشوقت النفس إلى ما يتلذذه، ثم بالعمل لأن فيه الشفاء في الدنيا مما يمرض من المطعوم و المشروب - انتهى - وأحسن منه أنه لما كان السياق للتعجب في ضرب المثل لأنه قول

(١) من مد و هامش المفتوح ، وفي الأصل و ظ و الفتوح : عسل (٢) زيد من مد و الفتوح (٣) من مد ، وفي الأصل و ظ : من (٤) راجع العالم بهامش الباب ١٤٨/٦ (٥) في البحر المحيط ٧٩/٨ (٦) من البحر ، وفي الأصل : من ، وليس في ظ و مد .

لا ينفك عن غرابة بدأ بانهار الماء اغرابتها في بلادهم وشدة حاجتهم إليها،
ولما كان خلوها عن تغير^١ أغرب نقاه، ولما كان اللبن أقل فكان
جربه أنهارا [أغرب، ثنى -^٢] به، ولما كان الخمر أعز ثلث به،
/ ولما كان العسل أشرفها وأقلها ختم به، ونبه - مع هذا التذكير بقدرته
تعالى - على ما يريد بسبب وبغير سبب فان هذه المشروبات الثلاثة التي هـ
بعضهم متمحض للشرابية كالخمر وبعضها فيه غذائية^٣ وهي فيه أغلب،
وهو العسل، وبعضها ينزع إلى كل منهما وهو اللبن كلها من الماء مع
تمايزها مذاقا وأزا في الغذاء والدواء وغير ذلك، فان الماء أصل
النبات، ومن النبات يكون اللبن^٤ والخمر والعسل بما لا يخفى من الأسباب،
وأما الآخرة فغنية عن^٥ الأسباب لظهور اسمه الظاهر سبحانه هناك لأنه ١٠
لا ابتلاء فيها، وبهذا فهم للترتيب سر آخر وهو [أنه -^٦] تعالى قدم
الماء لأنه الأصل لها، وتلاه بأقرب الأشياء إليه في الشراية والطبع : اللبن^٧،
[ثم -^٨] بما هو أقرب إلى اللبن من جهة أنه شراب فقط، ثم بالعسل
لأنه أبعدا منه .

ولما كانت النمار الذمستطاب بعد^٩ سائق الشراب^{١٠} قال تعالى : ١٥

(١) من مد، وفي الأصل و ظ : نصر - كذا (٢) زيد من مد (٣) من ظ
ومد، وفي الأصل : غذائه (٤) وقع في الأصل و ظ : بعد « والعسل »
والترتيب من مد (٥) زيد في الأصل : هذه، ولم تكن الزيادة في ظ ومد
لغذائها (٦) من ظ ومد، وفي الأصل : بتدا (٧) من مد، وفي الأصل
و ظ : باللبن (٨) زيد من ظ ومد (٩ - ٩) من ظ ومد، وفي الأصل :
ساير الاشرية .

(ولهم فيها) ولما كان أهلها متفاورين في الدرجات فلا تجمع جنان أغلبهم جميع ما في الجنة من الثمر بعض فقال: (من كل الثمرات) أي جميع أصنافها على وجه لاجاهه معه من قلة ولا انقطاع.

٥ ولما كان العيش لا يطيب مع الانصاف بما يوجب العتب، قال مشيراً إلى أنه لا يقدر أحد أن يقدر الله حق قدره، لأن الرتب متضائلة عن رتبته سبحانه: (ومفخرة من ربهم) أي المحسن إليهم بمحو ذنوبهم السالفة أعيانها وآثارها بحيث لا يخشون لها عاقبة بعقاب. لا عتاب وعدم بلوغهم إلى ما يحق له من الشكر سبحانه.

ولما أرشد هذا السياق إلى أن التقدير: أفن هو في هذا النعيم الأكبر المقيم، بنى عليه قوله: (كن مو خالداً) أي مقيم إقامة لا انقطاع معها، ووحده لأن الخلود يعم من فيها على حد سواء (في النار) أي التي لا يطفأ هيها، لا يفك أسيرها ولا يؤنس غريبها. ولما كان كل واحد من داخلها له سقي يخصه على حسب عمله ١٥ ولا يظلم ربك أحداً. كان المؤثر اضرهم السقي على الكيفية التي تذكر لا كونه من ساق معين. بنى للجهة قوله مسنداً إلى ضمير الجمع قوله تعالى:

(١) من ظ و مد، وفي الأصل: كانت (٢) من ظ و مد، وفي الأصل: معتربين (٣) من ظ و مد، وفي الأصل: لا ينجون - كذا (٤) زيد في الأصل وظ: في النار، ولم تكن الزيادة في مد لخلافها (٥) من ظ و مد، وفي الأصل: كون.

(وسقوا) أى عوض ما ذكر من شراب أهل الجنة (آه حيا)
 أى فى غاية الحرارة (فقطع امعاءهم) ' ويمكن أن تكون الآية من
 الاحتباك ، وذلك أنه تعالى لما قدم أن المؤمنين فى جنات تجري من تحتها
 الأنهار ، وأن الكافرين ماوهم النار ، وكان التقدير إنكاره على من لم يرتدع
 للزواجر تنفيها على أن عمله عمل من يسوى بين الجنة والنار لأن
 كون النار جزاء لمثله والجنة جزاء المؤمن صار^٢ فى حد لا يسوغ إنكاره :
 أمثل الجنة الموصوفة كمثل النار ، ومن^٣ هو خالد^٤ فى الجنة كمن هو
 خالد فى النار - والله الموفق للصواب .

ولما كان التقدير بعد هذا التمثيل والوصف^٥ والتشويق الذى يهر

العقول : فن [الناس من -]^٦ يسمع منك بغاية المحبة والإنصاف فيعليه^٧ الله بفهم^{١٠}

ما يتلوه واعتقاده والعمل به واعتماده وهم المتقون الذين وعدوا / الجنة ، ٨١٧ /

عطف عليه قوله تعالى : (ومنهم من يستمع) أى بغاية جهده لعله

يحد فى التلو مطعنا يشك به على الضعفاء ، وبين تعالى بعدهم بقوله :

(اليك -) ولما أفرد المستمع نظرا إلى لفظ « من » ، إشارة إلى قلبه المستمع

جمع نظرا إلى معناه إشارة إلى كثرة المعرضين الجامدين المستهزئين^{١٥}

من المستمعين منهم والسامعين فقال تعالى : (حتى^٢) أى^٤ واستمر

(١) زيد فى الأصل : أى ، ولم تكن الزيادة فى ظ ومد لحذفها (٢) فى الأصل

يباض ملأناه من ظ ومد (٣-٣) من ظ ومد ، وفى الأصل : كان خالدا .

(٤) -قط من ظ ومد (٥) من ظ ومد ، وفى الأصل : اصوف الحميد .

(٦) زيد من ظ ومد (٧) من ظ ومد . وفى الأصل : فعليه (٨) -قط من ظ .

لجهادهم لأنفسهم بالإصغاء حتى ﴿ إذا خرجوا ﴾ أى المستمعون و السامعون
 جميعاً ﴿ من عندك قالوا ﴾ أى الفريقان عمى و تعامياً و استهزاء . و لما
 كان مجرد حصول العلم النافع مسعداً ، أشار إلى تعظيمه ببيتاه^١ لما لم
 يسم فاعله فقال تعالى : ﴿ للذين اوتوا العلم ﴾ أى^٢ بسبب تهيته الله لهم
 بما^٣ آتاهم من صفاء الافهام لتجردهم عن النفوس و الحفظ و اقيادهم^٤
 لما تدعو إليه الفطرة الأولى : ﴿ ما ذا قال ﴾ أى النبي صلى الله عليه وسلم
 ﴿ اتقوا ﴾ أى قبل اقترافنا و خروجنا عنه من ساعة - أى أول وقت -
 تقرب منه ، من ألفة الصلاة - بالتحريك ، و هو ابتداءها و أزلها ، قال
 أبو حيان^٥ : حال ، أى مبتدئاً ، أى ما القول [الذى -^٦] انتفخه الآن قبل
 ١٠ انفصالنا عنه . ورد كونه ظرفاً بأنه تفسير معنى ، و أنه لا يعلم أحداً من النجاة
 عده فى الظروف . [و -^٦] قال [البغوى -^٧] : انتفت الامر : ابتدأه ،
 و اتق الشيء أوله ، قال مقاتل : و ذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم كان
 يخطب و يعيب المناقضين ، فإذا خرجوا من المسجد سألوا عبد الله بن
 مسعود رضى الله عنه استهزاء : ماذا قال محمد صلى الله عليه وسلم ؟ قال
 ١٥ ابن عباس رضى الله عنه : وقد سئلت فيمن سئل .

و لما دل هذا من المصنف و من الممرض على غاية الجمود الدال

(١) سقط من ظ و مد (٢) من ظ و مد ، وفى الأصل : بيانه (٣) من ظ
 و مد ، وفى الأصل : من (٤) من مد ، وفى الأصل و ظ : انقياداً (٥) زيد من
 البحر المحيط ٧٩/٨ (٦) زيد من مد (٧) زيد من مد ، و راجع معالم التنزيل
 ١٤٩/٦ (٨) زيدت الواو فى مد .

على غاية الشقاء، أنج قوله: ﴿ اذلتك ﴾ أى خاصه هؤلاء البعداء من الفهم ومن كل خير ﴿ الذين طبع الله ﴾ أى الملك الاعظم الذى لا تنهى لعظمه جل وعلا ﴿ على قلوبهم ﴾ أى فلم يؤمنوا ولم يفهموا فهم الاتضاع لأن مثل هذا الجود لا يكون إلا بذلك . ولما كان التقدير: "لأنهم ضلوا حتى صاروا كالبهائم"، عطف عليه ما هو من أفعال البهائم ٥ فقال: ﴿ واتبعوا ﴾ أى بناية جهدهم ﴿ اهوآهم ﴾ أى مجانين، لوازع العقل ونهى المروءة، فلذلك هم يتهاوتون بأعظم الكلام و يقبلون على جمع الحطام، فهم أهل النار المشار إليهم قبل آية "مثل الجنة" بأنهم زين لهم سوء أعمالهم .

ولما ذكر ما هم عليه وشنع عليهم أقبح الذكر، ذكر الذين آثام ١٥ العلم فقال: ﴿ والذين اعتدوا ﴾ أى اجتهدوا باستماعهم منك فى مطاوعة داعى الفطرة الأولى إلى الوقوع على الهدى بالصدق فى الإيمان والتسليم والإذعان بأنواع المجاهدات ﴿ زادم ﴾ أى الله الذى طبع على قلوب الجهلة ﴿ هدى ﴾ بأن شرح صدورهم ونورها بأنوار المشاهدات فصارت أوعية للحكمة "ان الذين آمنوا وعملوا الصلحت يهديهم ربهم بإيمانهم" ١٥ ﴿ واتهم تقوهم ﴾ أى بين لهم ما هو أهل لأن يحذروا ووقفهم لاجتنابه

- (١) سقط من ظ ومد (٢-٢) سقط ما بين الرقين من ظ و م ومد .
- (٣-٣) سقط ما بين الرقين من ظ (٤) من مد ، وفى الأصل و ظ : مجانين .
- (٥) من ظ ومد ، وفى الأصل : جميع (٦) من ظ ومد ، وفى الأصل : بأقبح .
- (٧) زيد فى الأصل : أى ، ولم تكن الزيادة فى ظ ومد فخذناها (٨) من ظ ومد ، وفى الأصل : يبيدو (٩) من ظ ومد ، وفى الأصل : لاجتناب .

مخالفة للهوى، فهم "القدم الأول من آية / نوطه المثل "الذين هم على بينة من ربهم" ومعنى الإضافة أنه آتى كلا منهم منها بحسب ما يقتضيه حاله، قال ابن برجان: التقوى عمل الإيمان كما أن أعمال الجوارح عمل الإسلام - انتهى^١.

و لما كان أشد ما يتقى القيامة التي هم بها مكذبون، سبب عن اتباعهم الهوى قوله تعالى: ﴿فهل ينظرون﴾ أى ينظرون، ولكنه جرده^٢ إشارة إلى شدة قربها ﴿إلا الساعة﴾ ولما كان كأنه قيل: [ما -^٣] ينظرون من أمرها؟ 'أبدل منها قوله': ﴿ان تاتيه﴾ أى تقوم عليهم، وعبر بالإتيان زيادة في التخويف^٤ ﴿بشفة﴾ أى لجأة من غير شعور بها ولا استعداد لها.

و لما دل ذلك على مزيد القرب، و كان يحىء علامات الشيء أول على قربهِ مع الدلالة على عظمتِهِ، قال معللاً للشفة^٥: ﴿فقد﴾^٦ و دل على القوة بتذكير الفعل فقال^٧: ﴿جاء اشراطها﴾ أى علاماتها^٨ المنذرات بها

(١) ليس في ظ و مد (٢) و من هنا تتألف نسخة م (٣) زيد من م و مد .
(٤-٤) من ظ و م و مد، وفي الأصل: ماذا قل (٥) زيد في الأصل: فقال، و لم تكن الزيادة في ظ و م و مد لخذناها (٦) من ظ، وفي الأصل: بالشفة، و ليست الكلمة في م و مد (٧-٧) و قم ما بين الرقین في الأصل و ظ بعد «للفتة» و الترتيب من م و مد (٨) من م و مد، وفي الأصل و ظ: العلامات .

من مبعث النبي صلى الله عليه وسلم ' "بعثت أنا و الساعة كهاتين" انشقاق القمر المؤذن بآية الشمس في طلوعها من مغربها و غير ذلك ، و ما بعد مقدمات الشئ ، إلا حضوره " .

و لما كان المجي من أهوالها تذكرها قبل حله لها للعمل بما يقتضيه التذكر ، و كانت إذا جاءت شاغلة عن كل شئ ، سبب عن مجيها قوله ه تعالى : (فأنى) أى فكيف و من أين (لهم إذا جاءتهم) أى الساعة و أشراتها المعينة لها مثل طلوع الشمس من مغربها (ذكرهم) لأنهم فى أشغل الشغل ولو فرغوا لما تذكروا فعملوا ما أفاد لقوات وقت الأعمال و شرطها ، و هو العمل على الإيمان بالغيب ، و هكذا ساعة الإنسان التى

(١) زيد بعده فى الأصل و ظ : و فى هذا اشارة بقوله صلى الله عليه وسلم ، و لم تكن الزيادة فى ظ و م و مد لحذفها (٢) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : حضور انتهى (٣) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : تذكرة . (٤) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : الذكر (ه) زيد فى الأصل : من شافع يشفع لهم أو راحم يرحمهم ، و لم تكن الزيادة فى ظ و م و مد لحذفها (٦) زيد فى الأصل : و ذلك ، و لم تكن الزيادة فى ظ و م و مد لحذفها (٧) زيد فى الأصل : و ما هو مذكور من أشراتها مما تقدم ، و لم تكن الزيادة فى ظ م و مد لحذفها (٨) زيد فى الأصل : أى ، و لم تكن الزيادة فى ظ و م و مد لحذفها (٩) من مد ، و فى الأصل و ظ و م و مد (١٠) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : لعمروا .

تخصه وهي ' موته و أشراطها ' الحاشية على الذكرى ' وهو ' المرض
والشيب و نحو ذلك ، ومن أشراطها المعينة لها التي [لا - '] ينفع معها
العمل الوصول إلى حد الغرغرة .

ولما علم بذلك أن الذكرى غير نافعة إذا انقضت هذه الدار التي
هـ جعلت للعمل أوجبات الأشرط المحققة الكاشفة لها ، سبب عنه أمر ' أعظم
الخلق ' وأشرفهم وأرقام وأجلهم صلى الله عليه وسلم ' تكويننا ليكون
لغيره تكليفا ' فقال تعالى : ﴿ فاعلم أنه ﴾ أى الشأن الأعظم الذى
﴿ لا اله الا الله ﴾ أى اتقى ' اتقاء عظيما ' أن يكون معبود ' بحق غير
الملك الأعظم ، فان هذا العلم هو أعظم الذكرى المنجية من أهوال
١٠ الساعة ، وإنما تكون علما إذا كان نافعا [وإنما يكون نافعا - '] إذا كان
مع الإدعان والعمل بما يقتضيه وإلا فهو جهل صرف ' ، [و - '] هذا
العلم يفيد أنه لا بد من قيام الساعة لأن الآله وعد بذلك وهو متصف

(١) من م ومد ، وفى الأصل وظ : هو (٢) من م ومد ، وفى الأصل
وظ : هى (٣-٣) سقط ما بين الرقين من ظ وم ومد (٤) زيد من ظ ومد .
(٥) من ظ وم ومد ، وفى الأصل : مانعة (٦) من ظ وم ومد ، وفى
الأصل : اسرا (٧) من ظ وم ومد ، وفى الأصل : تكلفا (٨) زيد فى الأصل :
ما سوره ، ولم تكن الزيادة فى ظ وم ومد فخذناها (٩) زيدت الواو فى
الأصل ولم تكن فى ظ وم ومد فخذناها (١٠) من ظ وم ومد ، وفى
الأصل : معبودا (١١) زيد من م ومد (١٢) من م ومد ، وفى الأصل
وظ : صر .

بالكمال ولا شريك له بمنعه من إنجاز وعده . قال القشيري : و العبد يعلم 'أولا ربه' بدليل وبجدة فعله بنفسه ضروري وهذا هو أصل الأصول . وعليه بنى كل علم استدلالى ، ثم تزداد قوة علمه بزيادة اليان وكثرة الحجج و تناقص علمه بنفسه بقلبات / ذكره الله بقلبه ، فاذا انتهى إلى حال المشاهدة واستيلاء سلطان الحقيقة عليه صار علمه ' فى تلك ' الحالة ه ضروريا ويقل ' إحساسه بنفسه حتى يصير علمه بنفسه كالاستدلال ' وكأنه غافل عن نفسه أو فاس لنفسه ، ويقال : الذى رأى البحر غلب عليه ما يأخذه فى ' الرؤية للبحر ' عن ' ذكر نفسه ' فاذا ركب البحر قوى هذا الحال ، فاذا غرق فى البحر فلا إحساس له بشئ سوى ما هو مستغرق فيه ومستهلك ، ولهذا الكلمة من الأسرار ما يملأ الاقطار منها أنها بكلماتها الأربع ١٠ مركبة من ثلاثة أحرف إشارة إلى الوتر الذى هو الله سبحانه وتعالى والشفع الذى هو الخلق أنشأه تعالى أزواجاً ، [و - هـ] منها حرف لسانى وحرفان حلقيان : الهاء والالف ، غير أن الالف عبر عنها بمظهرها وهو الهمزة ' ظاهراً مرتين وخفياً فى أداة التعريف فى الابتداء مرة ، وذكرت

- (١-١) من م ومد ، وفى الأصل وظ : ربه اولاً (٢-٢) من ظ وم ومد ، وفى الأصل وظ : بلك (٣) من مد ، وفى الأصل وظ وم : تقبل . (٤) من م ومد ، وفى الأصل وظ : كالاستدلال (هـ) من مد ، وفى الأصل وظ وم : تعالى (٦-٦) من ظ وم ومد ، وفى الأصل : الراوية من البحر (٧-٧) من م ومد ، وفى الأصل وظ : ذكره لنفسه (٨) زيد من مد (٩) من ظ وم ومد ، وفى الأصل : المرة .

بلفظها أربع مرات ، فذلك سبع هي أتم العدد لذلك ؛ وبى الخلق عليه ،
 فالسماوات سبع و الاراضى كذلك سبع^٢ إشارة إلى [أن - ٢] الإله
 الحق الذى هو غيب محض إنما علم بالنزل بأفعاله ، فهى وصلة إلى معرفته
 وهى مقسمة إلى علوى و سفلى كما أن الالف التى هى كالغيب لأنها
 لا يمكن ، النطق بها^٣ ابتداء ، نزلت فى مظهر الهمزة التى تكررت فى
 هذه الكلمة مرتين فى مقابلة الكونين العلوى و السفلى و بينهما ما لا نعلمه
 عما خفى عنا كما خفيت همزة الوصل . و عبر فى الأمر بهذه الكلمة بالعلم
 إعلاماً بأن عمل القلب بها هو العمدة العظمى لكن لما كانت حروفها
 حلقياً و لسانياً كان فى ذلك إشارة إلى انه لا يكفى فى أمرها إلا إذعان
 ١٠ الباطن و مطابقة الظاهر الذى هو اللسان ، فهو ترجمان القلب ، و متى
 لم يطابق اللسان القلب حيث لا مانع كان صاحبه من أهل آية الصفات^٤
 و أحرفها اللفظية أربعة عشر حرفاً على عدد السماوات و الارض الدالة
 على الذات الاقدس الذى هو غيب محض و المقصود^٥ منها مسمى الجلالة
 الذى هو الإله الحق سبحانه و تعالى و الجلالة الدالة عليه خمسة أحرف
 ١٥ على عدة دعائم الإسلام الخمس : و وترته دلالة على التوحيد ، و لم يجعل
 فيها شيئاً شافهاً^٦ لتمكن ملازمتها^٧ لكونها أعظم مقرب إلى الله و أقرب موصل

(١) من م و مد ، و فى الاصل و ظ : ذلك (٢) سقط من ظ و م و مد .
 (٣) زيد من م و مد (٤ - ٤) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : بها النطق .
 (٥) من ظ و م و مد ، و فى الاصل : الصفات (٦) من ظ و م و مد ، و فى
 الأصل : الوصول (٧ - ٧) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : ليكون بملازمتها .
 إليه (٥٨) ٢٣٢

إليه مع الإخلاص، فإن الذاكر بها يقدر على المواظبة عليها ولا يعلم جليسه
بذلك أصلاً، لأن غيرك لا يعلم ما [في -] وراء شفتيك إلا بإعلامك،
و كما دل الكلام على التوحيد بهذه الكلمة صريحاً دل على كلمة الرسالة
التي لا ينفع التوحيد إلا بها تلويحاً بتسمية السورة "سورة محمد"، فهي
القتال لأنه أمر صلى الله عليه وسلم " أن يقاتل الناس " حتى يصرحوا
بما صرحت به السورة من كلمة التوحيد. وهي سورة محمد صلى الله عليه
وسلم لأن التوحيد لا ينفع بدون الشهادته له بالرسالة، وبين الكلمتين
مزيد اتفاق يدل على تمام الاتحاد والاعتناق، وذلك / أن أحرف
كل منهما إن نظرنا إليها خطأ كانت اثني عشر حرفاً على عدد أجزاء
السنة يكفر كل حرف منها^١ شهراً، وإن نظرنا إليها نطقاً كانت ١٠
أربعة عشر حرفاً^٢ لملأ الحافقين نوراً^٣ وعظمة ومهابة وجلالة واحتشاماً،
و إن نظرنا إليها بالنظرين^٤ ما كانت خمسة عشر لا يوقفها عن ذى العرش
خالق الكونين موقف، وهو سر غريب دال على الحكمة الشرعية الذي
هو عدم انفكاك إحداها عن الأخرى. فمن لم يجمعهما^٥ اعتقاده لم يقبل

(١) زيد من ظ و م و مد (٢) زيد في الأصل : اياه ، ولم تكن الزيادة في ظ
و م و مد لحذفها (٣ - ٢) من ظ و م و مد ، وفي الأصل : اى بالقتال
للناس (٤) من ظ و م و مد ، وفي الأصل : التقات (٥) من ظ و م و مد ،
وفي الأصل : بذلك (٦) وقع في الأصل و ظ قبل د كل ، والترتيب من م
و مد (٧) سقط من ظ و م و مد (٨ - ٨) سقط ما بين الرمين من ظ و م
و مد (٩) من م و مد ، وفي الأصل و ظ : لم يجمعها .

إيمانه، وقدمت هذه سورة [في هذا - ١] سابقة لأن لها السبق
وذكرت^٢ الأخرى في الفتح تالية، وسميت سورة هذه بالقتال وسورة
الكلمة المحمدية بالفتح إشارة إلى أنه ما قاتل أحد عليهما مع الإخلاص
إلا فتح عليه ولا يقدر أحد على مخالفته مع مناصبته إلا نقا على رجه
هـ الذل والاضطراب .

ولما كان حصول التوحيد الذي هو كمال النفس موجبا للإجابة
كما في حديث أبي هريرة رضي الله تعالى عنه عند الترمذي^٣ وأبي يعلى^٤ مما من
مؤمن يدعو الله بدعوة إلا استجيب له ما لم يكن اثما أو قطيعة رحم،
الحديث، قال معلما أنه يجب على الإنسان بعد تكميل نفسه السعى في
١٠ تكميل غيره ليحصل التعاون على ما خلق العباد له . (واستغفر) أى
اطلب الغفران من الله بعد العلم بأنه لا كفروه له^٥ بالدعاء له وبالاجتهد في
الاعمال الصالحة لذئلك، وهو كل مقام [عال - ١] ارتفعت عنه^٦
إلى أعلى منه، وأوجده أنت من نفسك لمن أساء إليك^٧ لتكثر
أتباعك، فان الاستقامة مهينة للإمامة^٨ .

(١) زيد من ظ و م و مد (٢) من ظ و م و مد، وفي الأصل : لانها .
(٣) من م و مد، وفي الأصل وظ : ذكرات (٤ - ٤) من ظ و م و مد،
وفي الأصل : السورة (٥) من م و مد، وفي الأصل وظ : احدا (٦) راجع
الجامع ١٧٤/٢ (٧) زيد في الأصل : وكن مجدا . ولم تكن الزيادة في ظ و م
و مد فحذفها (٨ - ٨) من ظ و م و مد، وفي الأصل : انتفعت منه (٩) من
ظ و م و مد، وفي الأصل : في (١٠) من مد، وفي الأصل وظ و م :
عليك (١١) من ظ و م و مد، وفي الأصل : للاقامة .

ولما كان تكميل النفس مرقياً إلى تكميل الغير يكون له مثل أجره ، قال تعالى 'مبيناً لهذه النعمة العظيمة و'لمنة' الجسيمة' معبداً للجار معبراً بالإيمان والوصف إذنا بأن أعلى الأمة محتاج إلى ذلك ، لأنه لا يقدر أحد أن يقدر الله حق قدره ، وهذا مشرفاً لهذه الأمة حيث أمر الشفيع المحاب الدعوة بالاستغفار^٢ لهم [وهو - '] بالدعاء والحث على الاجتهاد في هـ الأعمال الصالحة ، حافظاً المضاف إشارة إلى الاحتياج إلى المغفرة في كل حال لما للانسان من نقصان بالخطأ والسيئ : (وللمؤمنين والمؤمنات) أى الراغبين فى الإيمان لأنهم أحق الناس بذلك . منك لأن ما عملوا من خير كان لك مثل أجره ، ولا يخلو أحد منهم من تقصير فى المعارف الإلهية والعمل بموجبها أو هفوة .

١٠

ولما كان معرفة من يذنب ومن لا يذنب متوقفة على إحاطة العلم ، قال عاطفاً على ما تقديره : فآله^٣ يعلم حركاتكم وسكناتكم سرا . جهرا . ويعلم أنكم لابد أن تعملوا ما جبلكم عليه من ذنب وهو يغفر لمن أراد من يسعى فى كمال نفسه و تكميل غيره بغسل الذنوب ، بالرجوع إلى طاعة^٤ علام الغيوب : / (والله) المحيط بجميع صفات الكمال ١٥ / ٨٢١ (يعلم متقلبكم) أى تقلبكم ومكانه وزمانه (ومثواكم) أى موضع

(١-١) سقط ما بين الرتئين من ط و م و مد (٢) من م و مد . وفى الأصل و ظ : مشرف (٣) سقط من م (٤) زيد من ظ و م و مد (٥) من ظ و مد ، وفى الأصل و م : فان الله (٦) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : تعلموا . (٧) زيد فى الأصل : الملك المعبود ، ولم تكن الزيادة فى ظ و م و مد لحذفها .

سكونكم وقراره للراحة و كل ما يقع فيه من الثواء [في وقته -] في
الدنيا و الآخرة من حين كونكم نطفة إلى ما لا آخر له .

و لما كان أدل دليل على إحاطة العلم ، علم ما ابطنه الإنسان
ولا سيما إن كان مخالفا لما أظهره ، قال دالا على إحاطة علمه باظهار
أسرار المناقنين عاطفا على " ومنهم من يستمع اليك " : (ويقول)
على سبيل التجديد المستمر (الذين آمنوا) أى ادعوا ذلك بألسنتهم
وفيهم الصادق و المناق دالين على صدقهم فى إيمانهم بالتحريض على
طلب الخير بتجدد الوحي الذى هو الروح الحقيقى : (ولولا نزلت) على
سبيل التدرىج ، وبناء للفعول دلالة على إظهارهم أنهم صاروا فى صدقهم
١٠ فى الإيمان اعتمادهم أن التنزيل لا يكون إلا من الله بحيث لا يحتاجون
إلى التصريح به (سورة ج) أى سورة كانت لسر سماعها و تشعب
بتلاوتها و نعمل بما فيها كائنا ما كان ، ويستمر الوحي فىنا متجددا مع
تجدد الزمان ليكون ذلك أشط لنا و أدخل فى تحريك عزائمنا
(فاذا أنزلت سورة) أى قطعة من القرآن تكامل نزولها [كلها -]
١٥ تدريجا أو جملة ، و زادت على مطلوبهم بالحسن بأنها (محكمة) أى

(١) زيد من ظ و م و مد (٢) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : فيه (٣) من
ظ و م و مد ، وفى الأصل : ه و ه (٤) من ظ و م و مد ، وفى الأصل :
إيمانهم (٥) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : حيث (٦) زيد فى الأصل و ظ :
أى ، ولم تكن الزيادة فى م و مد لحذفها (٧) زيد فى الأصل و ظ : كاملة ،
و لم تكن الزيادة فى م و مد لحذفها (٨) زيد من م و مد (٩) من ظ و م
و مد ، وفى الأصل : بالحسن .

مينة [لا - '] يلبس شيء منها بنوع إجمال ولا ينسخ لكونه جامعا للحاسن في [كل - '] زمان ومكان (وذكر فيها القتال لا)^٢ بأى ذكر كان، والواقع أنه^٣ لا يكون إلا ذكرا ميتا [أنه - '] لا يزداد إلا وجوبا وتأكدا حتى تضع الحرب أوزارها، قال البغوى^٤ : وكل سورة ذكر فيها الجهاد فهي محكمة وهي أشد القرآن على المناقضين . هـ وهو مروي عن قتادة (رأيت) [أى - '] بالعين والقلب (الذين في قلوبهم مرض) أى ضعف في الدين أو فاق من الذين أقروا بالإيمان وطلبوا تنزيل القرآن وكانوا قد أقسموا بالله جهد أيمانهم : لئن أمرتهم ليخرجن (ينظرون اليك) كراهة لما نزل عليك بعد أن حرضوا على طلبه (نظر المفتى عليه) ولما كان للغشى أسباب ، ١٠ بين أن هذا أشدهما فقال تعالى : (من الموت^٥) الذى هو نهاية الغشى فهو لا يطرف بعينه بل هو شاخص لا يطرف كراهة للقتال من الجبن والخور .

ولما كان هذا أمرا منابذا^٦ للإنسانية لأنه مباعد^٧ للدين والمروءة ، سبب عنه أعلى التهديد فقال متوعدا لهم بصورة الدعاء بأن يليهم^٨ المكروه : ١٥

(١) زيد من م و مد (٢) زيد في الأصل : أى ، ولم تكن الزيادة في ظ و م ومد فخذناها (٣) من ظ و م و مد ، وفي الأصل : لأنه (٤) راجع العالم بهامش الباب ٦ / ١٥١ (٥) من م و مد ، وفي الأصل و ظ : غاية (٦) من م و مد ، وفي الأصل و ظ : مديدا (٧) من ظ و مد ، وفي الأصل و م : صاعد (٨) من مد ، وفي الأصل و ظ و م : بينهم .

(فاو ') أى أشد ميل وويل واتكاس وعتار موقع لهم في
الهلكة كائن (لهم ع) أى خاص بهم ، وفسرته بذلك لما تقدم في آخر
الاقال من أن مادة "ولى" تدور على الميل ، فإذا كانت على صيغة أفعل
التفضيل - وهو قول الأكثر - جاءت الشدة ، قال / الأصمى : إنه فعل
ماض أى قاربهم ما يهلكهم * وأولام الله الهلاك ، وقال الرضى في
باب المعرفة والنكرة : إنه علم للوعيد وفيه وزن الفعل فلذا منع من
الصرف ، وليس بأفعل تفضيل ولا أفعل فعلا ولا اسم فعل لأن
أبا زيد حكى لحاق تاء التأنيث له فقالوا : أولاة الآن - كآرملة * وهو من
وله الشر أى قرنه حال ، وقوله لتاء لا يضر الوزن ، لأن ذلك فى
١٥ علم آخر .

/ ٨٢٢

ولما علم بما ذكر من التسبب أن هذا الدعاء عليهم لما تقدم من
سوء أديهم فى مقامهم ، وقبح ما ظهر من فعالهم ، حصل التشوف إلى
ما يبنى لهم ، فقال تعالى ' على طريق " النشر المشوش : (طاعة) أى
(١) من ظ و م ومد ، وفى الأصل : اشل (٢) زيد فى الأصل : و عتاب ،
ولم تكن الزيادة فى ظ و م ومد لحذفها (٣) من م ومد ، وفى الأصل
وظ : فان (٤) من ظ و م ومد ، وفى الأصل : اى (٥) من م ومد ، وفى
الأصل وظ : بهكهم (٦) من ظ و م ومد ، وفى الأصل : القول (٧) من م
ومد ، وفى الأصل وظ : كآدملة - كذا (٨) من م ومد ، وفى الأصل
وظ : من (٩) زيد فى الأصل : سماع ، ولم تكن الزيادة فى ظ و م ومد
لحذفها (١٠) زيد فى الأصل : عاطفا ، ولم تكن الزيادة فى ظ و م ومد
لحذفها (١١) من ظ و م ومد ، وفى الأصل وظ : طريقة .

منهم ﴿وقول معروف﴾ أى بالتسليم والإذعان وحسن الانقياد خير لهم
 مما أظهروا من المحبة فى الطاعة وما كشف 'حالمهم عنه' من الكراهة،
 [و - ٢] نكر الاسمين ليكونا^٢ صالحين للتعظيم وما دونه، ثم سبب
 عنهما قوله مستدا إلى الأمر ما [هو - ٣] لاهله تأكيداً لمضمون
 الكلام: ﴿فاذا عزم الأمر﴾ أى فاذا أمر بالقتال الذى ذكر [فى - ٤] هـ
 أول السورة وغيره من الأوامر أمراً مجزوماً به منزوماً عليه
 ﴿فلو صدقوا الله﴾ أى الملك الأعظم المحيط قدرة وعلماً^١ فى قولهم
 الذى قالوه فى طلب التنزيل ﴿لكان﴾^٢ صدقهم له ﴿خييراً لهم﴾ أى
 من تعلمهم وتسلمهم عنه لوأذا على تقدير^٣ التزل فى تسليم أن فى
 جماعهم عن الأمر وقاعدتهم عنه نوع خير^٤، ويجوز [أن يكون - ٥] ١٠
 "خير" اسماً لا للتفضيل ليفهم أن كذبهم شر لهم.

ولما كان هذا تبيكيتاً لهم^١ من أجل فتورهم عن أمر الله، سبب

[عن - ٢] ذلك الفتور بيان ما يحصل منه من عظيم الفساد وتأثر به

- (١ - ١) من م و مد، وفى الأصل و ظ : عنه حالمهم (٢) زيد من م و مد .
 (٣) من م و مد، وفى الأصل و ظ : ليكونوا (٤) زيد من ظ و م و مد .
 (٥) زيد فى الأصل : للعظم، ولم تكن الزيادة فى ظ و م و مد لحذفها .
 (٦ - ٦) سقط ما بين الرقيين من ظ و م و مد (٧) زيد فى الأصل : أى ،
 ولم تكن الزيادة فى ظ و م و مد لحذفها (٨) من ظ و م و مد، وفى
 الأصل : سبيل (٩) من م و مد، وفى الأصل و ظ : خسر (١٠) زيد فى
 الأصل : على ما حصل، ولم تكن الزيادة فى ظ و م و مد لحذفها .

[من - '] خراب البلاد و شتات العباد في معرض سؤال في أسلوب الخطاب بعد التبيكت و التهديد في أسلوب الغية تنديها على تاهي الغضب و بلوغه الغاية فقال تعالى : ﴿ فهل عسيتم ﴾ أى قسب عن تسرعكم إلى السؤال في أن يأمركم الملك بما يرضيه ، فإذا أجابكم فرحكم^٢ بما يعلم أنه أصلح الأشياء لكم و هو الجهاد كرهتموه و وجههم منه و قدتم^٣ عنه أن يقال لكم لما يرى منكم من الخايل الدالة على ضعف الإيمان : هل يمكن عندكم نوع إمكان و تتوقعون^٤ شيئا من توقع أن يكون حالكم جديرا و خليقا لتغطية علم الدواقب عنكم فتخافون من أنفسكم .

و لما كان المقام لزم الإعراض عن الأمر ، فصل بين " عسى " ١٠ و خبرها بشرطية معبر^٥ فيها بالتولى بصيغة التفعّل إشارة مع نهاية الذم إلى أن المعرض عن أمر الله معرض عما تدعوه الفطرة الأولى القويمة و العقل السديد إلى حسنه ، فهو لا يعرض عنه إلا بمجاهدة منه لنفسه فقال تعالى : ﴿ ان توليتم ﴾ أى بأنفسكم عن الجهاد الذى أمركم به ربكم^٦ الذى عرفكم من فوائده / ما لا مزيد عليه^٧ بما لا يتركه معه عاقل و لا يتخيل ١٥ تركه إلا على سبيل القرض - بما أشارت إليه أداة الشرط - أو حصلت

/ ٨٢٣

(١) زيد من ظ و م و مد (٢) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : فقد رحمكم .
(٣) من مد ، وفى الأصل و ظ و م : تقدتم (٤) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : متوقعون (٥) من مد ، وفى الأصل و ظ و م : تغطية (٦) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : معبرا (٧) زيد فى الأصل : و مريمكم ، ولم تكن الزيادة فى ظ و م و مد لخذفها (٨) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : عنه .

توليتكم بتحصيل محصل أوجبها لكم وزينها في أعينكم حتى فعلتموها،
وهذا المعنى الثاني هو المراد ببنائه للجهول^١ في رواية رويس عن يعقوب^٢
﴿ ان تفسدوا ﴾ أى توفعوا الإفساد العظيم الذى يستمر تجدده^٣ منكم^٤
﴿ فى الارض ﴾ بقتال يكرمه الله ويسخطه^٥ و يغضب أشد غضب على
فاعله و تكونوا فى غاية الجرأة عليه، فان الذى رحمكم بازال ما أنزل
حكم بأن^٦ من جبن عما يرضيه رغبة فى الآخرة اجتراً على [ما - ^٧]
يسخطه حراً فى الدنيا، وقد كنتم فى الجاهلية على ذلك فى القارة من
بعضكم على بعض ونحو ذلك ﴿ وتقطعوا ﴾ تقطعاً عظيماً شديداً كثيراً
منتشراً كبيراً ﴿ ارحامكم ﴾ فتكونوا بذلك أعزة على المؤمنين كما
كنتم أذلة على الكافرين، وأقل ما فى إعراضكم حذلانكم للمؤمنين المجاهدين ١٠
بما قد يكون سبباً لظهور الكافرين عليهم فتكونوا بذلك قد جمعتم بين
[قطيعة - ^٨] ارحامهم^٩ وققدكم لما كان يصل إليكم من منافعهم، فان
كففتهم^{١٠} بعدهم عن قتلهم كنتم مع ما فاتكم من خيرهم [أجبن - ^{١١}]
الناس وأرضاهم بالعار، وإن تعاطيتم الأخذ بأرهم كنتم^{١٢} كن أخذ فى

(١) من م ومد، وفى الأصل وظ : للفعول (٢) راجع نثر المرجان ٥٩٧/٦ .
(٣) فى ظ و مد : تجدده (٤) سقط من ظ و م و مد (٥) من ظ و م
و مد، وفى الأصل : رسوله وسخطه (٦) من م ومد، وفى الأصل وظ ؛
ما (٧) زيد من ظ و م و مد (٨-٨) سقط ما بين الرقيين من ظ و م و مد .
(٩) زيد من م و مد (١٠) من ظ و مد، وفى الأصل وم : ارحامكم .
(١١) من مد، وفى الأصل وظ و مد : كنتم (١٢) من ظ و م و مد،
وفى الأصل : اكنتم .

فعل ما أمر به بعد فواته وان له ذلك، وقد علم من هذا أن من
أمر بالمعروف وجاهد أهل المنكر أمن^١ الإفساد في الأرض وقطيعة
الرحم، ومن تركه وقع فيهما، ويمكن أن يكون "توليم" من ولاية
الامر، فتكون الآية مشيرة إلى ولاية الفجرة ومنفرة بذلك أن اصنع
الامر بالمعروف، وقد وقع ذلك وشهد ما ابتنى عليه من الفساد
والقطيعة، وعزائم الإنكاد^٢ وسوء الصنيعة.

ولما بين لهم ما يكون من تناقل عن أمر الله، لأن الملك لا يطرق
احتمالا في شيء إلا وهو واقع فرقا بين كلامه وكلام غيره، فكيف
بملك الملوك المحيط بكل شيء قدرة وعلما^٣، بين حالهم الذي أنتج لهم
١٠ ذلك، فقال ملتفتا عنهم إيدانا بالفضب مخاطبا لمن جبل على الشفقة على
خلق الله والرحمة لهم إعلاما له بأن هؤلاء قد تحتم شقاؤهم فليسوا بأهل
للشفاعة فيهم ولا للاتى عليهم: ﴿ اوائتت ﴾ أى البعداء البغضاء
﴿ الذين لعنهم الله ﴾ أى طردهم أشد الطرد الملك الأعظم لما ذكر
من إفسادهم وتقطيعهم^٤: ثم سبب عن لعنهم قوله تعالى: ﴿ فاصمهم ﴾
١١ عن الانتفاع بما يسمعون^٥ ﴿ واعمى^٦ ابصارهم ﴾ عن الارتفاق بما يبصرون،

(١) من مد، وفي الأصل وظ وم: امر (٢) من م ومد، وفي الأصل
وظ: الانكار (٣) من ظ وم ومد، وفي الأصل: علمه (٤-٥) من ظ وم
ومد، وفي الأصل: الملك العظيم الكبير طردهم أشد الطرد (٥) من ظ
وم ومد، وفي الأصل: تقطيعهم (٦) من م ومد، وفي الأصل وظ:
يسمعونه.

فليس سماعهم سماع ادكاز، ولا إصارهم إصار اعتبار، فلا سماع لهم ولا إصار.

ولما أخبر بذلك فكان ربما سأل من لا يبي الكلام حق وعيه عن السبب الموجب للغن المسبب للصم^٢ والعوى، أجابه^٣ بقوله منكرا موجها مظهرا لتاء الفعل إشارة إلى أن المأمور به صرف جميع الهمة إلى هـ التأمل: ﴿ أفلا يتدبرون ﴾ أى كل من له أهلية التدبر / بقلوب مفتحة منشحة ليهتدوا إلى [كل -^٤] خير ﴿ القرآن ﴾ بأن يجهدوا أنفسهم فى أن يتفكروا فى الكتاب الجامع لكل خير الفارق بين كل ملبس تفكر من ينظر فى أدبار الأمور وماذا يلزم من عواقبها ليعلموا أنه لا عون^٥ على الإصلاح فى الأرض و صلة الأرحام والإخلاص لله فى ١٠ لزوم كل طاعة والبراءة من كل معصية مثل الأمر بالمعروف من الجهاد بالسيف وما دونه، وربما دل إظهار التاء على أن ذلك من أظهر ما فى القرآن من المعانى، فلا يحتاج فى العثور عليه إلى كبير تدبر - والله أعلم .
ولما كان الاستفهام إنكاريا فكان معناه نفيا، فهو لكونه^٦ داخلا على النفي نفي له فصار إثباتا، فكان كأنه قيل: هل يحددون ١٥ التدبر تجديدا مستمرا لترك قلوبهم به وتير بصائرهم له، فيكفوا عن

(١) سقط من ظ و م ومد (٢) من م ومد، وفى الأصل وظ: عن الصمم .
(٣) من ظ و م ومد، وفى الأصل: اجابهم (٤) زيد من م ومد (٥) من م ومد، وفى الأصل وظ: يجوز (٦) من ظ و م ومد، وفى الأصل: لكنه .

الإفساد و التقطيع ، عادله بقوله مشبها للقلوب بالصناديق دالا على ذلك
 التشبيه بذكر ما هو مختص بالصناديق من الأفعال : (أم على قلوب)
 من قلوب الغافلين لذلك ، و نكرها لتبعضها و تحقيرها بتعظيم
 قسوتها (أفألهاء) أى الحقيقة بها الجديرة بأن تضاف إليها ، فهى لذلك
 ٥ لا تنى شيئا و لا تفهم أمرا و لا تزداد إلا غباوة و عنادا ، لأنها لا تقدر
 على التدبر ، قال القشيري : فلا تدخلها زواجر التنيه و لا ينسبط عليها
 شعاع العلم ، فلا يحصل لهم فهم الخطاب ، و الباب إذا كان مقفلا فكما
 لا يدخل فيه شيء فلا يخرج ما فيه ، فلا كفرهم يخرج و لا الإيمان الذي
 يدعون إليه يدخل - انتهى . و الإضافة تشعر بأن [بعض - ٢] المتولين
 ١٠ على قلوبهم أقفال ، لكن ليست متمكنة فيها ، فهو سبحانه يفتحها بالتوبة
 عليهم ٢ إذا أراد ٢ . و أما الأولون فلا صلاحية لهم ، و فى هذه
 الآية اعظم حاث على قبول ' أوامر الله لاسيما الجهاد ' فى سبيله ' .
 و أشد زاجر عن الإعراض عنه لأن حاصلها أنه لمن من أعرض عنه
 لكونه لا يتدبر القرآن مع وضوحه . يسره يعلم فوائد الجهاد الداعية إليه
 ١٥ المحيية فيه ، فكان [كأن - ٣] قلبه مقفل ، و الآية من الاحتباك :

(١) من م و مد ، و فى الأصل و ظ : الحقيرة (٢) زيد من ظ و م و مد .
 (٣-٢) و قم فى الأصل بعد « سبحانه » و الترتيب من ظ و م و مد (٤) من
 م و مد ، و فى الأصل و ظ : قلوب (٥-٥) سقط ما بين الرقين من ظ و م
 و مد (٦) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : للحية (٧) زيد من م و مد .

ذكر التدبر أولا دليلا على ضده ثانيا، و الأفعال ثانيا دليلا على ضدها
أولا، وسره أنه ذكر نتيجة الخير الكافلة بالسعادة أولا و سبب الشر
الجامع للشقاوة ثانيا .

ولما أخبر سبحانه و تعالى بأفعال قلوبهم . بين منشأ ذلك . فقال
مؤكدّا تنبيها [لمن لا يهتم به - ١] على أنه مما ينبغي الاهتمام بالنظر
فيه ليخلص الإنسان نفسه منه ، و تكذيبا لمن يقال : إن ذلك حسن :
(ان الذين ارتدوا) أى عالجوا نفوسهم فى منازعة الفطرة الأولى
فى الرجوع عن الإسلام ، وهو المراد بقوله : (على أديارهم) أى من
أهل الكتاب و غيرهم ، فقلبوا وجوه الأمور إلى ظهورها ، فوقعوا
فى الضلال فكفروا .

١٠

ولما كان الذى يلامون عليه ترك ما أتاهم به النبي صلى الله عليه
وسلم مما أوحاه الله سبحانه إليه من الشريعة ، لا ما فى غرائزهم من الملة
التى / يكفى فى الهداية إليها نور العقل ، وكان الذم لاحقا بهم ولو كان
ارتدادهم فى أدنى وقت ، أثبت الجار فقال : (من بعد ما تبين) غاية
البيان^٢ الذى لا خفاء معه بوجه ما و ظهر غاية الظهور^٣ (لهم) بالدلائل ١٥
التى هى من شدة ظهورها غنية عن 'بيان مبين' (الهدى لا) أى
الذى أتاهم به رسولنا صلى الله عليه وسلم .

(١) زيد من م و مد (٢) من مد ، و فى الأصل و ظ و م : منازعتهم .
(٣-٢) سقط ما بين الرقيين من ظ و م و مد (٤-٤) من ظ و م و مد ،
و فى الأصل : البيان المبين .

ولما كانوا قد أحرقوا بذلك أنفسهم وابتعدوها به غاية البعد عن كل خير، عبر عن المعنى بما يدل على ذلك فقال تعالى: ﴿الشيطان﴾ أى المحترق باللغة البعيد من الرحمة ﴿سول﴾ أى حسن ﴿لهم﴾ بزيينه وإغوائه الذى حصل لهم منه استرخاء فى عزائمهم وقصور فى همهم فجروا معه فى مراده فى طول الأمل، والإكثار من موافقة الرأى والامانى من جميع الشهوات والعلل، بعد أن زين لهم سوء العمل، بمكين الله له منهم، وهذا لما علم سبحانه منهم حال الفطرة الأولى ﴿املى لهم﴾ أى أطال فى ذلك ووسع بتكرار ذلك عليهم على تعاقب الملون ومر الجديدين حتى نسوا المواعظ وأعرضوا عن الذكر ١ - هذا على قراءة الجماعة بفتح الهمزة واللام، وأما على قراءة البصريين بضم الهمزة وكسر اللام فالمراد أن الله تعالى هو المولى - أى الممهل - لهم بإطالة العمر وإسباغ النعم، وتسهيل الامانى والحلم، عن المعالجة بالنقم، حتى اغتروا، وهى ايضا موافقة لقلبه تعالى "ستسترجعهم من حيث لا يعلمون واملى لهم" ان كيدى متين، وأما فى قراءة

(١) زيد فى الأصل: مبينا ان دليلهم، ولم تكن الزيادة فى ظ و م، مد
لحذفها (٢) زيد فى الأصل: رن و، ولم تكن الزيادة فى ظ و م و مد
لحذفها (٣) من ض و م و مد، وفى الأصل: فتورهم (٤) من م و مد، وفى
الأصل و ظ عملهم (٥) سقط ما بين الرقنين من ظ و م و مد (٦) زيد فى
الأصل: انهم، ولم تكن الزيادة فى ظ و م و مد لحذفها (٧) راجع بشر
المرحان ١٠١ (٨) سقط من ظ و م و مد.

ابی عمر: بفتح الیاء فهو 'فمر ماض مبی للفعول، ودل علی ان المبی هو
الله سبحانه وتعالی قراءة یعقوب: ما كان الیاء علی أنه مضارع
همزته للتکلم .

ولما بین تسلطه الشیطان علیهم، بین سیه فقال: (ذلك)
ای الامر البعید من الخیر وما دل علیہ صریح العقل (باهم) ای هـ
بسبب^۲ أن هؤلاء المتوین (قالوا للذین کرهوا ما) ای جمیع ما (نزل الله)
ای الملك الاعظم علی التدریج بحسب الوقائع تنزیلا فیہ إعجاز الحق
فی بلاغة التركیب مع فصاحة المفردات وجزالتها مع السهولة فی النطق
والعذوبة فی السمع والملازمة للطبع^۳ كما يشهد به کل ذوق من الأغیاء
والاذکیاء علی تباينهم فی مراتب الغیابة والدکاء، وإعجاز آخر لهم ۱۰
فی رصانة المعنی وحکته، وثالث^۴ فی مطابقتها للحال الذی اقتضى نزوله
مطابقة یعجز الخلق عن الإتیان بمثلها، ورابع: نظمه مع ما نزل قبله
من آیات، لا علی تریب النزول، بل علی ما اقتضته الحکمة الی تنضال^۵
دونها الأفكار، وتولی خاصته من جلالها علی الأدبار، بصائر اولی
الابصار، هؤلاء المقول لهم هذا الكلام هم - والله أعلم - المصارحون ۱۵
بالکفر، قالوا لهم بعد هذه الأدلة من الإعجازات، وما تقدمها من

(۱) من مد، وفی الأصل و ظ و م: همی (۲) من م و مد، وفی الأصل
و ظ: تسلط، (۳) من م و مد، وفی الأصل و ظ: سبب (۴) من م و مد،
وفی الأصل و ظ: فی الطبع (۵) فی م: ثابت (۶) من ظ و م و مد، وفی
الأصل: یتضال .

الآيات البينات الواضحات: ﴿ سنطيعكم ﴾ بوحمد صادق لاخلف فيه
 ﴿ في بعض الامر ﴾ وهو القتال في سبيل الله الذي تقدم أنهم عند
 نزول سورة يذكر بها يصيرون كالذي يغشى عليه من الموت، [فأتم في
 أمان - ١] من أن نقاتلكم أبدا، فانا إنما أرسلنا الأمان على دمانا
 هـ و أموالنا، و الذي نجه بما ينزل هو التأمين لمن أقر بكلمة الإسلام
 و القناعة منه بالظاهر و الوعد العام بالتبسط في البلاد و التوسعة في الأرزاق
 و نحو ذلك، فكانوا بذلك كفره فان الدين لا يتجزأ، فمن أضاع من
 أصوله شيئا فقد أضاعه كله. و التقييد ببعض يفهم أنهم لا يطيعونهم في
 البعض الآخر، و هو إظهار الإسلام و التصور بصورة المسألة، و ذلك
 ١٠ كله بأن الله تعالى جبلهم جبلة هيأهم بها لمثل هذا، فلما قالوا مضيعين
 لما من عليهم من غريزة العقل استحقوا في مجارى عاداتنا لاختيارهم طاعة
 العدو - مع تعيب علم العواقب عنهم - أن يخذلوا و يسلط عليهم ليكون
 أخدم في الظاهر من أطاعوه في الباطن، و لو أنهم استمسكوا بدينهم
 و كانوا مع أهله يدا على من سواهم لم يقدر عليهم عدو، و لا طرقهم
 ١٥ طارقة يكرهونها سوء.

(١) سقط من ظ و م و مد (٢-٢) من م و مد، و في الأصل و ظ: هذه
 السورة (٣-٣) من م و مد، و في الأصل و ظ: كالغشى عليهم (٤) زيد من
 م و مد (٥-٥) من مد، و في الأصل و ظ: أرسلنا الأمان، و في م: أرسلنا
 للأمان (٦) من ظ و م و مد، و في الأصل: باسط منه (٧-٧) من ظ و م
 و مد، و في الأصل: في الدين (٨) من م و مد، و في الأصل و ظ: قنائب.
 (٩) زيد بعده في الأصل: أبدا، و لم تكن الزيادة في ظ و م و مد لحذفها.

ولما كان من له أدنى عقل لا ينجون إلا [إذا - ١] ظن أن حياته^٢
تخفى ليأمن عاقبتها، صور قاحة ما ارتكبه فقال: ﴿ والله ﴾ أى
قالوا ذلك والحال أن الملك الأعظم المحيط بكل شيء علما وقدره
﴿ يعلم ﴾ على^٣ مر الأوقات ﴿ اسرارهم ﴾ أى كلها هذا الذى [أنشأه - ٤]
عليهم وغيره مما فى ضمائرهم^٥ لم يبرز على ألسنتهم، ولعلهم لم يعلوه^٥
[هم - ٤] فضلا عن أقوالهم التى تحدثت بها ألسنتهم، فإن بذلك أنه
لا أدبان لهم ولا عقول ولا مروءات .

ولما بين تعالى إحاطة علمه بهم، أتبعه إحاطة قدرته فقال تعالى
مسبيا عن حياتهم وهم فى القبضة بما لا يخفى مما يريدون به صيانة أنفسهم
عن القتل معبرا بالاستفهام تنبيها على أن حالهم^٦ بما يجاوزون^٦ به على^{١٠}
هذا الاستحقاق له من البشاعة والقباحة والفظاعة^٧ ما يحق^٨ السؤال
عنه لأجله [فقال - ٤]: ﴿ فكيف ﴾ أى حالهم ﴿ إذا توفهم الملائكة ﴾
أى قبضت رسلنا وهم ملك الموت وأعوانه أرواحهم^٩ كاملة، فجازتها
إلى دار الجزاء مقطوعة عن جميع أسبابهم [وأنسابهم - ٤] فلم ينفعهم
تقاعدهم^{١٠} عن الجهاد فى تأخير^{١١} آجالهم، وصور حالهم وقت توفهم^{١٥}

- (١) زيد من ظ و م و مد (٢) من م و مد، وفى الأصل و ظ: حياتهم.
(٣) سقط من م (٤) زيد من م و مد (٥) من م و مد، وفى الأصل و ظ: لما.
(٦ - ٦) من ظ و م و مد، وفى الأصل: فيما يجاوزونه (٧) من ظ و م
و مد، وفى الأصل: الفظاظة (٨) من ظ و م و مد، وفى الأصل: يخف -
كذا (٩) وقع فى الأصل بعده « رسلنا » والترتيب من ظ و م و مد.
(١٠) من مد، وفى الأصل و ظ و م: مقاعدهم (١١) من م و مد، وفى
الأصل و ظ: تأخر .

فقال: ﴿يضربون﴾ أى يتابعون فى حال التوفية ضربهم ﴿وجوهمهم﴾
التي هى أشرف جوارحهم التي جنبوا عن الحرب صيانة [لها - ١] عن
ضرب الكفار . ولما كان حالهم فى جنبهم مقتضيا لضرب الأتقاء ،
صوره بأشنع صورته فقال: ﴿وادبارهم﴾ التي ضربها أدل ما يكون
هـ على هوان المضروب وسفاته ثم^٢ اتصل بعد ذلك [آلاهمهم وعذابهم
وهوانهم إلى ما لا آخر له .

ولما كان كفران النعم يوجب - ٢ [مع إجلال النعم] إبطال ما
تقدم من الحمد قال: ﴿ذلك﴾ أى الأمر العظيم الإهانة من [فعل - ١]
رسلنا [بهم - ٢] ﴿بأنهم اتبعوا﴾ أى عاجلوا فطرم الأولى فى أن
١٠ تبعوا^١ أعادنا منهم^٢ ﴿ما أسخط الله﴾ أى الملك الأعظم وهو العمل
بمعاصيه من موالاته أعدائه ومناوأة أوليائه وغير ذلك .

ولما كان فعل ما يسخط قد يكون مع / الغفلة عن أنه يسخط ،
بين أنهم ليسوا كذلك فقال تعالى: ﴿وكرهوا﴾ أى^١ بالإشراك
﴿رضوانه﴾ بكراهتهم [أعظم - ١] أسباب رضاه وهو الإيمان ،
١٥ فهم لما دونه بالتعود عن سائر الطاعات أكرهه ، لأن ذلك ظاهر غاية

(١) زيد من م ومد (٢) من ظ وم ومد ، وفى الأصل : صهم (٣) زيد من
ظ وم ومد (٤) من ظ وم ومد ، وفى الأصل : التعم (٥) من ظ وم
ومد ، وفى الأصل : اتبعوا (٦ - ٦) سقط ما بين الرقيين من ظ وم ومد .
(٧) سقط من ظ وم ومد (٨) زيد فى الأصل : أى ، ولم تكن الزيادة فى
ظ وم ومد فحذفناها .

الظهور في أنه مسخط ففاعله^١ مع ذلك غير معذور في ترك النظر فيه
 (فاجبط) أى فلذلك تسبب عنه أنه أفسد (اعمالهم ع) الصالحة
 فأسقطها بحيث لم يبق لها وزن^٢ أصلا لتضييع الأساس من مكارم
 الأخلاق من قرى الضيف والأخذ يد الضيف والصدقة والإعتاق
 وغير ذلك من وجوه الإرفاق .

٥

ولما صور سبحانه ما أثرته خياتهم بأقبح صورته ، فإن [به - ٢]
 أنه ما حملهم على ما فعلوه إلا جهلهم وسفاهتهم ، فأنتج إهانتهم بالتبكيث
 فقال عاطفا على ما تقديره : أعللوا حين قالوا ما يسخطنا أنا نعلم سرهم
 وبحوام ، وأن قدرتنا محيطة بهم^٣ ليكونوا قد وطنوا أنفسهم على أنا
 نظهر للناس ما يكتُمونه وناخذهم أخذا ويلا فيكونوا أجمل الجهلة : ١٠
 (ام) حسبوا لضعف عقولهم - بما أفهمه التعبير بالحسبان - هكذا كان
 الأصل ، ولكنه عبر بما دل على الآفة التي أدتهم إلى ذلك فقال تعالى :
 (حسب الذين في قلوبهم) التي إذا فسدت فسد جميع أجسادهم
 (مرض) أى آفة لا طب لها^٤ حسبانا هو^٥ في غاية الثبات بما دل عليه
 التأكيد في قوله سبحانه وتعالى : (ان لن يخرج الله) أى يبرز من هو ١٥
 محيط بصفات الكمال للرسول صلى الله عليه وسلم والمؤمنين رضوان الله عليهم

(١) من ظ و م و مد ، وفي الأصل : و فاعله (٢) من ظ و م و مد ، وفي
 الأصل : وزنا (٣) زيد من م و مد (٤) من م و مد ، وفي الأصل : و ظ :
 بنا (٥ - ٥) من ظ و م و مد ، وفي الأصل : حسبانهم (٦) زيد في الأصل :
 الجمال والعظمة ، ولم تكن الزيادة في ظ و م و مد فحذفناها .

على سبيل التجديد و الاستمرار ﴿اضفانهم ه﴾ أى ميلهم و ما
 يبطونهم [فى - ١] "دواخل أكشاحهم" من اعوجاجهم الدال على احقادهم،
 وهى أنهم كآتمون عداوة فى قلوبهم مصرون عليها يترقبون الدوائر
 لانتهاز فرصتها، ليس الامر كما توهموا بل الله يفضحهم و يكشف تلبسهم .
 ٥ ولما ٢ علم من ذلك إحاطة عليه سبحانه و تعالى و شمول قدرته علم
 ما له سبحانه من باهر العظمة و قاهر العزة، فنقل الكلام إلى أسلوبها تنبيها
 على ذلك عاطفا على ما تقديره: خابت ٣ ظنونهم و قالت ٤ آراؤهم فلنخرجن ٥
 ما يبالبون فى ستره حتى لاندع منه شيئا يريدون إخفاءه ٦ إلا كشفناه
 و أبدياته للناس و أوضناه، فانا نعلمهم و نعلم ذلك منهم من قبل أن
 ١٠ نخلفهم، فلو نشاء لفضحنهم حتى يعرفهم الناس أجمعون، فلا يخفى منهم
 أحد على أحد [منهم - ٨] فقال تعالى: ﴿ولو﴾ و يجوز أن تكون
 واوه للحال أى أم حسبوا ذلك و الحال أنا لو ﴿نشاء﴾ أى وقعت
 منا مشيئة الآن أو قبله أو بعده . ولما كانوا لشدة جهلهم لا يتصورون
 أن سرائرهم كلها معلومة مقدور / على أن يعلمها بشر ٧ مثلهم، أكد قوله:

/ ٨٢٨

(١) زيد من ظ و م و مد (٢-٢) من ظ و م و مد، وفى الأصل: داخل
 حشائهم (٣) زيد فى الأصل: كان قد، ولم تكن الزيادة فى ظ و م و مد
 لحذفناها (٤) من ظ و مد، وفى الأصل: حات (٥) من مد، وفى الأصل
 و ظ و م: قالت (٦) زيد فى الأصل و ظ: على، ولم تكن الزيادة فى م و مد
 لحذفناها (٧) من ظ و م و مد، وفى الأصل: خفاءه (٨) زيد من م و مد .
 (٩) من م و مد، وفى الأصل و ظ: بشد .

(لَا رَيْبَ لَكُمْ) 'أى رؤية تامة كاشفة لك الغطاء عنهم' (فلعرفتهم)
 أى قعقت رؤيتك لإيام معرفتك لهم أنت بخصوصك (بسينهم) 'أى
 بسبب علاماتهم التى نجعلها عالية عليهم [غالبه لهم - '] فى إظهار
 ضمائرهم عليها لا' يقدرون على مدافعتها بوجه ، ولم يذكرهم سبحانه بأسمائهم
 إبقاءً على قراباتهم المخلصين من الفتن .

و لما انقضى ما علق بالمشية بما كان ممكنا له فى الماضى وغيره ،
 عطف عليه ما يحزه له بما كشف من أمرهم فى المستقبل فقال مؤكدا
 لاستبعاد من يستبعد ذلك منهم أو من شاركهم فى مرض القلب من
 غيرهم فقال فى جواب قسم محذوف دل عليه باللام : (ولتعرفتهم)
 أى بعد هذا الوقت معرفة تتجدد بحسب تجديد أقوالهم مستمرة باستمرار ١٠
 ضمائرهم الحية وإسرارهم (فى لحن القول) أى الصادر منهم ، ولحنه
 فحواه أى معناه ومذهبه [و - '] ما يدل عليه ويلوح به من مثله
 عن حقائقه إلى عواقبه وما " يؤل إليه " أمره بما يخفى على غيرك ،

(١-١) سقط ما بين الرقين من ظ و م ومد (٢) زيد من م ، ومد (٣) من
 ظ و م ومد ، وفى الأصل : فلا (٤) من مد ، وفى الأصل و ظ و م :
 انفا (٥) من مد ، وفى الأصل و ظ و م : المخلصون (٦) من ظ و م
 ومد ، وفى الأصل : شاكلهم (٧) زيد فى الأصل : بقوله تعالى ، ولم تكن
 الزيادة فى ظ و م ومد لاختلافها (٨) من ظ و م ومد ، وفى الأصل :
 القول (٩) من ظ و م ، وفى الأصل : نجواه (١٠) زيد من ظ و م ومد
 (١١-١١) من م ومد ، وفى الأصل و ظ : يدل عليه .

وقال ابن برجان : هو ما تنحو إليه بلسانك أى تميل إليه ليقط لك صاحبك وتخفيه على من لم يكن له عهد بمراكك ، وعلى القول بالتحقيق قلن القول ما يدير من غرض الكلام وخفيات الخطاب وسباق اللفظ وهيئة السحنة حال القول وإن لم يرد المتكلم أن يظهره ولكنه على الأغلب يقله حالا ، فلا يقدر على كل كلمته وإن كان فى تكليمه معتمدا على ذلك ، وحقيقته حال بلوح عن السر وإظهار كلام الباطن يكاد يناقض كلام اللسان بحال خفية ومعان يقف عليها باطن التخاطب [و-٢] قال :

ولقد لحنت لكم لكيما تفقهوا" ولاحن يعرفه ذوو الآلباب
١٠ وقال [آخر-٢] :

عينك قد دلنا عيناى منك على أشياء لولاها ما كنت أدريها
وقال أبو حيان : كانوا اصطلاحوا على ألفاظ يخاطبون بها الرسول صلى الله عليه وسلم عما ظاهره حسن ويعنون به القبيح ، وقال الأصمهاى :
وقيل للخطىء : لاحن لأنه يعدل بالكلام عن الصواب : وقال البغوى :
١٥ للحن^٩ وجهان^٩ : صواب [وخطأ - ١٠] . فالفعل من الصواب لحن يلحن

(١) من م ومد ، وفى الأصل وظ : تمثل (٢) من م ومد ، وفى الأصل وظ : يتناقص (٣) زيد من ظ وم ومد (٤) من مد ، وفى الأصل وظ وم : تفهموا : ٥ ، من م ومد ، وفى الأصل وظ : دلنا (٦) راجع البحر المحيط ٨٥/٨ .
(٧) فى معالم التنزيل بهامش الباب ٦/ ١٥٣ (٨) من م ومد والمعلم ، وفى الأصل وظ : لاحن (٩) زيدت الواو فى الأصل ولم تكن الزيادة فى م ومد والمعلم لخذناهما (١٠) زيد من ظ وم ومد والمعلم .

لحنا فهو لحز - إذا فطن' للشيء، و الفعل من الخطأ لحن يلحن لحنا
 فهو لاحن، و الأصل فيه إزالة الكلام عن جهته، [قال - ٢]: فكان
 بعد هذا لا يتكلم منافق عند النبي صلى الله عليه وسلم إلا عرفه، و قال
 الثعلبي: وعن أنس رضى الله عنه: ما خفى على رسول الله صلى الله عليه
 وسلم بعد نزول هذه الآية شيء من المنافقين، [كان يعرفهم بسيماهم، ه
 و لقد كنا فى غزوة وفيها سبعة من المنافقين - ٢] يشكرهم الناس فامروا
 ذات ليلة وأصبحوا على جهة كل واحد منهم مكتوب "هذا منافق"
 و مثل ابن عباس رضى الله عنهم بقولهم "ما لنا ان اطعنا من الثواب"
 قال: ولا / يقولون: [ما لنا - ٥] إن عصينا من العقاب^١.

٨٢٩ /

ولما أخبر سبحانه أنه يعلم ظواهرهم وبواطنهم، وأنه يحلهم لنيه ١٠
 صلى الله عليه وسلم فى صور ما يخفوه من أقوالهم، و أكد ذلك
 لعله بشكرهم^٢ فيه، واجههم بالتبكيك زيادة فى إهانتهم عاما لغيرهم إعلاما
 بأنه محيط بالكل^٣ فقال عاطفا على ما تقديره: فانه يعلم أقوالكم:
 (و الله) أى بما له من صفات الكمال^٤ (يعلم اعمالكم^٥) كلها الفعلية
 و القولية جليها وخفيها، علما^٦ ثابتا غيبيا و علما راسخا شهوديا يتجدد ١٥

(١) من م و مد و العالم، وفى الأصل و ظ: تفظن (٢) زيد من م و مد
 و العالم (٣) زيد من م و مد (٤) من م و مد، وفى الأصل و ظ: شكرهم.
 (٥) زيد من م و مد (٦) من م و مد، وفى الأصل: العقبات.
 (٧) من م و مد، وفى الأصل: بشكرهم (٨) من م و مد، وفى
 الأصل: للكل (٩) سقط من م و مد (١٠) زيد فى الأصل: شائيا،
 ولم تكن الزيادة فى م و مد مخذلتاها.

بحسب تحددها مستمرا باستمرار ذلك .

ولما أخبر سبحانه أنه يعرفهم لديه صلى الله عليه وسلم ، أتبعه
الإخبار بأنه يعرفهم لسكافة المؤمنين أيضا ، فقال مؤكدا لأجل ظنهم
أن عندهم من الملكة الشديدة و العقل الرصين ما يخفون به أمورهم :
٥ ﴿ ولنبونكم ﴾ أى نعاملكم معاملة المتلى بأن نخالطكم بما لنا من صفات
العظمة بالأوامر الشديدة على النفوس و النواهي الكريمة إليها والمصائب ،
خطة ميلة محيلة ، وهكذا التقدير فى الفعلين الآتين فى قراءة الجماعة ٢
بالتون جريا على الأسلوب الاول ، وفى قراءة أبى بكر عن عاصم بالياء
الضمير لله تعالى الذى هو محيط بصفات ٢ العظمة الراجعة إلى القهر
١٠ وغيرها من صفات الإكرام ٥ الآتلة إلى الإنعام ، فهو فى غاية الموافقة
لقراءة التون ﴿ حتى نعلم ﴾ بالابتلاء علما شهوديا يشهده غيرنا مطابقا
لما كنا نعلمه علما غيبيا فستخرج ٦ من سراركم ما كونه فيكم [وجلبناكم
عليه بما لا يعلمه أحد منكم - ٧] بل ولا تعلمونه أتم حق عليه
﴿ المجتهدين منكم ﴾ فى القتال و [فى - ٧] سائر الأعمال والشدائد
١٥ والأحوال امثالاً للأمر بذلك .

ولما كان عماد الجهاد الصبر على المكروه ، قال تأكيداً لأمره :

(١) سقط من ظ و م ومد (٢) راجع نثر المرجان ٦/٦٠٦ (٣) زيد فى الأصل :
الكمال ، ولم تكن الزيادة فى ظ و م ومد فحذفناها (٤) من ظ و م ومد ،
وفى الأصل : غيره (٥) من ظ و م ومد ، وفى الأصل : القدرة (٦) من م
ومد ، وفى الأصل و ظ : فيخرج (٧) زيد من م ومد .

(والصبرين لا) أى على شدائد الجهاد وغيره من الإنكاد . قال القشيري :
 فبالابتلاء والامتحان تبين جواهر الرجال ، فيظهر المخلص ويتضح المذاق
 وينكشف المناق . ولما نصب معيارا للعلم بالذوات ، أتبعه مسبارا^١ للعرقة
 للأخبار ، فقال عاطفا على "نظم" في رواية الجماعة وعلى "نبلو" في
 الرواية عن يعقوب باسكان الوار : (ونبلوا أخباركم) أى نخالطها^٢ بان ه
 نسلط عليها من يحرفها فيجعل حسنها قبيحا وقبيحا مليحا^٣ ليظهر للناس العامل
 لله^٤ والعامل للشيطان ، فان العامل لله إذا سمي قبيحا باسم الحسن علم أن
 ذلك إحسان^٥ من الله إليه فيستحي منه ويرجع إليه ، وإذا سمي حسنة
 باسم القبيح واشتهر به علم أن ذلك لطف من الله به كيلا يدركه العجب
 أو بهاجمه الرياء فيزيد في إحسانه ، والعامل للشيطان يزداد في القباح :
 لأن شهرته عند الناس / محط نظره ، ويرجع عن^٦ الحسن لأنه لم يوصله
 إلى ما أراد به من ثناء الناس عليه بالخبر ولم يؤكد بنا ، وفي قراءة يعقوب^٧
 إشارة إلى أن إحالة حال الخبر بعد ظهور خوره أسهل من إحالة قبل
 ظهوره ، وعن الفضيل أنه كان إذا قرأ هذه الآية بكى وقال : اللهم
 لا تلبنا فانك إن بولتنا هتكت أستارنا وفضحتنا .

١٥

(١) من ظ و م و مد ، وفي الأصل : معيارا (٢) من ظ و م و مد ، وفي
 الأصل : انما بعلينا (٣) من م و مد ، وفي الأصل و ظ : حسنا (٤) من ظ
 و م و مد ، وفي الأصل : به (٥) من ظ و م و مد ، وفي الأصل : احساقا .
 (٦) (من مد ، وفي الأصل و ظ و م : بهاجه (٧) من م و مد ، وفي الأصل
 و ظ : في (٨) راجع نشر المرجان ٦/٦٠٦ .

ولما جرت العادة بأن الإنسان لا يعذب ولا يهدد إلا من ضره
كما تقدم من الإخبار بنكالهم وقبيح أعمالهم مهيناً^٢ للسؤال عن ذلك
فاستأنف قوله مؤكداً لظنهم أنهم هم الغالبون لحزب الله :
(ان الذين كفروا) أى غطوا ما دلت عليه عقولهم من ظاهر آيات الله
٥ لاسيما بعد إرسال الرسول المؤيد بواضح المعجزات صلى الله عليه وسلم
(وصدوا) أى امتنعوا ومنعوا غيرهم زيادة في كفرهم (عن سبيل الله)
أى الطريق الواضح الذى نهجه الملك الاعظم . ولما كان أكثر السياق
للساترين بكفرهم ، أدغم في قوله : (وشاقوا الرسول) أى الكامل
في الرسالية المعروف غاية المعرفة .

١٠ ولما كان سبحانه قد عفا عن إهمال الدليل العقلى على الوحدانية
قبل الإرسال ، قال مثبتاً الجار إعلاما بأنه لا يغفر لمضيعة بعد الإرسال
ولو في أدنى وقت : (من بعد ما تبين) أى غايبة التبين بالمعجز^٥
(لهم الهدى لا) بحيث صار ظاهرا بنفسه غير محتاج بما أظهره الرسول
من الخوارق إلى مبين ، ومنه ما أخبرت به الكتب القديمة الإلهية .
١٥ ولما كان المناصب للرسول إنما ناصب من أرسله ، دل على ذلك بقوله
معربا له من انفاء دلالة على عدم التسيب^٦ بمعنى أن عدم هذا الضر

(١) من م ومد ، وفي الأصل و ظ : جرى (٢) سقط من م ومد (٣) من م
ومد ، وفي الأصل و ظ : مهشأ (٤) من م ومد ، وفي الأصل و ظ : في
كفرهم (٥) من م ومد ، وفي الأصل و ظ : بالمعجز (٦) زيد في الأصل :
أى ، ولم تكن الزيادة في ظ وم ومد فحذفها (٧) من م ومد ، وفي الأصل
و ظ : التسيب .

موجود عملوا أو لم يعملوا وجدوا أو لم يجدوا ' (لن يضروا الله)
 أى ملك الملوك، ولم يقل: الرسول (شيئا) أى كثيرا ولا قليلا
 من ضرر بما تجمعوا عليه من الكفر والصد.

ولما كان التقدير: إما ضروا أنفسهم ناجزا بأنهم أتبعوها بما
 لم 'يغن عنهم' شيئا، عطف عليه: (وسيحبط) أى يفسد فيطل بوعده
 لاخلف فيه (اعمالهم) من المحاسن لبناتها من المناق [على غير أساس
 ثابت، فهو إنما يرائى بها، ومن المجاهر على غير -] أساس أصلا،
 فلا ينفعهم شيء منها، ومن المكاييد التي يريدون بها توهين الإسلام ونجعل
 تدميرهم بها في تدميرهم وإن تناهوا في إحكامها، فلا تضرهم إلا عكس
 مرادهم سواء.

١٠

ولما حدى ما تقدم كله من ترغيب المخلص وترهيب المتردد
 والمبطل إلى الإخلاص ودعا إلى ذلك مع بيان أنه لا غرض أصلا،
 وإنما هو رحمة ولطف وإحسان [و -] من، أتج قوله مناديا من
 احتاج إلى النداء من نوع بعد لاحتياجه إلى ذلك وعدم مبادرته قبله:
 (يأياها الذين آمنوا) أى أقروا بالسنتهم (اطيعوا الله) أى الملك ١٥

(١) من م ومد، وفي الأصل وظ: لم يجدوا (٢-٤) من م ومد، وفي
 الأصل وظ: تعرفهم (٢) من م ومد، وفي الأصل وظ: يحبط (٤) زيد
 من ظ وم ومد (٥) من ظ وم ومد، وفي الأصل: وسوى (٦) من ظ
 وم ومد، وفي الأصل: بيانه (٧) زيد من م ومد (٨-٨) من م ومد،
 وفي الأصل وظ: بنوع (٩) من مد، وفي الأصل وظ وم: منادته.

الاعظم تصديقاً لدعواكم طاعته^١ بشدة الاجتهاد فيها / انها خالصة،
وعظم الرسول صلى الله عليه وسلم بافراده فقال تعالى: ﴿واطيعوا الرسول﴾
لان طاعته من^٢ طاعة الذى أرسله، فاذا فعلتم ذلك حققت^٣ أنفسكم
وأعمالكم كما مضى اول السورة، فتكون صحيحة ببنائها على الطاعة^٤
٥ بتصحيح النيات و تصفيتها مع الإحسان للصورة فى الظاهر ليكمل العمل
صورة و روحاً .

ولما كانت الطاعة قد تحمل على إقامة الصورة الظاهرة، قال منبها على
الإخلاص لتكمل حساً ومعنى: ﴿ولا تبطلوا أعمالكم﴾ أى بمصيبتها،
فان الأعمال الصالحة إذا نوى بها ما لا يرضيها بطلت وإن كانت فى
١٠ الذروة من حسن الصورة، فكانت صورة بلا معنى، فهى مما يكون
هباءً منثوراً مثل ما فعل أولئك المظهرون للإيمان المبطنون للشاقة
بالتفاق و الرياء و العجب و الم^٥ و الأذى و نحو ذلك من المعاصى،
ولكن السياق بسياقه و لحاقه يدل على أن الكفر هو المراد الاعظم
بذلك، والآية [من الاحتباك - ٦]: ذكر الطاعة أولاً دليلاً على المعصية
١٥ ثانياً، و الإبطال ثانياً دليلاً على الصحة أولاً، و سره أنه أمر بمبدأ^٧

(١) فى مد: طاعة (٢) زيد فى الأصل: طاعته اعنى من، ولم تكن الزيادة فى
ظ و م و مد لحذفها (٣) من ظ و م و مد، و فى الأصل: حقنتم (٤) من
ظ و م و مد، و فى الأصل: الطلة - كذا (٥) زيد فى الأصل: و الرياء،
ولم تكن الزيادة فى ظ و م و مد لحذفها (٦) زيد من ظ و م و مد .
(٧) من م و مد، و فى الأصل: و ظ: بهذا .

السعادة ونهى عن نهاية الفساد ثانياً ، لأنه اعظم في النهى عن الفساد لما فيه من تقييح صورته و هتك سريره .

و لما دل ما أخبر به أولاً عن المشاقين على أنهم مغلوبون في الدنيا خاسرون في الآخرة ، وكانت الخسارة في الآخرة مشروطة بشرط ، علل ما أمر به المؤمنون هنا من الطاعة ونهوا عنه من إبطال الأعمال بالمعصية ، [زيادة - '] في حثهم على ما أمر به بعتين كل منهما مستقل بامثال أمره واجتناب نهيه : إحداهما^٢ عدم المغفرة ، والثانية بطلان الأعمال والاموال بكون الدنيا لاحقية لها ، وقدم الأولى لأن الثانية - وهى أن الدنيا لعب - كالملة الحاصلة على ما أوجبها ، ومن حسن التعليم بيان الحكم ثم تعليله بأقرب ما يحمل عليه أو يصد عنه ، فكأنه قيل : لا تبطلوها ١٠ بالصد عن سبيل الله الحامل عليه الإقبال على الدنيا التى هى عين الباطل ، فانكم إن فعلتم ذلك فاتكم المغفرة ، وذلك من معنى قوله تعالى مؤكدا لإنكارهم مضمونه : ﴿ ان الذين كفروا ﴾ أى أوقموا الكفر بفعلهم فعل السائر لما دلّه عليه عقله من آيات الله المرئية ثم المسموعة ﴿ وصدوا عن سبيل الله ﴾ أى طريق الملك الأعلى الواضح المستقيم ١٥ الموصل إلى كل ما ينبغى أن يقصد كل من أراده بتماديهم على باطلهم^٣ وأذام لمن خالفهم .

ولما كان هذا أمراً قبيحاً من جهات عديدة لما فيه من / مخالفة

٨٣٢ /

(١) ريد من م ومد (٢) من م ومد ، وفى الأصل وظ : أحدهما (م) من
ظ وم ومد ، وفى الأصل : دل (٤) من ظ وم ومد ، وفى الأصل : باطله .

الملك الاعظم المرهوب بطشه المحذورة^١ سطوته، و من ترك^٢ الواسع^٣ إلى الضيق و المستقيم إلى المعوج و الموصل إلى الفوز [إلى -^٢] الموصل إلى الحية، فكان التماذى فيه في غاية البعد، نه على ذلك بأداة التراخي فقال: (م ماتوا) أى بعد المد لهم في مضارهم بالتطويل في أعمارهم ه (و م) أى و الحال أنهم (كفار) و لما كان السبب الاعظم في الإحباط الموت على الكفر، نه عليه بالقاء الدالة على ربط الجزاء بالشرط و تسيبه عنه فقال مؤكدا [له -^٢] لإنكارهم ذلك: (فلن يغفر الله) أى المحيط بجميع صفات الكمال التى تمنع من تسوية المسمى بالمحسن (لهم) فلا يمحو ذنوبهم و لا يستر عيوبهم، بل يفضح سرارهم و يوهن كيدهم ١٠ و يردم على أعقابهم فى كل ما يتقلبون فيه لأنهم قد أبطلوا أعمالهم بالخروج عن دائرة الطاعة، فلم يبق لهم ما يغفر لهم^٤ بسببه، و قد دلت هذه الآية على ما دلت عليه آية البقرة من أن إحباط العمل^٥ فى المرتد مشروط بالموت على الكفر.

و لما قدم سبحانه ذم الكفرة و أنه عليهم و أنه يبطل أعمالهم فى الدنيا فى الحرب و غيرها، و ختم بأن عداوته لهم متحتمة لا انفكاك

(١) من م و مد، و فى الأصل و ظ : المحذور (٢) من ظ و م و مد، و فى الأصل : الوسع (٣) زيد من م و مد (٤) زيد فى الأصل : على ذلك بأداة التراخي، و لم تكن الزيادة فى ظ و م و مد فخذناها (٥) سقط من مد . (٦) زيدت فى الأصل : كفر، و لم تكن الزيادة فى ظ و م و مد فخذناها .

لها ، وكان ذلك موجبا للاجترأ عليهم ، سبب عنه قوله مرغبا لهم في لزوم الجهاد محذرا من تركه : (فلا تهنوا) أى تضعفوا ضعفا يؤدى بكم إلى الهوان والذل (و تدعوا) أى أعداءكم (إلى السلم قس) أى المسألة وهى الصلح (و اتم) أى و الحال أنكم (الا علون قس) على كل من ناواكم لأن الله عليهم ، ثم عطف على الحال قوله : (والله) .
 أى الملك الأعظم الذى لا يعجزه شئ ، ولا كفوء له (معكم) أى بنصره و معوته و جميع ما يفعله الكريم إذا كان مع غيره ، و من علم أن سيده معه و علم أنه قادر على ما يريد لم يبال بشئ أصلا (و لن يترك أعمالكم) [أى - ٢] فيسلبكموها فيجعلكم ورا منها بمعنى أنه يظلمها كما يفعل مع أعدائكم فى إحباط أعمالهم فيصيرون مفردين عنها لأنكم لم تبطلوا أعمالكم ١٠
 يجعل الدنيا محط أمركم ، فلا يجوز لإمام المسلمين أن يجيب^٢ إلى مسألة الكفار و به قوة على مدافعتهم ، و لا يحل له ترك الجهاد إلا لمقى يظهر [فيه النظر - ٢] للمسلمين ، و متى لم يجاهد فى سبيل الله انصرف بأسه إلى المسلمين .

و لما آتم العلة الأولى أقبل على الثانية الصادة^٤ عن الطاعة القائدة ١٥
 إلى المعصية الملائمة للشهوة المبطللة للأعمال الموجبة للتهاون المؤدى إلى عدم المغفرة ، فقال مرغبا فى طاعته الموجبة للفوز الدائم ببيان قصر أيام المحنة
 (١) زيدت الواو فى الأصل و ظ ، و لم تكن فى م و مد فحذفنا^٥ (٢) زيد من م و مد (٣) من مد ، و فى الأصل و ظ و م : بحث (٤) من مد ، و فى الأصل و ظ و م : الصادرة .

وتجرع مرارات المشقة^١ : ﴿ انما الحياة ﴾^٢ 'و أشار إلى دنائها تغيرا
عنها بقوله : ﴿ الدنيا ﴾ ولما كان مطلق العلو موجبا لأعظم اللذات

فكيف إذا كان موجه الدين الضامن لدوام اللذة / [موصولا -^٣]
دنيوها بأخروها ، وكان اللعب ما ينشأ من زيادة البسط وينقضى بسرعة

/ ٨٣٣

ه مع دلالة على الخفة^٤ كالرقص ، قدمه إشارة إلى أن العاقل من يسعى

في زيادة بسط^٥ يحمل على الرزاة^٦ ويدوم ، وأتبعه^٧ اللهو^٨ لأنه ما^٩

يستجلب به السرور كالغنا إشارة إلى أنه إن كان المراد بالدنيا زيادة

بسطها فهو ينقضى بسرعة ، مع ما فيه من الرعونة ، وإن كان المراد أصل

البسط و السرور فتندكم منه بالعلو الحاصل لكم بالجهد ما هو في غاية

١٠ العظمة والجد والثبات فلا سفه أعظم من العدول عنه إلى ما إن سر

[حمل -^{١٠}] على الطيش^{١١} و انقضى بسرعة ، فقال : ﴿ لعب ﴾ أى [أعمال -^{١٢}]

ضائعة سائلة تزيد في السرور و"يسرع اضمحلاله ، فيطل من غير ثمرة

﴿ ولهو ﴾ أى مشغلة يطالب بها إثارة اللذة كالغنا و حيرة^{١٣} و غفلة ، فإن

(١) زيد في الأصل و ظ و م : الدنيا (٢) زيد من ظ و م و مد (٣) من م

و مد ، وفي الأصل و ظ : الجنة (٤) من مد ، وفي الأصل و ظ و م : بسطه .

(٥) من ظ و م و مد ، وفي الأصل : المواوزه (٦) من ظ و م و مد ، وفي

الأصل : يتبعه (٧-٧) من ظ و م و مد ، وفي الأصل : فانه لما (٨) زيد من

مد (٩) من مد ، وفي الأصل و ظ و م : البطش (١٠) زيد من م و مد .

(١١) من مد ، وفي الأصل و ظ و م : ما (١٢) من م و مد ، وفي الأصل

و ظ : حسرة .

تتبعوها تكفروا و تبطروا و تتهتروا^١ على الله ، [و إن تكفروا به
و تتهتروا عليه -^٢] بطل أجوركم فلا يكون لكم [أجر -^٣] و لا مال
لأنه يبطل أعمالكم و أموالكم بكونها تصير صوراً لا معاني لها .
و لما صور سبحانه الدنيا بألذ صورها عند الجاهل و أمضها عند
العاقل ، و حاصله^٤ أنها زيادة سرور لمن كان مسروراً ، و استجلاب^٥
[له -^٦] لمن كان مضروراً ، لكنه سريع الانصرام بخلاف ثمرة^٧ الاجتماع
على الدين من سرور العلو بالإسلام ، فإنه باق على الدوام ، علم أن التقدير
بناء على ما تبع وصف الدنيا ،^٨ و الآخرة^٩ جد و عمل و حضور فان
تقبلوا عليها تؤمنوا و تتقوا فلا تخدعنكم الدنيا على دفءتها^{١٠} عن نيل
الآخرة بالجهاد الأكبر و الأصغر^{١١} على شرفها^{١٢} و شرفه ، [قال بانيا على ما ١٠
أرشد السياق إلى تقديره -^{١٣}] : (و ان تؤمنوا و تتقوا) أى تخافوا
فتجعلوا بينكم و بين غضبه سبحانه وقاية من جهاد أعدائه و مقاساة لفتح
إيقاد الحروب و حر الأمر بالمعروف و إنفاق الأموال فى ذلك ،
فتكونوا جادين فتركوا اللهو و اللعب القائدين إلى الكفر (يؤتكم)
أى الله الذى فعلتم ذلك من أجله فى الدار الآخرة (أجوركم) أى ١٥

(١) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : تنهتروا (٢) زيد من ظ و م و مد .
(٣) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : حاله (٤) زيد من م و مد (٥) فى م
و مد : اثمرة (٦-٦) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : بالآخرة (٧) من ظ
و م و مد ، وفى الأصل : وقاتها (٨) زيدت الواو فى الأصل و لم تكن
فى ظ و م و مد فتنها (٩) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : سرفها .

ثواب كل أعمالكم لبنائها على الأساس و لانه غنى لا ينقصه إلا عطاءه،
والآية من الاحتباك: ذكر الحياة الدنيا واللهم واللعب أولا دال على
ذكر الآخرة و الجدة ثانيا، و ذكر الإيمان والتقوى ثانيا دال على حذف
ضدهما الكفران و الجرأة أولا، و سره أن تصوير الشيء بحال الصبي
و السفيه أشد في الزجر عنه عند ذوى الهمم العالية، و ذكر الاجر
المرتب على الخوف الذى هو فعل الحزمة أعون على تركه.

و لما كان الملعوب به الملهو منه يسأل اللاعب اللامى من ماله،
و لا يفتنع عند سؤاله، فيكون سببا لضياح أعماله و أمواله، بين [أن-ه]
المعبود بخلاف ذلك فى الأمرين، و أنه يعطى و لا يأخذ لنفسه شيئا
١٠ / ٨٣٤ : إنما أخذه أمره^٥ بمواصلة بعضهم لبعض فقال / تعالى : ﴿و لا يستلکم﴾
أى [الله-ه] فى الدنيا ﴿أموالکم﴾ أى لنفسه و لا كلها، و هذا مفهم
لأنهم إن لم يتقوا بما ذكر ساط عليهم من- يأخذ أموالهم بما يخرج
أضغانهم، قال ابن برجان: و متى ستلوا أموالهم بخلوا، فان أكرها
على ذلك أشحنوا ضغائن و حقائد، و لم يكن من الإمام لهم نصيحة
١٥ و لامنهم للإمام و لالبعضهم لبعض، و كان الخلاف، [و-ه] فى ذلك

(١) من ظ و م، و فى الأصل: دلالة (٢) من مد، و فى الأصل و ظ و م؛
الحرية (٣) من م و مد، و فى الأصل و ظ: اللهم (٤) زيدت الواو فى
الأصل و ظ و م و لم تكن فى مد لخذفناها (٥) زيد من مد (٦) ليس فى م
و مد (٧) من مد، و فى الأصل و ظ و م: امر (٨) زيد من م و مد.
(٩) زيد من ظ و م و مد.

الحالقة ، و هو إنذار منه سبحانه بما يكون بعد ، و ما أفتر شيئا إلا كان منه ما شاء الله .

- و لما كان الإنسان ، لما جبل عليه من نقصان ، قد يهلك جميع أمواله هوا و لعبا بالمقامرة و نحوها ، و لا ينهيه ذلك بل لا يزيد به إلا إقبالا رجاء أن يظفر ، و لو سئل جميع ماله في الطاعة لبخل ، قال تعالى هـ
- ذاكرا لهم ذلك تنبيها عليه و إيماء إلى حله تعالى عنهم و تحييه إليهم معللا ما قبله : (ان يستلكموها) أى الاموال كلها ، و لما كانت ' الأموال قد تطلق على معظمها ، حقق المعنى بقوله : (فيحفكم) أى بالغ في سؤالكم و يبلغ فيه الغاية حتى يستأصلها فيجهدكم بذلك (تبخلوا) فلا تعطوا شيئا (و يخرج) أى الله أو المصدر المفهوم من " تبخلوا " ١٠
- بذلك السؤال (اضفانكم) أى ميلكم عنه حتى يكون آخر ذلك عداوة و حقدا ، و قد دل ' إضافة الاضغان إلى ضميرهم أن كل إنسان ينطوى بما له من النقصان ، على ما جبل عليه من الاضغان ، إلا من عصم الرحيم الرحمن ، قال الرازى : و هذا دليل على ان العبد إذا منع في مواسم الخيرات سوى الزكاة لم يخرج من البخل ، فحد البخل منع ما يرتضيه ١٥
- الشرع و المروءة فلا بد من مراعاة المروءة و رفع قبح الاحدوثة ، و ذلك يختلف باختلاف الاشخاص ، و قد المادّة مها ' ظهر له أن فائدة البذل
- (١) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : كان (٢) زيد فى الأصل : اى ، و لم تكن الزيادة فى ظ و م و مد فحذفناها (٣) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : احس .
- (٤) من ظ و م و مد ، وفى الأصل : ذلك ايضا أن (٥) من م و مد ، وفى الأصل و ظ : منها .

أعظم من فائدة الإمساك ثم^١ يشق عليه البذل فهو بخيل محب للمال، و المال لا ينبغي أن يحب لذاته بل لفائدته، و حفظ المروءة^٢ أعظم و^٣ أفضل و أقوى من التعم بالاكل الكثير مثلا .

ولما أخبر يخلطهم لو سئلوا جميع أموالهم أو أكثرها، دل عليه

٥ بمن يخل منهم عما سأله [منهم - ٢] و هو جزء يسير [جدا - ٢]

من أموالهم، فقال منها لهم على حسن تدبيره لهم و عفوهم عنهم عند

من جعل "ها" للثنيه، و من جعل الها بدلا من همزة استفهام جعلها

للتوبيخ و التقرير، لأن من حق من دعاه مولاه أن يبادر للإجابة

مسرورا فضلا أن يخل، و في هاء التنيه و لاسيما عند من يرى تكررها

١٠ تأكيد لاجل استبعادهم أن أحدا يخل عما يأمر الله به سبحانه :

(هاتم) و حقر أمرهم أو أحضره في الذم و صورته بقوله :

(هؤلاء تدعون) [أى - ٢] إلى ربكم الذى لا يريد بدعائكم إلا فقمكم،

و أما هو فلا بلحقه تقع و لا ضرر^٦ (لتنفقوا) شيئا يسيرا من الزكاة

و هى^٧ ربع العشر و نحوه، و من نفقة الغزو^٨ و قد يحصل من الغنime

١٥ أضعافها و الحج و قد^٩ يحصل من المتجر أو أكثر، و قد عم ذلك و غيره

(١) من ظ و م و مد، و في الأصل : لم - كذا (٢ - ٢) سقط ما بين الرقبن

من م و مد (٣) زيد من م و مد (٤) من ظ و م و مد، و في الأصل : الهاء .

(٥) من م و مد، و في الأصل و ظ : من به استفهام (٦) من ظ و م و مد،

و في الأصل : ضرر (٧) من م و مد، و في الأصل و ظ : هو (٨) من م

و مد، و في الأصل و ظ : العشر (٩) من ظ و مد، و في الأصل و م : ما .

قوله : ﴿ و سبيل الله ﴾ اى الملك الاعظم الذى / يرجى خيره و يخشى
ضيره ، بخلاف من يكون و ما يكون به اللهو و اللعب .

و لما أخبر بدعائهم ، فصلهم فقال تعالى : ﴿ فتم ﴾ اى أيها المدعون

﴿ من يخل ﴾ و هو منكم لاشك فيه ، و حذف القسم [الآخر - ']

و هو « و منكم من يهود » لأن المراد الاستدلال على ' ما قبله من هـ

البخل . و لما كان بخله عن أعطائه المال بجزء^٢ يسير منه إنما طلبه ليقع

المطلوب منه فقط ، زاد العجب بقوله : ﴿ و من ﴾ اى و الحال أنه

من ﴿ يخل ﴾ ' بذلك ﴿ فانما يخل ﴾ اى بجماله بخلًا صادرًا ﴿ عن نفسه ' ﴾

' التى هى منبع الدنيا ، فلا تنفس و [لا - '] تنفس إلا فى الشيء الحسيس ،

فان تقع ذلك الذى طلب منه فخل به إنما هو له ، و أكدده لأنه لا يكاد ١٠

أحد يصدق أن عاقلًا يتجاوز بجماله عن تقع نفسه ، ولذا حذف « و من

يحد فانما يحد على نفسه ، لفهمه عن السياق و استغناء الدليل عنه ، هذا

و الاحسن أن يكون " يخل " متضمنًا " يمسك " ثم حذف " يمسك "

و دل عليه بحال محذوفة دل عليها التعدية بمن .

و لما كان سؤال المال قد يوم شيئًا ، قال مزيلًا له مقررا " لأن بخل " ١٥

الإنسان إنما هو عن نفسه عطفًا على ما تقديره : لأن ضرر بخله إنما^٣

(١) زيد من مد (٢) و من هنا انقطعت نسخة م إلى سورة المجادلة (٣) من ظ

و مد ، و فى الأصل : يجرى (٤) زيد فى الأصل : اى ، و لم تكن الزيادة فى ظ

و مد فحذفناها (هـ - هـ) من ظ و مد ، و فى الأصل : البخل من (٦) زيد فى

الأصل : هو ، و لم تكن الزيادة فى ظ و مد فحذفناها .

يعود عليه وهو سبحانه لم يسألكم ذلك لحاجته إليه ولا إلى شيء منكم، بل لحاجتكم إلى الثواب، وهو سبحانه قد بنى أمور هذه الدار كما اقتضته الحكمة على الأسباب: ﴿ والله ﴾ أى الملك الأعظم الذى له الإحاطة بجميع صفات الكمال ﴿ الغنى ﴾ أى وحده ﴿ وانتم ﴾ أيها المكلفون خاصة ﴿ افقرآه ﴾ لأن العطاء ينعمكم والمنع يضركم. فمن افتقر منكم إلى فقير مثله وقع فى الذل والهوان، وقد جرت عادتكم أن يداخلكم من السرور ما لا يجد إذا طلب من أحد منكم [أحد - ١] من الاجواد^٥ الأغنياء شيئاً طمعاً فى جزائه، فكونوا كذلك وأعظم إذا طلب منكم الغنى المطلق .

١٠ ولما كان التقدير: فان قبلوا بنولكم تفلحوا، عطف عليه قوله مرهبا لأن الترهيب أردع: ﴿ وان تولوا ﴾ أى توقعوا التولى عنه تكلفوا أنفسهم ضد^٦ ما تدعو إليه الفطرة الأولى من السماح بذلك الجزاء اليسير جدا الموجب للثواب الخطير والفوز الدائم، ومن الجهاد فى سبيله، والقيام بطاعته، لكونه المحسن الذى لا يحسن فى الحقيقة غيره ١٥ ﴿ يستبدل ﴾ أى يوجد ﴿ قوما ﴾ فيهم قوة وكفاية لما يطلب منهم محاربه .

(١) سقط من ظ (٢) زيد فى الأصل: أى، ولم تكن الزيادة فى ظ ومد
لحذفناها (٣) من مد، وفى الأصل و ظ: فى (٤) زيد من مد (هـ) من ظ
ومد، وفى الأصل: الاجود (٦) من ظ ومد، وفى الأصل: تكفوا .
(٧) من مد، وفى الأصل و ظ: عند .

و لما كان ذلك منهما انهم غيرهم ، لكنه لا يمنع ان يكونوا - مع كونهم غير أعيانهم - ' من قومهم أو أن يشأ دونهم في الصفات وإن كانوا من غير قومهم ، به على أنهم يكونون ' من غير قومهم و على غير صفاتهم . بل هم أعلى منهم درجة و أكرم خليفة و أحسن فعلا فقال تعالى : ﴿ غيركم لا ﴾ أى بدلا منكم و هو على غير صفة التولى ' . ٥

و لما كان الناس متقاربين في الجبلات . و كان المال محبوبا ، كان من المستبعد جدا أن يكون هذا البذل على غير ما هم عليه ، قال تعالى مشيرا إلى ذلك بحرف التراجي ' تأكيد لما أفهمه ما قلته من التعبير بـ "غير" و تليتها [له - '] : ﴿ ثم ﴾ أى بعد استبعاد من يستبعد

[و - °] علو المهمة في مجاوزة جميع / عقبات ' النفس و الشيطان : ١٥ / ٨٣٦

﴿ لا يكونوا أمثالكم ﴾ في التولى عنه بترك شيء مما أمر به أو فعل شيء .
مما نهى [عنه - °] . و من قدر على الإيجاد قدر على الإعدام . بل هو أهون في مجارى العادات ، فقد ثبت [أنه - °] سبحانه لو شاء لا تنصر من الكفار ، إما باهلاكلهم^٨ أو إمام^٩ بناس غيركم بضرب رقابهم و أسرهم ، و غير ذلك من أمرهم . و ثبت بمواصلة ذم الكفار مع قدرته عليهم ١٥

(١-١) سقط ما بين الرقین من مد (٢) من مد ، وفي الأصل و ظ : التوالى .

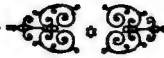
(٣) من مد ، وفي الأصل و ظ : الترجى (٤) زيد من مد (٥) زيد من ظ

و مد (٦) زيد في الأصل و ظ : ما قلته من التعبير ، ولم تكن الزيادة في مد

لحذفها (٧) من مد ، وفي الأصل : غفلات ، وفي ظ : عقاب (٨-٨) في ظ :

أو (٩) من مد ، وفي الأصل و ظ : غيرهم .

أنه أبطل أعمالهم ، فرجع بذلك أول السورة إلى آخرها . و عاتق
 موصلها ما ترى من مفصلها ، و علم أن معنى هذا الآخر و ذلك الأول
 أنه سبحانه لا بد من إذلاله للكافرين و إعزازه للمؤمنين لأنهم إن أقبلوا
 على ما يرضيه فجاهدوا نصرهم نصرا عزيزا بما ضمنه قوله تعالى " ان تنصروا
 ٥ الله ينصركم و يثبت أقدامكم " و إن تولوا^١ أتى بقوم غيركم^٢ يقبلون عليه
 فيصدقهم وعده ، فصار خذلانهم^٣ أمرا متحتما ، و هو معنى أول سورة
 الفتح - و الله الموفق لما يريد من الصواب^٤ .



(١) زيد في الأصل : ان ، و لم تكن الزيادة في ظ و مد لحذفها (٢) في ظ
 و مد : تولوا (٣) في مد : غيرهم (٤) من مد ، وفي الأصل و ظ : حدانه .
 (٥) من مد ، وفي الأصل و ظ : السورة (٦-٦) سقط ما بين الرقيين من
 ظ و مد .

سورة الفتح

مقصودها مدلول اسمها الذي يعنى فتح مكة وما تقدمه من صلح الحديبية
 وفتح خيبر ونحوهما ، وما وقع تصديق الخبر به من غلب الروم على
 أهل فارس وما تفرع من فتح مكة المشرقة من إسلام أهل جزيرة العرب
 وقاتل أهل الردة وفتح جميع البلاد الذى يجمعه كله إظهار الدين على
 الدين كله ، وهذا كله فى غاية الظهور بما نطق به ابتداءها و أنشائها
 فى مواضع منها " لقد صدق الله رسوله الرأيا بالحق " الآية و انتهاؤها
 " ليظهر على الدين كله " " محمد رسول الله " إلى قوله " ليغيظ بهم الكفار "
 أى بالفتح الأعظم و ما دونه من " الفتوحات " و وعد الله الذين آمنوا
 و عملوا الصالحات منهم مغفرة - كما كان فى أولها للرسول صلى الله عليه
 وسلم - [و ٣] أجرا عظيما " كذلك " بشار الفتوحات و ما حوت من
 الغنائم للثواب الجزيل على ذلك فى دار الجزاء (بسم الله) الملك
 الأعظم المحيط بكل شئ ، قدرة و علما (الرحمن) الذى عم المكلفين
 بنعمة الوعد و الوعيد (الرحيم) الذى اختص أهل حزبه لإقامة دينه
 الحق فأظهرهم على سائر العبيد .

١٥

لما كانت تلك سورة الجهاد^١ و كانت هذه سورة الفتح بشارة

(١) الثامنة و الأربعون من سور القرآن الكريم ، مدنية و عدد آياتها ٢٩ - راجع
 نثر المرجان ٩/ ٦١٤ (٢) سقط من ظ (٣) زيد من مد (٤) من مد ، وفى الأصل
 وإظ : لذلك (٥-٥) سقط ما بين الرقين من مد (٦-٦) سقط ما بين الرقين من
 ظ و مد (٧) من مد ، وفى الأصل و ظ : و لما (٨-٨) من مد ، وفى الأصل
 و ظ : السورة للجهاد .

للمجاهدين من أهل هذا الدين بالفوز و 'النصر و الظفر' على كل
 من كفر، وهذا كما سيأتي من إيلاء سورة النصر لسورة الكافرون،
 فأخبرت القتال عن 'الكافرين' بإبطال الأعمال و التدمير و إهلاكهم
 بالقتال، و إفساد جميع الأحوال، و عن الذين آمنوا بما نزل على محمد
 صلى الله عليه و سلم بالهداية و إصلاح البال، و ختمها بالتحريض على
 مجاهدتهم بعد أن ضمن لمن نصره منهم النصر و تثبيت الأقدام، و هدد
 من أعرض باستبدال غيره به، و أن ذلك البديل لا يتولى عن العدو
 و لا ينكل عنه، فكان ذلك محتملا لسفول الكفر و علو الإيمان، و ذلك
 'بعينه هو' الفتح المبين، [فافتح هذه بقوله على طريق النتيجة لذلك بقوله
 ١٠ مؤكدا إعلاما بأنه لا بد منه و أنه -] مما ينبغي أن يؤكد لابتهاج النفوس
 / الفاضلة به، و تكذيب من في قلبه مرض^١ و هم أغلب الناس في ذلك
 الوقت : (إنا) أى بما لنا من العظمة التى لا تثبت لها الجبال (فتحنا)
 أى أوقفنا الفتح المناسب لعظمتنا لكل متعلق باتقان^٢ الأسباب المنتجة
 له من غير شك، و لذلك عبر عنه بالماضى .

/ ٨٣٧

١٥ و لما كانت منفعة ذلك له صلى الله عليه و سلم لأن إعلاء كلمة الله
 يكون به فعلية و يمتلىء الأرض من أمنه، فلا يعمل منهم أحد حسنة

(١-١) فى ظ و مد : الظفر و النصر (٢) من ظ و مد، و فى الأصل : يأتى .
 (٣) من مد، و فى الأصل و ظ : على (٤-٤) فى مد : هو بعينه (٥) زيد من
 مد (٦) من مد، و فى الأصل : شك، و الكلمة ساقطة من ظ (٧) من مد،
 و فى الأصل و ظ : بإيقان .

إلا كان له مثل أجرها و يكونون على قصر زمنهم ثلثي أهل الجنة ، فيكون ذلك شرفا له - إلى غير ذلك من الأسرار ، التي يعي دون أسرها الكفار ، قال : (لك) أى يصلح الحديدية في ذى القعدة سنة ست من الهجرة التي نزلت هذه السورة في شأنه ، يصحان في الرجوع منه إلى المدينة المشرفة^١ ، قال الأزهري : لم يكن فتح أعظم من صالح الحديدية ، وذلك ه أن المشركين اختلطوا بالمسلمين فسمعوا كلامهم فأروا ما لا أعدل منه ولا أحسن ، فاستولى الإسلام على قلوبهم وتمكن منهم [فأسلم منهم -^٢] في ثلاث سنين خلق كثير ، وكذا كان من الفتح تقوية أمره صلى الله عليه وسلم بالتصديق فيما أنزل^٣ عليه من سورة من غلبهم على أهل فارس في رواية من قال : إنه كان في زمن الحديدية ، ثم زاده تأكيدا ١٠ بقوله : (فتحا) وزاد في إعظامه بقوله : (مينا لا) أى لا لبس فيه على أحد ، بل يعلم كل ذى عقل به أنك ظاهر على جميع أهل الأرض لأنك كنت وحدك ، وكان عند أهل الكفر أنك في أيديهم ، وأن أمرك لا يبعد فك ، فتبعك فاس ضعفاء فعذبوهم وكانوا معهم في أسوأ الأحوال ، و تقرر ذلك في أذهانهم مددا طوالا^٤ ثلاث عشرة سنة ، ثم ١٥ إنقذ الله أتباعك منهم بالهجرة إلى النجاشي رحمه الله تعالى أولا ، وإلى

(١) في الأصل و ظ : الشريعة (٢) زيد من ظ و مد إلا أن « منهم » ليس في مد (٣) من مد ، وفي الأصل و ظ : نزل (٤) سقط من ظ (٥) زيد في الأصل و ظ : اسرا ، ولم تكن الزيادة في مد فحذفناها (٦) من مد ، وفي الأصل و ظ : طويلا .

المدينة الشريفة ثانياً ، وهم مطمئنون بأنك أنت - وانت راسهم - لا ينظم لهم بدونك أمر ، ولا يحصل لكسركم^١ ما لم تكن معهم جبر ، بأنك في قبضتهم لا خلاص لك أبداً منهم ولا انفكاك من بلدتهم ، فاستخرجك الله من عندهم بعد أن حاك على خلاف القياس و أنت بينهم من أن يقتلوك ، مع اجتهدهم في ذلك واستفراغهم قواهم في أذاك^٢ ، ثم بذلوا جهدهم في منعك من الهجرة فما قدرُوا ، ثم [في -^٣] ردك فما أطاقت ولا فازوا ولا ظفروا . بل غلبوا وقهروا ، ثم أيدك بأنصار أبرار أخيار فكنتم على قتلهم كالليوث الكواسر والبحار الزواجر . ما ملتم على جهة إلا غرتموها ، وفزتم بالنصف^٤ من أربابها قتلتموها^٥ أو أسرتموها^٦ ولم تزالوا تزدادون وتقوون ، وهم ينقصون ويضعفون ، حتى أتيتهم في بلادهم التي هم قاطعون بأنهم ملوكها . يتعذر على غيرهم غلبهم عليها بل سلوكها . فادفعوكم عن الدخول عليهم إلا بالراح ، وسألوكم في^٧ وضع الحرب للدعة والإصلاح ، فقد ظهرت أعلام الفتح^٨ ثم ظهور ، وعلم أرباب القلوب أنه لا يد أن تكون / في امتطائكم^٩ الذرى و سموكم إلى رتب المعالي

/ ٨٣٨

(١) من مد ، وفي الأصل و ظ بهم (٢) من ظ و مد ، وفي الأصل : لكثيرهم (٣) من مد ، وفي الأصل و ظ : ذاك (٤) زيد من مد (٥) من مد ، وفي الأصل و ظ : قتلهم (٦-٧) في ظ : بأربابها (٧-٨) من مد ، وفي الأصل : أو أسرتموها ، وسقط ما بين الرقيين من ظ (٨) من مد ، وفي الأصل و ظ : أيتهم (٩) من مد ، وفي الأصل و ظ : سلوكها . (١٠) من مد ، وفي الأصل و ظ : سلوكهم فن (١١) من مد ، وفي الأصل و ظ : انتظامكم .

أمور و أئى أمور، و روى الإمام أحمد^١ [عن - '] بجمع بن جارية
الأنصارى رضى الله عنه قال : شهدنا الحديدية مع النبى صلى الله عليه
و سلم، فلما انصرفنا منها إذا^٢ الناس يهزون الأباعر فقال بعضهم : ما
بال الناس ؟ قالوا : أوحى إلى رسول الله صلى الله عليه و سلم، قاله : فخرجنا
نوجف^٣، فوجدنا النبى صلى الله عليه و سلم واقفا على راحلته [عند كراع - °] ه
الغميم، فلما اجتمع عليه^٤ الناس قرأ ” انا فتحنا لك فتحا مبينا “ فقال عمر
رضى الله عنه : أو فتح هو يا رسول الله ؟ قال : نعم، و الذى نفسى بيده.
و قال الإمام أبو جعفر ابن الزبير : ارتباط هذه السورة بالتى قبلها
واضح من جهات - و قد يغمض بعضها - منها أن سورة القتال لما
أمروا فيها بقتال عدوهم فى قوله تعالى ” فاذا لقيتم الذين كفروا فضرب
الرقاب “ الآية، و أشعروا^٥ بالملعونة عند وقوع الصدق فى قوله ” ان
تنصروا الله ينصركم “ استدعى ذلك تشوف النفوس إلى حال العاقبة
فعرفوا ذلك فى هذه السورة فقال تعالى ” انا فتحنا لك فتحا مبينا “ - الآيات،
فعرف تعالى نيه صلى الله عليه و سلم بعظيم صنعه له، و أتبع ذلك بشارة
المؤمنين العامة فقال ” هو الذى ازل السكينة فى قلوب المؤمنين “ - ١٥
الآيات^٦، و التحمت إلى التعريف بحال من نكت من مبايعته صلى الله

(١) راجع تفسير الطبرى ٢٦ / ٤١ (٢) زيد و لا بد منه (٣) من مد و الفير،
و فى الأصل و ظ : اذ (٤) من مد، و فى الأصل و ظ : نرجف (٥) زيد
من مد (٦) من ظ و مد، و فى الأصل : إليه (٧) من مد، و فى الأصل و ظ :
اشعر (٨) من ظ و مد، و فى الأصل : الآية .

عليه وسلم ، وحكم المخلفين من الاعرا ، و الحض على الجهاد ، و بيان حال ذوى الأعذار ، و عظيم نعمته سبحانه على أهل بيته " لقد رضى الله عن المؤمنين " و أثابهم الفتح و أخذ المقام ' و بشارتهم بفتح مكة " لتدخلن المسجد الحرام " إلى ما ذكر سبحانه من عظيم نعمته عليهم ٥ و ذكرهم فى التوراة و الإنجيل ما تضمنت هذه السورة الكريمة ، و وجه آخر [و - ٢] هو أنه لما قال الله تعالى فى آخر سورة القتال " فلا تهنوا و تدعوا الى السلم و انتم الاعلون و الله معكم و لن يترك اعمالكم " كان هذا إجمالا فى عظيم ما منحهم و جليل ما أعطاهم ، فتضمنت سورة الفتح تفسير هذا الإجمال و بسطه ، و هذا يستدعى من بسط الكلام ما ١٠ لم نتمده^٢ فى هذا التعليق ، و هو بعد مفهوم مما سبق من الإشارات فى الوجه الأول ، و وجه آخر مما يغمض و هو أن قوله تعالى " و ان تتولوا يستبدل قوما غيركم " ثم لا يكونوا امثالكم " إشارة إلى من يدخل فى ملة الإسلام من الفرس و غيرهم عند تولى العرب ، و قد أشار أيضا إلى هذا قوله تعالى " يا أيها الذين آمنوا من يرتد منكم عن دينه ١٥ فسوف يأتى الله بقوم يحبهم و يحبونه " - الآيات ، و أشار إلى ذلك عليه الصلاة و السلام : وبل للعرب من شر قد اقترب ، فتح اليوم من ردم ياجوج و ما جوج مثل هذا - و عقد السبابة بالإيهام ، أشار عليه الصلاة و السلام

(١) من مد ، و فى الأصل و ظ : الغنايم (٢) زيد من ظ و مد (٣) من مد ، و فى الأصل و ظ : لم يعتمد (٤) من ظ و مد ، و فى الأصل : غيرهم . (٥) فى ظ : ما .

إلى تولى العرب واستيلاء غيرهم الواقع في الآيتين، وإنما إشار عليه
 الصلاة والسلام 'بقوله 'اليوم' إلى التقديم والآخر، وفرغ هذا الأمر
 إلى أيام أبي جعفر المنصور، فغلبت / الفرس والأكراد و أهل الصين
 ٨٣٩ / وصين الصين - وهو ما يلي ياجوج وماجوج - وكان فتحا وعزا وظهورا
 لكلمة الإسلام، و' غلب هؤلاء في الخطط والتدبير الإماري و سادوا ه
 غيرهم، ولهذا جعل صلى الله عليه وسلم مجيئهم فتحا فقال "فتح اليوم"
 ولو أراد غير هذا لم يعبر بفتح، ألا ترى قول عمر لحذيفة رضى الله
 عنهما في حديث الفتن حين قال له 'إن يذك و بينها 'بابا مغلقة' فقال
 عمر: أفتح ذلك ' الباب أم يكسر؟ فقال: بل يكسر. ففرق بين
 الفتح والكسر، وإنما أشار إلى قتل عمر رضى الله عنه، ولذا قال عليه ١٠
 الصلاة والسلام "فتح" وقال "من ردم ياجوج وماجوج" وأراد
 من نحوم و جهتهم و أقاليمهم، لأن الفرس و من أتى معهم هم أهل
 الجهات التي تلى الردم، فعلى هذا يكون قوله " تعالى " وان تتولوا

- (١-١) سقط ما بين الرقين من ظ (٢-٢) من مد، وفي الأصل وظ: باليوم.
 (٣) من ظ و مد، وفي الأصل: أتى (٤-٤) من ظ و مد، وفي الأصل:
 النفوس والأكدار (٥) زيد في الأصل: هو، ولم تكن الزيادة في مد
 لحذفناها (٦) من مد، وفي الأصل وظ: انتدبر (٧) من ظ و مد، وفي
 الأصل: الاماري (٨) من ظ و مد، وفي الأصل: كان (٩) من ظ و مد،
 وفي الأصل: قبل (١٠) من ظ و مد، وفي الأصل: لك (١١) زيد في الأصل:
 صلى الله عليه وسلم قوله، ولم تكن الزيادة في ظ و مد لحذفناها.

يستبدل قوما غيركم^١“ إشارة إلى غلبة من ذكرنا و انتشارهم في الولايات^٢
و الخطط الدينية و المناصب العلمية . و لما كان هذا قبل أن يوضح أمره
يوم نقصا و خطأ ، بين أنه تجديد فتح و إعزاز منه تعالى لكلمة الإسلام ،
فقال تعالى ” انا فتحنا لك فتحا مبينا“ الآيات ، ذكر القاضي أبو بكر بن العربي
في تلخيص التلخيص علماء المالكية مشيرا إلى تفاوت درجاتهم ثم قال :
و أمضام في النظر عزيمة و أقوام فيه شكيمة أهل خراسان : العجم أنسابا
و بلدانا ، العرب عقائد و إيمانا ، الذين ينجز فيهم وعد الصادق المصدوق ؛
و ملكهم الله مقاليد التحقيق حين أعرضت العرب عن العلوم و تولت
عنها ، و أقبلت على الدنيا و استوثقت^٣ منها ، قال أصحاب رسول الله صلى
الله عليه و سلم : يا رسول الله ! من هؤلاء الذين قال الله ” و ان تتولوا
يستبدل قوما غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم“ فأشار عليه الصلاة و السلام
إلى سلمان و قال : لو كان الإيمان في الثريا لئاله رجال من هؤلاء . انتهى .
و لما أخبر سبحانه بالفتح عقب سورة ” الذين كفروا“ بشارة
بظهور أهل هذا الدين و إدبار الكافرين - كما سيأتى في إبلاء سورة
١٥ النصر بسورة الكافرين ، لذلك علل [الفتح - ٥] بالمغفرة و ما بعدها
رمزا إلى وفاة النبي صلى الله عليه و سلم - بروحى هو و أبى و أمى - و إيماء
إلى أن المراد من إخراجه إلى دار الفنا إنما [هو - ٥] [إظهار الدين^٤
(١) من ظ و مد ، و فى الأصل : غيرهم (٢) من ظ و مد ، و فى الأصل :
الولايات (٣) من مد ، و فى الأصل و ظ : استوثقت (٤) من ظ و مد ، و فى
الأصل : اتلا (٥) زيد من ظ و مد (٦ - ٦) من ظ و مد ، و فى الأصل :
إظهارا للدين .

القيم وإزهاق الباطل لعلو درجته وتعظم رفعة ، فعند حصول الفتح تم المراد كما كانت سورة [النصر - '] الوالية للكافرين رامية إلى ذلك كما هو مشهور و مذكور ومسطور^٢ ، فالفتح الذى هو أحد العلامات الثلاث المذكورة كما فى سورة النصر على جميع المنافين ، الذى هو السبب الأعظم فى ظهور دينه على الدين كله الذى هو العلامة العظمى

على اقتراب أجله - نفسى فداؤه وإنسان عني / من كل سوء وقاؤه - ٨٤٠ / فقال تعالى : ﴿ ليغفر لك الله ﴾ مشيراً بالانتقال من أسلوب العظمة بالنون إلى أسلوب الغيبة المشير إلى غاية الكبرياء بالإسناد إلى الاسم الأعظم إلى أن هذه المغفرة بحسب إحاطة هذا الاسم الجامع لجميع الأسماء الحسنى : ﴿ ما تقدم من ذنبك ﴾ أى الذى تقدم فى القتال أمرك ١٠ بالاستغفار له وهو مما ينتقل به من مقام كامل إلى مقام فوقه أكمل منه ، فتراه بالنسبة إلى أكلية المقام الثانى ذنباً ، وكذا قوله : ﴿ وما تأخر ﴾ قال الرازى : المغفرة المعتبرة لها درجات كما أن الذنوب لها درجات . حسنات الأبرار سيئات المقربين ، انتهى . ويجوز أن يكون المراد :

لتشاهد المغفرة بالنقلة إلينا بعد علم اليقين بيمين اليقين وحق اليقين ، فالمعنى ١٥ أن الله يتوفاه صلى الله عليه وسلم عقب الفتح ودخول جميع العرب الذين

(١) زيد من مد (٢) من ظ و مد ، وفى الأصل : التاية (٣-٣) من مد ، وفى الأصل و ظ : مشهورة ومذكورة ومسطورة (٤-٤) من ظ و مد ، وفى الأصل : الكبر بإسناد (هـ) من مد ، وفى الأصل و ظ : عنه (٦) من مد ، وفى الأصل و ظ : بشاهده .

يفتتحون^١ جميع البلاد و يهدى [الله - ^٢] بهم سائر^٣ العباد في دينه ،
 ويأس^٤ الشيطان من أن يعبد في جزيرتهم إلا بالمحقرات لوجود المقصود
 من ابتلاء^٥ الأكوان بحسناته صلى الله عليه وسلم ، وعموم ما دل عليه
 اسمه المذكور في هاتين السورتين من حمده تعالى بكلمه في ذاته و صفاته
 ٥ يلوغ أتباعه إلى حد لا يحصرون فيه بعد ، و لا يقف لهم مخلوق على حد .
 و لما كان تمام النعمة يتحقق بشيئين : إظهار الدين و الثقله إلى مرافقه
 النبيين ، قال تعالى مخبرا بالشيئين : ﴿ و يتم نعمته عليك ﴾ بنقلك من
 عالم الشهادة إلى عالم الغيب ، و من عالم الكون و الفساد إلى عالم الثبات
 و الصلاح ، الذى هو أخص^٦ بحضرته و أولى برحمته و إظهار^٧ أصحابك من
 ١٠ بعدك على جميع أهل الملل ، و يدحضون شبه الشيطان ، و يمدفون كل
 كفران ، و ينشرون آيات الإيمان في جميع البلدان ، بعد إذلال أهل
 العدوان ، و نحو كل طغيان .

و لما كانت هدايتهم من هدايته ، أضافها سبحانه إليه إعلاما له أنها
 هداية تليق بجناحه الشريف سرورا له فقال : ﴿ و يهديك ﴾ أى يهداية
 ١٥ جميع قومك ﴿ صراطا مستقيما لا ﴾ أى واضححا جليلا جليا موصلا إلى

(١) من مد ، و فى الأصل و ظ : يفتتحون (٢) زيد من مد (٣) من مد ،
 و فى الأصل و ظ : سامن - كذا (٤) من ظ و مد ، و فى الأصل : يياس .
 (٥) من مد ، و فى الأصل و ظ : املاء (٦) من مد ، و فى الأصل و ظ :
 خص (٧) من مد ، و فى الأصل و ظ : اولى باظهار (٨) من ظ و مد ،
 و فى الأصل : يباه .

المراد من كتب^١ لاعوج فيه بوجه، هداية تقتضى لزومه والثبات عليه
(وينصرك الله) ينصرهم على ملوك الأمم وجلاتهم لسائر الغمم^٢،
نصرا يليق إسناده إلى اسمه المحيط بسائر العظم (نصرا عزيزا) أى
يغلب المنصور به كل من ناواه^٣ ولا يغلبه شيء مع دوامه فلا [ذل -^٤]
بعده لأن الأمة التى تصف به لا يظهر عليها أحد، والدين الذى قضاه
لأجله لا ينسخه شيء.

ولما كان صلى الله عليه وسلم قد أخبر المؤمنين بروياه أنه يطوف
بالكعبة الشريفة، وعزم على العمرة عام الحديبية، وخرج صلى الله عليه
وسلم وخرج معه خلاصة أصحابه ألف وخمسمائة، فكانوا موقنين
أنهم يعتمر^٥ون فى وجههم^٦ ذلك، وقر [ذلك -^٧] فى صدورهم ١٠
/ وأشربته قلوبهم، فصار نزعه منها أشق شيء يكون، قصدتم المشركون
بعد أن بركت ناقته وصالحهم صلى الله عليه وسلم على أن يرجع عنهم
فى ذلك العام ويعتمر فى مثل ذلك الوقت من القابل، وكان ذلك -
بل أدنى منه - مزلزلا للاعتقاد مطرقا للشيطان الوسوسة فى الدين،
وقد كان مثله فى الإسراء ولم يكن صلى الله عليه وسلم أخبر بما يوم ١٥
فى أمره فارتد ناس كثير بسببه، قال تعالى دالا على النصر بتثبيت
المؤمنين^٨ فى هذا المحل الضئلك إظهارا لتمام قدرته ولطيف حكمته:

(١) من مد، وفى الأصل و ظ : كتب (٢) فى ظ : العجم (٣) من مد، وفى
الأصل و ظ : لاواه (٤) زيد من مد (٥) من مد، وفى الأصل و ظ :
وجوههم (٦) زيد فى الأصل : يوم الحديبية وغيره والثبات على الدين،
ولم تكن الزيادة فى ظ و مد لحذفها.

(هو) أى وحده (الذى أنزل) فى يوم الحديدية (السكينة)
 أى الثبات على الدين (فى قلوب المؤمنين) أى الراضين فى الإيمان
 وهم أهل الحديدية بعد أن دهمهم فيها ما من شأنه أن يزجج النفوس
 ويزيغ القلوب من صد الكفار ورجوع الصحابة رضى الله تعالى عنهم
 ٥ دون مقصودهم ، فلم يرجع أحد منهم عن الإيمان بعد أن ماج الناس
 وزلزلوا حتى عمر رضى الله عنه - مع أنه الفاروق ومع وصفه فى
 الكتب السالفة بأنه قرن من حديد - فما الظن بغيره فى فلق نفسه
 وتزلزل قلبه ، وكان للصديق رضى الله عنه من القدم الثابت والأصل
 الراسخ ما علم به رضى الله عنه أنه لا يسابق ، ثم ثبتهم الله أجمعين ،
 ١٠ قال الرازى : والسكينة ثقة بوعده الله ، والصبر على حكم الله ، بل السكينة
 هنا معين بجمع فوزا وقوة وروحا ، يسكن إليه الخائف ويتسلى به
 الحزين ، وأثر هذه السكينة الوقار والخشوع وظهور الحزم فى الأمور
 - انتهى . وكل من رسخ فى الإيمان ، له فى هذه الآية نصيب
 ٢جناه دان .

١٥ و لما أخبر بما [لا - ٣] يقدر عليه غيره ، علله بقوله : (ليزدادوا)

أى بتصديق الرسول حين قال لهم : إنهم لابد أن يدخلوا مكة ويطوفوا
 بالبيت العتيق ، وحلهم الله به من الشبهة بتذكركم أنه لم يقل لهم : إنهم

(١-١) من مد ، وفى الأصل وظ : نمر فى فلو - كذا (٢-٢) من مد ، وفى

الأصل وظ : حباه رار - كذا (٣) زيد من مد (٤) سقط من مد .

(٥-٥) من مد ، وفى الأصل وظ : بتذكركم .

يدخلون العام ﴿ ايماناً ﴾ بهذا التصديق بالغيب من [أن - '] | صلحهم
للكفار ورجوعهم من [غير - '] بلوغ قصدهم هو عين الفتح لترتب الصلح
عليه و ترتب فشو الإسلام على الصلح كما كشف عنه الوجود بعد
ذلك ليقسوا عليه غيره من الأوامر ﴿ مع ايمانهم ' ﴾ الثابت من قبل هذه
الواقعة ، قال القشيري رحمه الله : بطلوع أقمار اليقين على نجوم علم اليقين ، ه
ثم بطلوع شمس [حق - '] اليقين على بدر عين اليقين .

و لما كان ربما ظن شق من أخذ^٢ الأمور بالتدرج شيئاً في القدرة
قال : ﴿ والله ﴾ أى الذى أنزل السكينة عليهم ليكون نصرهم في هذه
العمرة بالقوة ثم يكون عن قريب بالفعل و الحال أنه له وحده
﴿ جنود السموات و الارض ' ﴾ أى جميعها ، و منها السكينة ، يدبرهم بلطف^٣ ١٠
صنعه و عجيب تدبيره^٤ ، فلو شاء لصر المؤمنين الآن بالفعل ، و دمر على
أعدائهم مجنود من جنوده او بغير سبب ، لكنه فعل ذلك ليكون النصر
بكم ، فاعلو / أمركم و يعظم أجركم ، و يظهر الصادق في نصره من الكاذب ،
فان الدار دار البلاء ، و بناء المسببات على الأسباب^٥ على وجه الأغلب
فيه الحكمة ، لا القهر و ظهور الكلمة ، فاسمه الباطن هو الظاهر في هذه الدار ، ١٥
فلذلك ترى المسببات مستورات بأسبابها ، فلا يعلم الحقائق إلا البصراء^٦
ألا ترى أنه صلى الله عليه و سلم لما نزلت^٧ عليه هذه السورة^٨ قتلها

٨٤٢ /

(١) زيد من مد (٢) من ظ و م و مد ، و في الأصل أحذر (٣) من ظ و مد ،
و في الأصل . بلطف (٤) في ظ : تدبيرهم (هـ) في مد : أسباب (٦) من مد ،
و في الأصل و ظ : الوجه (٧) من مد ، و في الأصل و ظ : البصر (٨-٨) من
ظ و مد ، و في الأصل : هذه السورة عليه .

عليهم قال بمض الصحابة رضوان الله عليهم اجمعين : اى رسول الله
 و فتح هو ؟ و قال بعضهم : لقد صدونا عن البيت و صدوا هدينا ، فقال
 رسول الله صلى الله عليه و سلم : بئس الكلام هذا ، بل هو أعظم الفتح ،
 اما رضىتم أن تطرقوهم فى بلادهم فيدفعوكم عنها بالراح و يسألوكم التضيير
 ٥ و يرغبوا^٢ إليكم فى الأمان و قد رأوا منكم ما كرهوا و أظفركم الله عليهم
 و ردكم سالمين مأجورين ، فهو أعظم الفتح ، أنسيتم يوم أحد إذ تصعدون
 و لا تلوون على أحد و أنا أدعوكم فى أخراكم ، أنسيتم يوم الأحزاب
 إذ جاؤكم من فوقك و من أسفل منكم و إذ زاغت الأبصار و بلغت
 القلوب الحناجر و تظنون بالله الظنون ، فقال المسلمون : صدق الله و رسوله
 ١٠ فهو أعظم الفتح . و الله يانى الله ما فكرنا فيما فكرت فيه و لآنت
 أعلم بالله و أمره منا . و أزل الله تأكيد الامر الرؤيا لمن أشكل عليهم
 حالها " لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق لتدخلن المسجد الحرام " الآية ،
 فهذه الاشياء كلها كما ترى راجعة إلى الخفاء بالتحجب^٣ فى أستار الاسباب ،
 فلا يبصرها إلا أرباب التدقيق^٤ فى النظر فى حكمة الله سبحانه .

١٥ و لما كان مبنى ما مضى كله على القدرة بأمر خفية يظهر^٥ منها

- (١) من مد ، و فى الأصل و ظ : فيدفيكم (٢) من مد ، و فى الأصل و ظ :
 يسألوكم (٣) من ظ و مد ، و فى الأصل : يرغبون (٤) من ظ و مد ، و فى
 الأصل : الآن - كذا (٥) من ظ و مد ، و فى الأصل : بالتحجب .
 (٦-٦) سقط ما بين الرتين من ظ .

من الضعف غير ما كشف عنه الزمان من القوة ، و كان تمام القدرة متوقفا على شمول العلم ، قال تعالى : ﴿ و كان الله ﴾ أى الملك الاعظم أزلا وأبداً ﴿ علما ﴾ بالذوات والمعاني ﴿ حكيم ﴾ لا فى إتيان ما يصنع ، فرده لهم عن هذه العمرة بعد أن دبر امر الصالح ليأمن الناس فيدخل بعضهم بعضا لما علم من أنه لا يسمع القرآن أحد له عقل مستقيم ٥ ويرى ما عليه أهله من شدة الاستمسك به والبغض لما كانوا فيه من متابعة الآباء ٢ إلا بادر ٣ إلى المناجاة ودخل فى الدين برغبة ، وأدخل سبحانه خزاعة فى صلح النبی صلى الله عليه وسلم وبني بكر وهم أعداؤهم فى صلح قريش ليغفوا عليهم فتعينهم قريش الصلح بعد أن كثرت جنود الله وعز ناصر الدين ، ففتح الله بهم مكة المشرقة . فنشر أعلام الدين ، ١٠ وتحقق ألوية البصر المبين ، و يدخل الناس فى الدين أفواجا ، فيظهر دين الإسلام على جميع الأديان .

ولما دل على الفتح بالنصر وما معه . و علل الدين بالسكينة ، علل علة الدليل و هى " ليزدادوا إيمانا " و علل ما دل عليه ملك الجنود من تدبيرهم و تدبير الأكوان بهم بقوله تعالى زيادة فى السكينة : ١٥ ﴿ ليدخل ﴾ أى بما أرفع فى السكينة ﴿ المؤمنين والمؤمنات ﴾ الذين جبلهم جبلة خير بجهاد بعضهم ودخول بعضهم / فى الدين بجهاد

٨٤٣ /

(١) من ظ و مد ، وفى الأصل : لم (٢) من ظ و مد ، وفى الأصل : عليه .

(٣-٢) فى مد : الأدبار - خطأ (٤) من ظ و مد ، وفى الأصل : او .

المجاهدين، ولو سلب على الكفار^١ جنوده من أول الأمر فاعلمكم^٢
أو دمر عليهم بغير اسطة لقات دخول أكثرهم الجنة، وهم من آمن
منهم بعد صلح الحديبية ﴿جنت﴾ أى بساتين لا يصل إلى عقولكم
من وصفها إلا ما تعرفونه بعقولكم وإن كان الأمر أعظم من ذلك
٥ ﴿تجرى﴾ دل وقرب وبعض بقوله: ﴿من تحتها الأنهر﴾ فأى
موضع أردت أن تجرى منه نهرا قدرت على ذلك، لأن الماء قريب
من وجه الأرض مع صلابتها وحسها. ولما كان الماء لا يطيب
إلا بالقرار قال تعالى: ﴿لخدين^٣ فيها﴾ أى لا إلى آخر.

ولما كان السامع لهذا ربما ظن أن فعله ذلك باستحقاق، قال
١٠ إشارة إلى أنه لا سبب إلا رحمة: ﴿ويكفر﴾ أى يستر سترها بليغا شاملا
﴿عنهم سيئاتهم^٤﴾ التى ليس من الحكمة دخول الجنة دار القدس قبل
تكفيرها، بسبب ما كانوا متلبسين^٥ به منها من الكفر وغيره، فكان
ذلك التكفير سببا لدخولهم الجنة ﴿وكان ذلك﴾ أى الأمر العظيم
من الإدخال والتكفير المهي^٦ له، وقدم الظرف تعظيما لها فقال تعالى:
١٥ ﴿عند الله﴾ أى الملك الأعظم ذى الجلال والإكرام ﴿فوزا عظيما﴾

(١) في مد: الكافرين (٢) من ظ و مد، وفي الأصل: فاهلكهم (٣) زيد
في الأصل: نزلا و ابدأ، ولم تكن الزيادة في ظ و مد فحذفناها (٤) سقط من
ظ و مد (٥) زيد في الأصل: أى، ولم تكن الزيادة في ظ و مد فحذفناها.
(٦) من ظ و مد، وفي الأصل: ملتبسين (٧) من مد، وفي الأصل
و ظ: والمهن.

بملا جميع الجهات .

ولما كان من اعظم الفوز إقرار العين بالانتقام من العدو وإن كان العدو - ٢١ المكاتم - أشد من العدو - المجاهر المراعى - قال تعالى :
(ويعذب المنافقين) أى يزيل كل ما لهم من العذوبة (والتفتت) بما غاظمهم من ازدياد الإيمان (والمشركين و المشركت) بصددهم الذى ه كان سببا للقيام الدخس الذى كان سببا لإنزال السكينة الذى كان سببا لقوة أهل الإسلام بما تأثر عنه من كثرة الداخلين فيه ، الذى كان سببا لتدمير أهل الكمران ، ثم بعد ذلك عذاب النيران .

ولما أخبر بعذابهم ، أتبعه وصفهم بما سبب لهم ذلك فقال تعالى :
(الظآئنين بالله) أى المحيط بجميع صفات الكمال (ظن السوء) من ١٠ أنه لا ينفى بوعده فى أنه ينصر رسوله صلى الله عليه وسلم و أتباعه المؤمنين أو أنه لا يبعثهم . أو أنه لا يعذبهم لمخالفة رسوله صلى الله عليه وسلم ومشافقة أتباعه . ولما أخبر سبحانه و تعالى بعذابهم فسر به بقوله :
(عليهم) أى فى الدنيا والآخرة بما يخزيهم الله به من كثرة جنوده و غيظهم منهم و قهرهم بهم (دآرة السوء) التى دروها . قدروها للسليين ١٥ لا خلاص لهم منها ، فهم مخذولون فى كل موطن خذلانا ظاهرا يدركه

(١) زيد من ظ و مد ، وفى الأصل : المكتم (٢) سقط من ظ و مد (٣) من ظ و مد ، وفى الأصل : الزاعم (٤) من ظ و مد ، وفى الأصل : الدخس (٥) من ظ و مد ، وفى الأصل : التى كانت (٦-٧) سقط ما بين الرفين من ظ (٨) من تمد ، وفى الأصل و ظ : رسول الله .

كل أحد، و باطنا يدركه من أراد الله تعالى من أرباب البصائر كما
اتفق في هذه العمرة، و السوء - بالفتح و الضم : ما يسوء كالكره
إلا أنه غلب في أن يضاف إلى ما يراد ذمه، و المضموم جار مجرى
الشر الذي هو ضد الخير - قاله الكشف . و لما كان من دار عليه
السوء قد لا يكون مغضوبا / عليه . قال : ﴿ و غضب الله ﴾ أى الملك
الاعظم بما له من صفات الجلال و الجمال فاستعلى غضبه ﴿ عليهم ﴾ ،
و هو عبارة عن أنه^٢ يعاملهم معاملة الغضبان بما لا طاقة لهم به . و لما كان
الغضب قد لا يوجب الإهانة و الإبعاد قال : ﴿ و لعنهم ﴾ أى طردهم طردا
سفلوا به أسفل سافلين ، فبعدوا به عن كل خير

١٠ . و لما قرر ما لهم في الدارين، و كان قد يظن أنه يخص الدنيا
فلا يوجب عذاب الآخرة، أتبعه بما يخصها فقال : ﴿ و اعد ﴾ أى هيا الآن
﴿ لهم جهنم ﴾ تلقاهم بالعوسة و الغيظ و الزفير و التجهم كما كانوا
يتجهمون معاد الله مع ما فيها من العذاب بالجور و البرد و الإحراق ،
و غير ذلك من أنواع المشاق . و لما كان التقدير : فسأت معدا، عطف
١٥ عليه قوله : ﴿ و سأأت مضيرا ﴾ .

و لما كان هذا معلما بأن الكفار^٤ - مع ما يشاهد منهم من
الكثرة الظاهرة و القوة المتضافرة المتوافرة - لا اعتبار لهم لأن البلاء

(١) من مد . و فى الأصل : جارى (٢) من مد ، و فى الأصل و ظ : ان .
(٣) من ظ و مد . و فى الأصل : زاده تأكيداً فقال تعالى زيادة على إبعادهم .
(٤) زيدت الواو فى الأصل و لم تكن فى ظ و مد فحذفناها .

محيط بهم في الدارين، وكان ذلك أمرا يوجب تشعب التفكير في المؤثر فيهم ذلك، عطف على ما تقدره إعلاما بأن التدبير على هذا الوجه لحكمة ومصالح يكمل عنها الوصف، ودفعنا لما قد يتوهمه من لم يرسخ إيمانه مما يجب التزيه^١ عنه: فله القوة جميعا يفعل ما يشاء فيمن يشاء من غير سبب ترونيه: ﴿ والله ﴾ أي^٢ الملك الأعظم^٣ هـ ﴿ جنود السموات والارض ﴾ فهو يسلط ما يشاء منها على من يشاء. و لما كان ما ذكر من عذاب الاعداء و ثواب الاولياء متوقفا على تمام العلم و نهاية القدرة التي يكون بها الانتقام و السطوة قال تعالى: ﴿ وكان الله ﴾ الملك الذي لا أمر لاحد معه أزلا و أبدا ﴿ عزيزا ﴾ يغلب ولا يغلب ﴿ حكيماء ﴾ يضع الشيء في أحكم مواضعه، ١٠ فلا يستطيع نقض شيء مما ينسب إليه - بحانه و تعالى .

و لما تبين أنه ليس لغيره مدخل في إيجاد النصر، و كانت السورة 'من أولها' حضرة مخاطبة و إقبال فلم يدع أمر^٤ إلى فداء [بياء -^٥] ولا غيرهما. و كان كآته قبل: ففائدة الرسالة إلى الناس؟ [أجيب -^٦] بقوله تقريرا لما ختم به من صفى^٧ العزة و الحكمة. ﴿ آمآ ﴾ بما لنا من ١٥ العزة و الحكمة ﴿ ارسلتك ﴾ أي^٨ بما لنا من العظمة التي هي معنى العزة

(١) من مد، وفي الأصل و ظ: التعمية (٢) سقط من ظ و مد (٣) زيد في الأصل و ظ: له، و لم تكن الزيادة في مد فحذفنا (٤-٥) من مد، وفي الأصل و ظ: منها (هـ) من ظ و مد، وفي الأصل: امر^٩ (٦) زيد من مد. (٧) من ظ و مد، وفي الأصل: صفى.

والحكمه إلى الخلق كافة ﴿شاهدا﴾ على أفعالهم من كفر وإيمان
وطاعة وعصيان، من كان بحضرتك فيفسك^١ ومن كان بعد موتك
أو غائبا عنك فبكتاك، مع ما أيدناك به من الحفظه من الملائكة .

ولما كانت البشارة محبوة إلى النفوس رغبهم فيما عنده من

٥ الخيرات وحبهم فيه بصوغ^٢ اسم الفاعل منها مبالغة فيه فقال تعالى :

﴿ومبشرا﴾ أى لمن أطاع بأنواع البشائر. ولما^٣ كانت لندارة كرهية

جدا، لا يقدم [على -^٤] إبلاغها [إلا -^٥] من كل عرفانه بما فيها

من المنافع الموجبة لتجشم مرارة الإقدام على الصدع / بها، أى بصيغة / ٨٤٥

المبالغة فقال تعالى : ﴿ونذيرا﴾ .

١٠ ولما ذكر حال الرسالة، ذكر علتها فقال : ﴿لئمنوا﴾ أى الذين

حكمتنا بإيمانهم بمن أرسلناك إليهم - هذا على قراءة ابن كثير وأبى عمرو

بالغيب، وعلى قراءة الباقيين بالخطاب المعنى . أيها الرسول ومن قضينا هده

من أمته . مجددين لذلك فى كل لحظة مستمرين عليه، وكذا الأفعال

بعده، وذلك أعظم لطفًا لما فى الإنس بالخطاب^٦ من رجاء الاقتراب

١٥ ﴿بالله﴾ أى الذى لا يسوغ لاحد [من خلقه -^٧] - والكل خلقه -

التوجه إلى غيره لاستجاءه لصفات الجلال والإكرام ﴿ورسوله﴾

(١) من ظ و مد، وفى الأصل : فينفاد - كذا مصحفا (٢) من ظ و مد،

وفى الأصل : بصريح (٣) من ظ و مد، وفى الأصل : ما (٤) زيد من ظ

و مد (٥) من مد، وفى الأصل وظ : كل (٦) راجع نثر الرجال ٦/٦٢١ .

(٧) من مد، وفى الأصل وظ، من الخطاب (٨) زيد من مد .

الذى أرسله من له كل شيء ملكا وملكاً إلى جميع خلقه .
ولما كان الإيمان أمراً باطناً، فلا يقبل عند الله إلا بدليل، وكان
الإيمان بالرسول إيماناً بمن أرسله، والإيمان بالمرسل إيماناً بالرسول^١، وحدث
الضمير فقال: ﴿ويعزروه﴾ أى يعينوه ويقوه وينصروه على كل
من نأوا^٢ و^٣ يمنعوه عن^٤ كل من يكيد، مباغين في ذلك باليد واللسان
والسيف، وغير ذلك من الشأن^٥ فتؤثروه على أنفسهم^٦ وغيرها،
تعظيماً له وتفخيماً - هذا حقيقة المادة، وما خالفه [فهو -^٧] إما من
باب الإزالة كالعزور بمعنى الديوث، وإما من باب الأول كاللوم والضرب
دون الحد، فانه يوجب للوم والمضروب وتجنب ما نقم عليه فيعظم،
فهو من إطلاق الملزوم على اللازم، وهو من وادى ما قيل: ١٠
عداى لهم فضل على^٨ ومنه فلا أذهب الرحمن عنى الاعاديا
م بحثوا عن زلتى فاجتنبها^٩ وهم نافسون فاقنيت المعاليا
ولما كان المعنى [يحتمل -^{١٠}] الإزالة كما ذكر، خلص المراد بقوله:
﴿ويوقروه^{١١}﴾ أى يجتهدوا في حسن إتباعه في تبجيله وإجلاله بأن
يحملوا عنه^{١٢} جميع الانتقال، يلزم السكينة باجتماع همه وكبر عزمه لزوال ١٥
ما كان يشعب فكره من كل ما يهيمه ﴿ويسجوه﴾ أى ينزهوه عن

(١) زيد في الأصل: فلذلك، ولم تكن الزيادة في ظ و مد لحذفها.

(٢-٣) من ظ و مد، وفي الأصل: ينصروه على (٣-٢) في ظ و مد: فتؤثر

على انفسكم (٤) زيد من ظ و مد (٥) زيد من مد (٦) من مد، وفي الأصل

و ظ: عليه.

كل وصمة^١ من إخلاف الوعد بدخول مكة و الطواف بالبيت الحرام ونحو ذلك ، ويعتقدوا فيه الكمال المطلق ، و الأفعال الثلاثة يحتمل أن يراد بها الله تعالى ، لأن من سعى في قع الكفار فقد فعل فعل المعز^٢ الموقر ، فيكون إما عائدا^٣ على المذكور وإما^٤ أن يكون جعل الاسمين [واحدا - °] إشارة إلى اتحاد المسمين^٥ ، في الأمر فلما اتحد أمرها وحد الضمير إشارة إلى ذلك .

ولما كانت محبة الله ورسوله ترضى منها بدرن النهاية قال كائنا عن ذلك : ﴿ بكرة واصيلا ٥ ﴾ أى وعشيا إيصانا لما بين^٦ النهار والليل [بذلك - ^٨] .

١٠ [ولما - ^٨] ذكر الرسول صلى الله عليه وسلم وما أرسله له ، وختم الآية بأنه لا يرضى من ذكره و ذكر رسوله إلا بالمداومة بالفعل أو بالقوة مع توحيد الضمير^٩ إشارة إلى وحدة الإرادة والمحبة من الرسول والمرسل ، أوضح المراد بتوحيد الضمير^٩ بقوله مرغبا في اتباعه ومرهبا لاتباعه عن^{١٠} أدنى فترة أو توان فيما دخلوا فيه من الإيمان

(١) في الأصل بياض ملأناه من ظ و مد (٢) زيدت الواو في الأصل و ظ ، ولم تكن في مد فحذفناها (٣) في الأصل : عدا ، وفي ظ و مد : عائدا (٤) من ظ و مد ، وفي الأصل : ان (٥) زيد من مد (٦) من مد ، وفي الأصل و ظ : الاسمين (٧ - ٧) من مد ، وفي الأصل و ظ : الليل والنهار (٨) زيد من ظ و مد (٩ - ٩) سقط ما بين الرقيين من ظ و مد (١٠) من مد ، وفي الأصل و ظ ا في .

الذى هو علة الرسالة، وما ذكره^١ معه فى جواب من يسأل: ما سبب توحيد الضمير والمذكور اثنان^٢، مؤكداً لاجل ما غلب على الطباع البشرية من التقيد بالوهم والذكوص عما غاب ولا مرشد إليه سوى العقل: ﴿ان الذين﴾ .

ولما كان المضارع قد يراد به مطلق الوقوع لا بقيد^٣ زمن معين كما ه نقلته فى أول سورة البقرة عن أبى حيان وغيره، عبر [به -^٤] ترغيباً فى تجديد مثل ذلك والاستمرار عليه فقال: ﴿يا ياعونك﴾ [أى -^٥] فى يعة الرضوان وقبلها وبعدها على ما جئت به من الرسالة التى مقصودها الأعظم النذارة التى مبناها على المخالفة التى تتقاضى الشدائد التى عمادها الثبات والصبر، وسميت "مبايعة" لأنهم بايعوا أنفسهم فيها من الله ١٠ بالجنة وهذا معنى الإسلام، فكل من أسلم فقد باع نفسه^٦ سبحانه [منه -^٧] "ان الله اشترى من المؤمنين أنفسهم"، الآية . ﴿انما يبايعون الله﴾ أى الملك الأعظم لأن عملك كله من قول وفعل له "وما ينطق عن الهوى" .

ولما عظم بيعته بما رغب فيها ترغيباً مشعراً بالترهيب، زادها تعظيماً ١٥ بما الترهيب فيه أظهر من الأول، فقال مبيناً للأول: ﴿يد الله﴾ أى

- (١) فى مد: ذكر (٢) من مد، وفى الأصل وظ: امان (م) من ظ و مد، وفى الأصل: يقدر (٤) سقط من مد (٥) زيد من مد (٦) من مد، وفى الأصل وظ: من الجنة (٧) زيد فى الأصل ١ من الله، ولم تكن الزيادة فى ظ و مد لحذفها (٨) زيد من ظ و مد .

المرتدى بالكبرياء . و لما كان منزها عما قد يتوهم من الجارحة ما فيه
شائبة نقص ، أو ما إلى نقي ذلك بالفوقية مع ما فيه من الدلالة على
تعظيم البيعة فقال : (فوق أيديهم ^ع) أى فى المبايعة عالية عليهم بالقدرة
و ' القوة و القهر ' و العزة ، و التنزه عن كل شائبة نقص ، و لذلك كرر
ه الاسم الأعظم فى هذه ثلاث مرات إشارة إلى العظمة الثمينة للوصف
و الغيب العالى عن ' الإدراك ' ، ثم أعاد ذكره بالضمير إيذانا بالغيب المحض ،
هذا هو المراد من تعظيم البيعة و إجلال الرسول صلى الله عليه وسلم
مع ' العلم القطعى بتزيه الله سبحانه عن كل شائبة نقص من حلول أو اتحاد
كما هو واضح فى مجارى عادات العرب ظاهر ' جدا فى دأبهم ' فى
١٠ محاوراتهم ، لا يشك فيه منهم عاقل عالم أو جاهل أصلا ، فلجنة [الله -]
على من حمله على الظاهر من أهل العناد بيدعة الاتحاد على من تبعهم
على ذلك من الرعاع الطغام الذين شاقوا الله و رسوله عليه الصلاة
و السلام ، و جميع الأئمة الأعلام ، و سائر أهل الإسلام : و رضوا لانفسهم
بأن يكونوا أتباع فرعون اللادين ، و ناهيك به فى ضلال مبين .

١٥ و لما كان كلام الله تعالى - و إن جرى مجرى الشرط و التهديد -
لا بد أن يقع منه شئ . و إن قل ، و كان من سر التعبير بالمضارع فى
" يابعونك " الإشارة إلى نكث الجذ بن قيس أصل يبعته على الإسلام

(١-١) من ظ و مد ، و فى الأصل : القهر و الغلبة و القوة (٢) من مد ، و فى
الأصل و ظ : من (٣) من مد ، و فى الأصل و ظ : ظاهرا (٤) من مد ، و فى
الأصل و ظ : دارهم (٥) زيد من ظ و مد .

٨٤٧/

فانه^١ اختبا في الحديدية وقت البيعة في وقت من الاوقات ، فلم يبايع ،
سبب^٢ عن ذلك وفصل ترغيا / و ترهيا ، فقال معبرا بالماضى إذانا
بأنه لا ينكك أحد من أهل هذه البيعة : (فن نكك) أى نقض في
وقت من الاوقات لجمعها كالكساء الخلق والحبل البالى الذى ينقض
(فانما ينكك) و عبر بالمضارع إشارة إلى أن من فعل النكك فهو ه
في كل لحظة ناكك نكنا جديدا (على نفسه^٣) لا على غيرها^٤ فانه
بمراى من الله و مسمع [وهو -^٥] قادر عليه جدير بأن يعاقبه بعد ما
يجل لنفسه من العار العظيم في الدنيا و يستحل^٥ به على نكته عذابا
أليما ، ولا يضر ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا فان الله ناصره
لا محالة ، وكذا كل منكوث به [إذا -^٦] أراد الله نصرته فان يده ١٠
سبحانه فوق كل يد .

و لما أتم التهيب لانه مقامه للحث على الوفاء الذى به قيام الدين
على أبلغ وجه ، أتبعه^١ على عادته^٢ الترغيب إتماما للحث فقال تعالى :
(ومن اوفى) أى فعل الإتمام و الإكثار ، والإطالة (بما عهد)
^٣ و قدم الظرف^٤ اهتماما به فقال : (عليه الله) أى الملك المحيط بكل ١٥

- (١) من مد ، وفي الأصل و ظ : في (٢) من مد ، وفي الأصل و ظ : بسبب .
(٣) من مد ، وفي الأصل : غيره ، وفي ظ : فعل غيره (٤) زيد من مد .
(٥) من مد ، وفي الأصل : يحل ، وفي ظ : سيحل - كذا (٦-٦) - مقط ما
بين الرقين من ظ و مد (٧-٧) من مد ، وفي الأصل : عدم الطوف ،
وفي ظ : عدم الظرف .

شيء قدرة و علما من هذه المباينة و غيرها فانما وفاؤه لنفسه (فسيؤتيه)
 أى بوعده لا يخلف فيه (اجرا عظيما ع) لا يسع عقولكم شرح وصفه،
 و من قرأ بالنون^١ أظهر ما ستر في الجلالة من التعظيم، و الآية من
 الاحباك: ذكر أولا أن النكث عليه دليلا على أن الوفاء له ثانيا،
 و إتياء الاجر ثانيا دليلا على إحلال العقاب أولا و سره أنه بين [أن-^٢]
 ما يريده الناكث من الأذى لغيره إنما هو واقع به، لأن ذلك أعظم
 في الترهيب عن النكث لما جبل الإنسان عليه من النفرة عن ضرر نفسه^٣
 و بعده عنه، و ذكر الاجر للوفى لأنه أعظم في الترغيب، و سبب يبعه
 الرضوان هذه أن النبي صلى الله عليه وسلم لما فهم من بروك^٤ فاقته في
 ١٠ الحديبية الإشارة من الله سبحانه و تعالى إلى أنه لم يأذن في دخولهم
 البلد الحرام في هذه السفرة، فشئ مع إرادته سبحانه و تعالى لأنه ليس
 فيها مخالفة لما أمر به سبحانه إلى أن وقع الصلح الذي كان الفتح
 هو^٥ بعينه، و كان في غضون ذلك أن أرسل عثمان بن عفان رضى الله
 تعالى عنه إلى مكة المشرفة ليخبر^٦ قريشا أن النبي صلى الله عليه وسلم
 ١٥ [لم يحىء لقتال و أنه لا يريد إلا الاعتمار، فارجف مرجفون بأنه قد
 قتل، فعزم النبي صلى الله عليه وسلم -^٨] على مناجزتهم فبايع الصحابة
 (١) راجع نثر المرجان ٦/٦٢٤ (٢) زيد من مد (٣) زيد في الأصل و ظ :
 و نفع، و لم تكن الزيادة في مد لحذفها (٤) من مد، و في الأصل و ظ :
 نزول (٥) وقع في الأصل و ظ : بعد « الصلح الذي » و الترتيب من مد .
 (٦) من ظ و مد، و في الأصل عصور (٧) من ظ و مد، و في الأصل :
 يخبر (٨) زيد من ظ و مد .

رضى الله عنهم على ان لا يفروا عنه ، فبايع كل من [كان - ١] معه
إلا جد بن قيس ، فانه اختبأ تحت إبط بعيره فلم يبايع ، وقال النبي
صلى الله عليه وسلم : كلکم مغفور له^٢ إلا صاحب الجمل الآخر .

ولما ذكر سبحانه وتعالى أهل بيعة الرضوان ، وأضافهم إلى

حضرة الرحمن ، تشوف السامع إلى الخبر عن غاب عن ذلك الجنب ، ه
وأبطا عن حضرة تلك العمرة ، فاستوقف^٣ الإخبار عما يناقون به
بقوله تعالى : (سيقول) أى بوعد لا خلف فيه ، وأكد أمر تفاقم
تنبيهها على جلدهم فيه ووقاصهم^٤ به و لطف النبي صلى الله عليه وسلم وشدة
رحمته [ورقه - ١] وشفقته فقال : (لك) أى لأنهم يعلمون

/ أنك الطف الخلق عشرة وأعظمهم شفقة على عباد الله ، فهم يطمعون ١٠ / ٨٤٨
في قبولك من فاسد عذرم ما لا يطمعون فيه من غيرك من خلص
المؤمنين ، و غاب عنهم - لما عندهم من غلظ^٥ الأكباد أن الكذب
بحضرتك^٦ في غاية القباحة لأنك أعظم الخلق وأفطنهم ، مع ما يأتيك
من الأنباء عن علام الغيوب ، و حقر أمرهم بسلب العقل عنهم وجعلهم
مفعولين لا فاعلين إشارة إلى أنهم طردوا عن هذا المقام ، لأنهم أشرار ١٥
لثام^٧ ، فقال تعالى (المخلفون) أى الذين - خلفهم الله عنك ولم يرضهم

(١) زيد من مد (٢) من مد ، وفي الأصل و ظ : لكم (٣) من مد ، وفي
الأصل و ظ : واستوقف (٤) من ظ و مد ، وفي الأصل : وخفاها .
(٥) من ظ و مد ، وفي الأصل : غطا (٦) من ظ و مد ، وفي الأصل : في
حضرة (٧) من مد ، وفي الأصل و ظ : لأم (٨) زيد في الأصل : مينا من
هم ، ولم تكن الزيادة في ظ و مد لحذفها .

لصحبتك في هذه العمرة ، فجعلهم كالشيء التافه الذى يخلفه الإنسان ، لأنه لا فائدة فيه فلا يؤبه له ولا يعبأ به ، وذلك أنه صلى الله عليه وسلم لما أراد الاعتماد ندب أصحابه رضوان الله عليهم أجمعين لذلك ، وندب من الأعراب الذين حول المدينة الشريفة من كان 'قد أقر' بالإسلام ، فلم يرد الله حضورهم لأن إسلامهم لم يكن خالصا ، فلو حضروا لفسد بهم الحال ، وإن حفظ الله بحوله وقوته من الفساد ، أعقب ذلك فسادا آخر وهو أن يقال : إنه لم يكف عنهم الأعداء إلا الكثرة ، فتخلفوا لما علم الله في تخلفهم من الحكم .

ولما كان قد تخلف بالجسد من خلص الانصار وغيرهم من كان ١٠ حاضرا معه صلى الله عليه وسلم بالقلب [أخرجهم بقوله - ٢] : (من الأعراب) أى أهل البادية كذبا وبهتانا جرأة على الله ورسوله (شفلتنا) أى عن إجابتك في هذه العمرة (أموالنا واهلونا) [أى - ٤] لأننا لو تركناها ضاعت ، لأنه لم يكن لنا من يقوم بها وأنت قد نهيت عن إضاعة المال والتفريط في العيال ، ثم سيوا عن هذا القول المراد ١٥ به السوء قولهم : (فاستغفر) أى اطلب المغفرة (لنا) من الله إن كنا أخطانا أو قصرنا .

ولما كان هذا ربما يفتر به من لا خبرة له ، رده تعالى بقوله منها

(١-١) من مد ، وفي الأصل و ظ : قدم (٢) من مد ، وفي الأصل و م : ان (٣) زيد من مد (٤) زيد من ظ و مد .

على أن من صدق مع الله لم يشغله عنه شاغل ، و من شغله 'عنه شيء'
 كان شوما عليه : ﴿ يقولون ﴾ و عبر بالمضارع إشارة إلى أن هذا يدلن
 لهم لا يتفكرون عنه . و لما صح بعد ذلك إيمان ، لم يعبر بالآفواه^٢ دأبه ،
 في المناققين ، بل قال : ﴿ بالسنتهم ﴾ أى فى الشغل و الاستغفار ، و أكد
 ما أفهمه ذكر اللسان من أنه قول ظاهرى نفيًا للكلام الحقيقى الذى ه
 هو النفسى بكل اعتبار بقوله : ﴿ ما ليس فى قلوبهم^٣ ﴾ لأنهم لم يكن لهم
 شغل و لا كانت لهم نية فى سوال الاستغفار .

و لما كان فعلهم هذا من تخلفهم و اعتلائهم و سؤا لهم الاستغفار^٢
 ظنا منهم أنهم يدفعون عن أنفسهم بذلك المكروه و يحصلون لها المحبوب
 و كان كأنه قيل : قد علم كذبهم ، فما ذا يقال لهم ؟ استأنف سبحانه ١٠
 الجواب بقوله : ﴿ قل ﴾ أى لهؤلاء الأغبياء واعظا لهم مسييا عن مخادعتهم
 لمن لا يخفى عليه خافية^٤ إشارة إلى أن العاقل يقبح عليه أن يقدم على ما
 هو بحيث تخشى عاقبته^٥ : ﴿ فمن يملك لكم ﴾ أيها المخادعون ﴿ من الله ﴾
 أى الملك الذى لا أمر لاحد معه لأنه لا كفؤ له ﴿ شيئا ﴾ / يمنعكم منه^٦
 ﴿ ان اراد بكم ﴾ أى خاصة ﴿ ضرا ﴾ أى نوعا من أنواع الضرر ١٥
 عظيما أو حقيرا ، فأهلك الاموال و الأهلين و أنتم محتاطون فى حفظها

٨٤٩ /

(١-١) من ظ و م و مد ، و فى الأصل : شيء عنه (٢) زيد فى الأصل : كما
 هو ، و لم تكن الزيادة فى ظ و مد فخذناها (٣) من مد ، و فى الأصل و ظ :
 للاستغفار (٤-٤) سقط ما بين الرقيين من ظ (٥) سقط من ظ و مد .

فلا ينفعها^١ حضوركم أو أهلككم أنتم (أو اراد بكم نفعاً) بحفظها به
 مع غيبتكم فلا يضرها بعدكم عنها ، ويحفظكم في أنفسكم . وقد علم من
 تصنيفه سبحانه حالهم إلى صنفين مع الإيهام أنه يكون لبعضهم الضر لأن
 منهم من ارتد في زمن الردة ، وبعضهم النفع لأنه ثبت على الإسلام .
 ٥ ولما كان التقدير قطعاً : لا أحد يملك منه سبحانه لهم شيئاً من ذلك ،
 بل هو قادر على كل ما يريد منه ، وفعلكم لما عندكم من الجلالة والعبادة
 والكثافة فعل من يظن أنه لا يقدر عليكم ولا يعلم كثيراً مما تعملون ،
 فيخفى عليه كذبكم ، وليس الأمر كما ظنتم فانه لا يخفى عليه شيء من
 أعمالكم ، بنى عليه ما ارشد إلى تقديره فقال تعالى : ﴿ بل كان الله ﴾
 ١٠ أي المحيط أزلاً وأبداً بكل شيء قدرة وعلماً ﴿ بما تعملون ﴾ أي الجهلة^٢
 ﴿ خيراء ﴾ أي يعلم بواطن أموركم هذه وغيرها كما يعلم ظواهرها .
 ولما أضرب عن ظنهم أن كذبهم يخفى عليه بأمر عام ، وقدمه
 لأنه أعم نفعاً بما فيه من الشمول . أتبعه الإضراب عن مضمون كلامهم
 فقال : ﴿ بل ﴾ أي ليس بخلفكم لما أخبرتم به من الاشتغال بالآهل^٣
 ١٥ و الأموال ﴿ ظنتم ﴾ و اتم واقفون مع الظنون الظاهرة ، ليس لكم
 نفوذ إلى البواطن ، وأشار إلى تأكيد ظنهم على زعمهم فقال :
 ﴿ ان لن ينقلب ﴾ ولما كان الكلام فيما هو شأن الرسول من الانبعاث
 (١) من ظ و مد ، وفي الأصل : فلا ينفعها (٢) من ظ و مد ، وفي
 الأصل : الحالة (٣) سقط من ظ و مد (٤) من ظ و مد ، وفي الأصل : بما .
 (٥) من ظ و مد ، وفي الأصل : بالآهوال .

والمسير ، قال مشيرا إلى [أن - '] من أرسل رسولا إلى شيء وهو لا يقدر على نصره ليلغ ذلك الشيء إلى الغاية التي أرادها منه كان عاجزا عما يريد : ﴿ الرسول ﴾ وعظم التابعين فقال : ﴿ والمؤمنون ﴾ معبرا^٢ بما يحق لهم من الوصف المفهم للرسوخ^٣ وأفهم تأكيد ذلك عندم بقوله تعالى : ﴿ إلى اهلهم ابداء ﴾ أي لما في قلوبكم من عظمة المشركين^٥ وحقارة المؤمنين فحملكم ذلك على أن قلتم : ما هم في قريش إلا أكاء رأس .

ولما كان الإنسان قد يظن ما لا يجب ، قال مشيرا بالبناء للفعل إلى أن ما حوته قلوبهم بما ينبغي أن ينزه سبحانه ونعالى عن نسبته إليه وإن كان هو الفاعل له في الحقيقة : ﴿ وزين ذلك ﴾ أي الأمر^{١٠} القبيح الذي خراب الدنيا ﴿ في قلوبكم ﴾ حتى احببتموه .

ولما علم أن ذلك سوء ، صرح^٦ به على وجه يعم غيره فقال : ﴿ وظننتم ﴾ أي بذلك وغيره مما يترتب عليه من إظهار الكفر وما يفرع عنه ﴿ ظن السوء ﴾ أي الذي لم يدع شيئا مما يكره غاية الكراهة إلا أحاط به . و [لما - '] انكشف جميع أمره كشف أثره فقال : ١٥ ﴿ وكنتم ﴾ أي بالنظر إلى جمعكم من حيث هو جمع في علمنا قبل ذلك بما جبلناكم عليه وعلى ما كشفه الحال عنه من له بصيرة ﴿ قوما ﴾

(١) زيد من مد (٢) من ظ و مد ، وفي الأصل : فغير (٣) من مد ، وفي الأصل و ظ : للرسول (٤) من مد ، وفي الأصل و ظ : تأكيد (٥) في ظ : إلى (٦) في الأصل و ظ : بياض ملائناه من مد (٧) زيد من ظ و مد .

أى مع قوتكم على ما تحاولونه ﴿ بوراه ﴾ أى فى غاية الهلاك والكساد
والفساد، / وعدم الخير لأنكم جبلتم على ذلك الفساد، فلا انفكاك لهم
عنه، وهذا كما مضى بالنظر إلى الجميع من حيث هو جمع لا بالنسبة
إلى كل فرد فانه قد أخلص منهم بعد ذلك كثير، وثبتوا فلم يرتدوا.
و لما كان التقدير: ذلك لأنكم لم تؤمنوا، فمن آمن منكم ومن
غيركم^٢ وأخلص، أبخناه جنة وحريرا، عطف عليه قوله معمما:
﴿ ومن لم يؤمن ﴾ منكم ومن غيركم ﴿ بالله ﴾ [أى -^٢] الذى لا موجود
فى الحقيقة سواه ﴿ ورسوله ﴾ أى الذى أرسله لإظهار دينه وهو الحقيق
بالإضافة إليه، معبرا عنه بالاسم الأعظم، وللزيادة فى تعظيمه [و تحقير
شأنه و توهية كيد -^١] التفت إلى مقام التكلم بمظهر العظمة فقال:
﴿ فانا ﴾ أى على ما لنا من العظمة ﴿ اعتدنا ﴾ له أولهم^١ هكذا كان
الأصل، ولكنه قال معلقا للحكم بالوصف إيذانا بأن من لم يجمع الإيمان
بهما فهو كافر، وإن [السعير لمن -^١] كان كفره راسخا فقال تعالى:
﴿ للكافرين ﴾ أى الذين لا يجمعون الإيمان بالمرسل والرسول فيكونون
بذلك كفارا، ويستمرون على وصف الكفر لأنهم جبلوا عليه ﴿ سعيرا ﴾
أى نارا شديدة الإيقاد و التلهب، فهى عظيمة الحر^٧ توجب الجنون^٧

(١-١) تكرر فى الأصل قبل « وعدم الخير » (٢) من ظ و مد، وفى الأصل:
غيرهم (٣) زيد من مد (٤) زيد من ظ و مد (٥) سقط من مد.
(٦-٦) من ظ و مد، وفى الأصل: لهم أوله بآيات الضمير لا يأتى
(٧-٧) من مد، وفى الأصل: تجب الجنود وفى ظ: تجب الجنون.

و إيقاد الباطن بالجوع بحيث لا يشبع صاحبه و الانتشار بكل شر^١ ،
فان التنكير^٢ هنا^٣ للتهويل و التعظيم^٤ ، و هذه الآية مع ما أرشد السياق
إلى عطفها عليه بمن يؤمن دالة - وإن كانت في سياق الشرط - على أن
أكثرهم يخلص إيمانه بعد ذلك .

و لما انقضى حديث الجنود عامة ثم خاصة من المتدين^٥ و المخلصين^٥
و ختم بعذاب الكافرين ، و كان المتصرف في الجنود ربما كان بعض
خواص الملك ، فلا يكون تصرفه فيهم تاما ، و كان الملك قد لا يقدر
على عذاب من أراد من جنوده ، و كان إذا قدر قد لا يقدر على العذاب
بكل ما يريده من السعير الموصوف^٦ و غيره لعدم عموم ملكه^٦ قال
تعالى عاطفا على آية الجنود: ﴿ والله ﴾ أى الملك الأعظم^٧ وحده^{١٠}
﴿ ملك السموات و الارض ﴾ أى من الجنود و غيرها ، يدبر ذلك كله
كيف يشاء^٨ لا أراد لحكمه و لامعقب^٩ .

و لما^{١١} لم يكن في هؤلاء من عذب بما عذب به الأمم الماضية من
الريح و غيرها ، لم يذكر ما بين الخافقين ، و ذكر نتيجة التفرد بالملك

(١) زيد في الأصل و ظ : فهى ، و لم تكن الزيادة في مد فخذناها (٢) من مد ،
و في الأصل و ظ : الشكر (٣ - ٣) في مد : التعظيم و التهويل (٤) من مد ،
و في الأصل و ظ : المتدين (٥ - ٥) من ظ و مد ، و في الأصل : الموت
و الاحياء بالعذاب و غير ذلك مما اشتملت عليه القدرة الالهية و الملك التام الذى
لا شبهة له ، و قد دل السياق على عدم (٦) من ظ و مد ، و في الأصل : ملك
غيره (٧ - ٧) سقط ما بين الرقين من ظ و مد (٨) زيد في الأصل : كان ،
و لم تكن الزيادة في ظ و مد فخذناها .

بما^١ يقتضيه الحال من الترغيب و الترهيب : ﴿ يغفر لمن يشاء ﴾ أى
لا اعتراض لاحد عليه^٢ بوجه ما^٣ ﴿ و يعذب من يشاء ﴾ أى^٤ لانه
لا يجب عليه شيء و لا يكفيه شيء ، و ليس هو كالمملك الذين لا يتمكنون
من مثل ذلك لكثرة الأكفاء المعارضين لهم فى الجملة ، و علم من هذا
التقسيم المبهم [أيضا -^٥] أن منهم من يرتد فيعذبه ، و منهم من
يثبت^٥ على الإسلام فيغفر له لانه لا يعذب بغير ذنب و إن كان له أن
يفعل ذلك ، لانه لا يسئل عما يفعل و ملكه تام ، فتصرفه فيه عدل كيفما
كان . و لما كان من يفعل الشيء فى وقت / قد لا يستمر على وصف
القدرة عليه قال تعالى : ﴿ وكان الله ﴾ أى المحيط بصفات الكمال أزلا
١٠ و أبدا ، لم يتجدد^٦ له شيء لم يكن . و لما ابتداء الآية بالمغفرة رغبة فى
التوبة ، ختم بذلك لأن المقام له ، و زاد الرحمة تشريفا لنبى الرحمة^٧
بالتعجب و الدلالة على أن رحمته غلبت غضبه فقال : ﴿ غفورا ﴾ أى
لذنوب المسيئين ﴿ رحيماء ﴾ أى مكرما بعد الستر بما لا تسمعه العقول ،
و قدرته على الإنعام كقدرته على الانتقام . و لما ذم^٨ المخلفين بما منه
١٥ -^٩ أى من الذم^٩ - أنهم هالكون بعد أن قدم أنه لعنهم ، و كان قد وعد

/ ٨٥١

(١) فى مد : ما (٢-٣) سقط ما بين الرقين من ظ و مد (٣) سقط من ظ و مد .
(٤) زيد من مد (٥) من ظ و مد ، و فى الأصل : لا يثبت (٦) من ظ و مد ،
و فى الأصل : لم يتجدد (٧) من مد ، و فى الأصل و ظ : الرحمة (٨) زيد فى
الأصل : سبحانه و تعالى ، و لم تكن الزيادة فى ظ و مد لحذفها .

سبحانه أهل الحديدية فتح خير جبرا لهم بما منعهم من الاستيلاء على مكة المشرفة لما له 'في ذلك' من الحكم البالغة الدقيقة ، وختم بأنه نافذ الأمر ، و [كان - ٢] ذلك مستلزما لإحاطة العلم ، دل على كلا الأمرين بقوله استئنافا ، جوابا لمن كأنه ٢ قال : هل يغفر للمخلفين حتى يكونوا كأنهم ما تخلفوا ؟ : (سيقول) أى بوعد لاخلاف فيه . ٥

ولما كان النبي صلى الله عليه وسلم بحيث لا مطمع لاحد فى أن يظفر منه بشئ من خلاف لأمر الله ، أسقط ما عبر به فى ذكرهم أولا من خطابه و قال : (المخلفون) أى لمن يطعمون فيه من الصحابة أن يسعى فى تمكينهم من المسير فى جيشه صلى الله عليه وسلم لحقاه الحكم عليه ونحو ذلك ، ولم يقيدهم بالأعراب ليعم كل من كان يتخلف من ١٠ غيرهم (اذا انطلقتم) بتمكين الله لكم (الى مقام) .

ولما أفهم اللفظ الأخذ ، واتعبير بصيغة منتهى الجموع كثرتها ، صرح بالاول رفعا للجاز فقال : (لتأخذوها) أى من خير (ذرونا) أى 'على أى' حالة شتم من الأحوال الدنية (تتبعكم) ولما كان يلزم من تمكينهم من ذلك إخلاف وعد الله بأنها تخص أهل الحديدية ، ١٥ وأنه طرد المنافقين وخيب قصدهم ، علل تعالى قولهم بقوله : (يريدون) أى بذهابهم معكم (ان يدلوا كلم الله) أى المحيط 'بكل شئ' قدرة

(١-١) سقط ما بين الرقين من ظ (٢) زيد من مد (م) من مد ، وفى الأصل و ظ : كان (٤-٤) سقط ما بين الرقين من مد ، وفى ظ : اى (٥-٥) سقط ما بين الرقين من ظ و مد .

و علما في الإخبار بلغتهم وإمارتهم، و ان فتح خير محتص باهل الحديبية،
لا يشركهم فيه إلا من وافقهم في النية و الهجرة، ليتوصلوا بذلك إلى
تشكيك أهل الإسلام فيه^١، والمراد أن فعلهم فعل من يريد ذلك،
و لا يبعد أن يكونوا صنفين: منهم من يريد ذلك، و منهم من لم يردده،
٥ ولكن فعل من يريده .

ولما كان السامع جديرا بأن يسأل عما يقال لهم، قال مخاطبا
لا صدق الخلق عليه الصلاة و السلام: ﴿ قل ﴾ أى 'يا حيي' لهم إذا
بلغك كلامهم أنت بنفسك، فان غيرك لا يقوم مقامك في هذا الامر
المهم، قولا مؤكدا: ﴿ لن تبعونا ﴾ و إن اجتهدتم في ذلك، و ساق
١٠ مساق النفي و إن كان المراد به النهي، لأنه مع كونه أكد يكون علما
من أعلام النبوة، و هو أزجر و أدل على الاستهانة .

ولما أذن هذا التأكيد أنه من عند من [لا - ٢] يخالف أصلا
في مراده، بينه تعالى بقوله: / ﴿ كذلك ﴾ أى مثل هذا القول البديع
الشان العلى الرتبة ﴿ قال الله ﴾ أى الذى لا يكون إلا ما يريد، و ليس
١٥ هو كالمملوك الذين لا قدرة لهم على الغفران لمن شاءوا^١ و العقاب لمن شاءوا^٢
﴿ من قبل^٣ ﴾ هذا الوقت، و هو الذى لا يمكن الخلف في قوله، فانه
قضى أن لا يحضر خير، المرادة بهذه الغنائم إلا من حضر الحديبية،

(١) من ظ و مد، و في الأصل: عليه (٢-٣) سقط ما بين الرقيين من ظ
و مد (٣) زيد من ظ و مد (٤) زيد في الأصل: هو، و لم تكن الزيادة في ظ
و مد فحذفناها (٥) من ظ و مد، و في الأصل: شاء (٦) من مد، و في
الأصل و ظ: يشاءوا .

و أمر بذلك فكان ما قال بعد اجتهاد بعض المخلفين في إخلافه فانهم
غيرهم الطمع بعد سماعهم قول الله هذا، فطلبوا أن يخرجوا معه صلى الله
عليه وسلم فنوا ' فلم يحضرها غيرهم أحد، وذلك أنه صلى الله عليه
وسلم رجع من الحديبية في ذى الحجة سنة ست، فأقام إلى أثناء محرم
سنة سبع، و خرج بأهل الحديبية إلى خير ففتحها الله عليه، و أخذ هـ
جميع أموالها من المنقولات والعقارات، و أتى إليه صلى الله عليه وسلم
وهو بها بعد فتحها ابن عمه جعفر بن أبي طالب رضى الله عنه و بعض
من معه من مهاجرة الحبشة، فأشركهم النبي صلى الله عليه وسلم مع
أهل الحديبية لأنهم لم يكونوا مخلفين بل كانوا متخلفين لعذر عدم

١٠

الإدراك .

ولما كانوا مناقبين لا يعتقدون شيئا من هذه الأقوال، بل يظنون
أنها حيل على التوصل إلى المراتب الدنيوية، سبب عن قولهم له ذلك
تنديها على جلافتهم وفساد ظنونهم: (فيقولون) : ليس الأمر كما ذكر
مما ادعى أنه قول الله (بل) إنما ذلكم لأنكم (تحسدونا) فلا تريدون
أن يصل إلينا من مال الغنائم شيء . . ولما كان التقدير: وليس الأمر
كما زعموا، رتب عليه قوله: (بل كانوا) أى جلبة وطبعا
(لا يفقهون) أى لا يفهمون فهم الحاذق الماهر (الا قليلا) فى أمر
دنيام، ومن ذلك إقرارهم بالإيمان لأجلها، وأما أمور الآخرة فلا يفهمون
منها شيئا .

(١) من مد، وفي الأصل و ظ: فعوا .

ولما كان ذلك يقع في نفس السامع السؤال عن هذا الطرد : هل
 يستمر؟ أجيب بأنهم سيمتحنون بأمر شاق يحده الله للتمييز بين 'الخلص
 وغيرهم' ، فقال مكررا لوصفهم بالتخلف لإعلاما بأنهم في الحقيقة ما
 تخلفوا ، بل منعوا طردا لهم وإبعادا معذبا لهم بما خلفهم عن اتباع
 ٥ النبي صلى الله عليه وسلم في هذه العمرة من الخوف من قتال قريش
 لشدة بأسهم كما أثنى المحبين له صلى الله عليه وسلم بضد ما عزموا عليه
 من القتال إلى النصر أو الموت من كف أيديهم عنهم^٢ بما جعله الله
 سببا للفتح الأعظم^٣ والتفرغ^٤ لفتح خيبر وأخذ غنائمها الكثيرة من غير^٥
 كبير كلفة ﴿ قل ﴾ يا أعظم الخلق ﴿ للخلفين ﴾ وزاد في ذمهم
 ١٠ بنسبتهم إلى الجلالة فقال : ﴿ من الأعراب ﴾ أي أهل غلظ الأكباد ،
 ويجوز أن يكون هذا القيد للاحتراز عن المخلفين من أهل المدينة
 [فيكون إشارة إلى أن الأعراب يتقسمون عند هذا الدعاء إلى مطيع
 وعاص - كما أشار إليه تقسيمه سبحانه لهم - وأن المخلفين من أهل
 المدينة - °] لمثل ما اعتل به الأعراب لا مطيع في صلاحهم :
 ١٥ ﴿ استدعون ﴾ بوعده لاخلف فيه بأخبار^٦ محيط العلم والقدرة دعوة
 محبطة و^٧تفيرا عاما^٨ لما أفهمه الإسناد إلى جميعهم من داع صحت إمامته^٩

(١-١) من مد ، وفي الأصل : الخاض وغيره ، وفي ظ : الخلف و غيرهم
 (٢) من ظ و مد ، وفي الأصل : عنكم (٣-٣) من ظ و مد ، وفي الأصل :
 المتفرغ (٤) زيد في الأصل : تكبير ولا ، ولم تكن الزيادة في ظ و مد
 لحذفها (٥) زيد ما بين الحازنين من مد (٦) من مد ، وفي الأصل و ظ :
 من اخبار (٧-٧) من ظ و مد ، وفي الأصل : معرا علما (٨) من ظ
 و مد ، وفي الأصل : امامه .

٨٥٣ /

فوجبت طاعته ، و دل على بعدهم من أرضهم بقوله تعالى : (الى قوم) .
و لما أفهم / التعبير بذلك أن لهم قوة و شدة على ما يحاولونه ، أوضح
المعنى بقوله : (اولى بأس^١) أى شدة فى الحرب و شجاعة مع مكر و دهاء
(شديد^٢) . و لما كان المعنى كأنه قيل^٣ : لما ذا؟ قال تعالى : (تقاتلونهم)
أى بأمر إمامكم (او يسلمون ج) أى يدعوكم إليهم ليكون أحد الامرين ه
المظهرين لأن كلمة الله هى العليا : المقاتلة منكم أو الإسلام منهم ، فان
لم يسلموا كان القتال لا غير ، و إن أسلموا لم يكن قتال ، لأن الإمام
لا غرض له إلا إعلاء كلمة الله ، و لا يكون شيء غير هذين الامرين
من إبقاء بجزية أو مصالحة أو متاركة إلى مدة ، و نحو ذلك ، و هذا الداعى
هو أبو بكر الصديق رضى الله عنه ، و القوم^٤ بنو حنيفة و غيرهم من أهل ١٠
الردة الذين كان الدعاء لهم أول خلافة الصديق رضى الله عنه^٥ ، و أما قول
من قال : إنهم ثقيف ، فضعيف ، لأن الدعاء لم يكن إليهم ، إنما كان المقصود
بالذات فتح مكة ، و كان أمر هوازن و ثقيف و غيرها تبعا له فى غزوته^٦ ،
لم يكن بينهم شيء ، و أيضا فان ثقيف لما عسر أمرهم تركهم النبي صلى الله
عليه و سلم حتى أسلموا بعد ذلك ، و ترك أيضا فلان هوازن فلم يتبعهم ١٥
و لم يؤمر باتباعهم ، فظاهر الآية أنه إذا انتشب القتال لم يترك إلا أن
حصل الإسلام ، و القول بأنهم فارس و الروم ضعيف أيضا ، فان كلا منهم^٧

(١) وقع فى الأصل : قبل « تقاتلونهم » و الترتيب من ظ و مد (٢) من ظ
و مد ، و فى الأصل : قلل (٣-٢) سقط ما بين الرقين من ظ (٤) من ظ و مد
و فى الأصل : غزته (٥) من ظ و مد ، و فى الأصل : هم .

تقبل منه الجزية ، و تأويله بأنه إسلام لقوى لا داع له مع إمكان الحقيقة ،
 وقد كان ما أشار إليه التقسيم فانهم لما دعوا [إليهم انقسموا - ١] إلى
 مجيب وهم الأكثر ، و قد آتاهم الله الاجر الحسن في الدنيا بالفضيلة
 و الذكر الجليل و هو المرجو في الآخرة ، ٢ و مرتد وهم قليل ٣ و قد
 ٥ اذاقهم الله العذاب الاليم في الدنيا بالقتل على أقبح حال ، و هو يذيقهم في
 الآخرة أعظم النكال ، و أما قتال غير العرب فأطاع فيه الكل و لم يحصل
 فيه ما أشير إليه من التقسيم ، فتحقق بهذا أنهم أهل الردة - و الله
 الموفق ، و لذلك سبب عن دعوة الحق قوله مرددا القول في حالهم مبها
 له إشارة إلى أنهم عند الدعاء ينقسمون إلى مقبل و متول : (فان طيعوا)
 ١٠ أى توقعوا الطاعة للداعى إلى ذلك ، و هو أبو بكر رضى الله عنه
 (يؤتكم الله) أى الذى له الإحاطة ٤ و القدرة على الإعطاء و المنع ،
 لا راد لأمره ٥ (اجرا حسنا) دنيا و أخرى ، جعل الله طاعة أبى بكر
 رضى الله عنه في هذا الأمر بالخصوص كطاعة رسول الله صلى الله
 عليه و سلم الذى طاعته طاعة الله ، جزاء له على خصوصه في مزيد تسليبه
 ١٥ لما فعله النبي صلى الله عليه و سلم من الصلح و ثباته بما أجاب به عمر
 رضى الله عنهما بمثل جواب النبي صلى الله عليه و سلم من غير أن يكون
 حاضرا له كما هو معلوم من السيرة .

(١) زيد من ظ و مد (٢) العبارة من هنا الى « في الآخرة » سائطة من ظ .

(٣) من مد ، و في الأصل : قليلا (٤) من مد ، و في الأصل و ظ : هذا .

(٥-٥) سقط ما بين الرقعين من ظ و مد .

ولما كانت مخالفة الرسول صلى الله عليه وسلم ومن يقوم مقامه
لا تكون إلا عن منازعة في الفطرة الأولى ومخالفة لها، عبر بالفعل^١ فقال:
(و ان تتولوا) عن قبول دعوته عصيانا (كما توليتم) أى عاجلتم
أنفسكم وكلفتموها التولى بالتخلف عن الرسول صلى الله عليه وسلم
(من قبل) / أى بعض الأزمان التى تقدمت على هذا الدعاء، 'وذلك فى' ٥ / ٨٥٤
الحديثية (يعذبكم) أى يخالطكم بعقوبة تزيل العذوبة فى الدنيا أو فى
الآخرة أو فيهما (عذابا اليما) ٢ لآجل تكرر ذلك منكم .

ولما توعد المتخلفين بتخلفهم عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
ثم توعدهم فى التقاعد عن هذا الإمام القائم بعده بالحق، 'وكان' أهل
الاعتذار لا يتيسر لهم ما أريد بهذا الدعاء . وكان الدين مبنيًا على الحنيفية ١٠
السمحة، استأنف قوله تعالى مسكنًا لما استأثره^٣ الوعيد من روعهم :
(ليس على الاعمى) أى فى تخلفه عن الدعاء إلى الخروج مع النبي
صلى الله عليه وسلم أو مع غيره من أئمة الدعاء (خرج) أى ميل
بثقل الإثم لآجل أن عماء موهن لسعيه وجميع بطشه، و لآجل تأكيد
المعنى تسكينًا لما ثار من روع المؤمن كرر النافى والخرج فى كل جملة ١٥
مستقلة تأكيدًا لهذا الأمر فقال: (ولا على الاعرج) وإن كان

(١) من ظ و مد ، وفى الأصل : بالفعل (٢ - ٢) من ظ و مد ، وفى
الأصل : ذلكم كان فى امر (٣) زيد فى الأصل : أى ، ولم تكن الزيادة فى ظ
و مد لحذفها (٤ - ٤) من ظ و مد ، وفى الأصل : فكان (٥) من مد ،
وفى الأصل و ظ : استأثره .

نقصه ادنى من نقص العمى (حرج) و جعل كل جملة مستقلة تأكيداً لهذا الحكم .

ولما ذكر هذين الاثرين الخاصين المزيد سررها في العاقبة عن كمال الجهاد ، عم بقوله : (ولا على المريض) أى بأى مرض (حرج) فلم يخرج أهل هذه الأعذار الذين لم يمنهم إلا إعذارهم عن أهل الحديبية ، و أطلق الحرج المنفى ليقبل التقدير بالتخلف و لا حاجة لأن حضورهم لا يخلو عن نفع في الجهاد ، و ذكر هكذا دون أسلوب الاستثناء إيداناً بأنهم لم يدخلوا في الوعيد أصلاً حتى يخرجوا منه .

ولما بشر المطيعين تلك الدعوة و توعدهم القاعدين عنها و عذر المعذورين . وكانت إجابة المعذورين جائزة ، بل أرفع من قعودهم ، و لذلك لم ينف إجابتهم إنما نفى الحرج ، قال معما عاطفاً على ما تقديره : فن تخلف منهم فتخلفه مباح له : (ومن يطع الله) أى المحيط بجميع صفات الكمال المفيض من آثار صفاته على من يشاء ولو كان ضعيفاً ، المانع منها من يشاء و إن كان قوياً (ورسوله) من المعذورين و غيرهم فيما ندبوا إليه ١٥ من أى طاعة كانت إجابته (يدخله) أى الله الملك الأعظم [جزاء له - ٢] (جنت تجري) و نبه على قرر منال الماء بثبات الجار في قوله : (من تحتها الأنهرج) أى فى أى موضع أردت أجريت نهراً (ومن يتول) أى كائناً من كان من المخاطبين الآن و غيرهم ، عن

(١) من ظ و مد ، وفى الأصل : هذا (٢) فى مد : توعده (٣) زيد من ظ و مد .

(٤) من مد ، وفى الأصل و ظ : ما .

طاعة من الطاعات التي أمرا بها من أي طاعة كانت (يعذبه) أي
على توليه في الدارين أو إحداها (عذابا اليما) وقراءة أهل المدينة
و الشام " ندخله و نعذبه " بالنون أظهر في إرادة العظمة لأجل تعظيم
النعمة و النعمة .

و لما وعد المطيع وأوعد العاصي ، و كانت النفوس إلى الوعد أشد
اتساقا ، دل عليه بثواب عظيم منه أمر محسوس يعظم جذبه للنفوس
القاصرة عن النفوذ في عالم الغيب . فقال مؤكدا لأن أعظم المراد به
المذبذبون ، مفتحا بقدر لأن السياق موجب للتوقع لما جرى من السنة
الإلهية أنها إذا شوقت إلى شيء دلت عليه بمشهود يقرب الغائب الموعود :

(لقد رضى الله) أي الذي له الجلال و الجلال (عن المؤمنين) أي ١٠

الراغبين / في الإيمان ، أي فعل معهم فعل الراضى بما جعل لهم من الفتح
و ما قدر له من الثواب ، و أفهم ذلك أنه لم يرض عن الكافرين فحذفهم
في الدنيا مع ما أعد لهم في الآخرة ، فالآيات تقرير لما ذكر من جزاء
الفريقين بأمور مشاهدة .

و لما ذكر الرضى ، ذكر رفته للدلالة على سببه فقال : (إذ) ١٥

أي حين ، و صور حالهم إعلاما بأنها سارة معجبة شديدة الرسوخ في
الرضا فقال : (يا بونك) في عمرة الحديبية لما صد المشركون عن
الوصول إلى البيت ، فبعث عثمان رضى الله عنه إليهم لينبئهم بأنك لم تجئ

(١) من ظ و مد ، وفي الأصل : امر (٢) من ظ و مد ، وفي الأصل :
اعظم (٣) من ظ و مد ، وفي الأصل : القعود .

لقتال و إنما جئت للعمرة . فملكك أنهم قتلوه فمدت إلى البيعة لما جرتهم
فأيملك كل من كان معك على أن لا يفروا لتناجز بهم القوم ؛ و زاد
الامر يانا و قيده تفضيلا لأهل البيعة بقوله : ﴿ تحت الشجرة ﴾ و اللام
للعهد الذهبي ، و كانت شجرة في الموضع الذي كان النبي صلى الله عليه
و سلم نازلا به في الحديبية ، و لأجل هذا الرضى سميت بيعة الرضوان .
و روى البغوى^١ من طريق الثعلبي عن جابر رضى الله عنه أن النبي صلى الله
عليه و سلم قال : لا يدخل النار أحد ممن بايع تحت الشجرة .

و لما دل على إخلاصهم بما وصفهم ، سبب عنه قوله : ﴿ فلم ﴾
أى لما له من الإحاطة ﴿ ما في قلوبهم ﴾ أى من مطابقته لما قالوا
١٠ . بالسنتهم في البيعة ، و أن ما حصل لبعضهم من الاضطراب في قبول الصلح
و الكآبة منه إنما هو لمحبة الله و رسوله صلى الله عليه و سلم و إثارة ما
يريد من إعلاء دينه و إظهاره لا عن شك في الدين ، و سبب عن هذا
العلم رغباً [في -] مثل هذا المحدث عنهم قوله : ﴿ فأنزل السكينة ﴾
أى بثبات القلوب و طمانينتها في كل حالة رضى الله و رسوله ، و دل
١٥ على عظمها بحيث أنها تغلب الخوف و إن عظم بقوله : ﴿ عليهم ﴾
فأثر ذلك أنهم لم يخافوا عاقبة القتال لما ندبوا إليه و إن كانوا في كثرة
الكفار كالشجرة البيضاء في جنب الثور الأسود ، لا أثر الصلح بما يترامى
فيه من الضعف و غيره^٢ من مخايل النقص في قلوبهم في ذلك المقام الدحض
(١) راجع معالم التنزيل بهامش الباب ١٦٤/٦ (٢) زيد من ظ و مد (٣) ريدت
الواو في الأصل و لم تكن في ظ و مد محذوفات .

و الوطن الضنك إلا ريثما^١ رأوا صدق عزيمة الرسول صلى الله عليه وسلم
و مضى أمره في ذلك بما يفعل و يقول .

و لما ذكر منه سبحانه و تعالى عليهم بما هو الأصل الذى لا ينفى^٢
إلا عليه، أتبعه آثاره فقال: (واثابهم) أى أعطاهم جزاء لهم على ما
وهمهم من الطاعة و السكينة فيها جزاء، مقبلاً عليهم، يملأ مواضع
احتياجهم، هو أهل^٣ لأن يقصده لإنسان و يتردد فى طلبه لما له من
الإقبال و المكنة و الشمول (فتحا) بما أوقع سبحانه من الصلح
المرتب- على تعجيز قريش عن القتال (قريبا^٤) بترك القتال الموجب
بعد راحتهم و قوتهم و هجومهم^٥ لاختلاط بعض الناس ببعض فيدخل
فى الدين من كان مابعدا له لما يرى من محاسنه، فسيكون الفتح الأعظم ١٠
فتح مكة المشرفة الذى هو سبب لفتح جميع البلاد.

و لما ذكر الفتح ذكر بعض ثمرته فقال: (و مقام) فيه بصيغة
منتهى المجموع إلى أنها عظيمة، ثم صرح بذلك فى قوله: (كثيرة)
و لما كان / الشيء ربما أطلق على ما هو بالقوة دون الفعل، أزال ذلك
٨٥٦ /

بقوله تعالى (ياخذونها^٦) و هى خير . و لما كان ذلك مستبعدا لكثرة ١٥
الكفار و قلة المؤمنين، بين سببه فقال عاطفا على ما تقديره: بعزة الله
و حكمته: (و كان الله) أى الذى لا كفوء له (عزبرا^٧) أى يغلب
و لا يقبل (حكيماء) يتقن ما يريد فلا ينقض .

(١) من ظ و مد، و فى الأصل: ابتما (٢) من مد، و فى الأصل و ظ: ينفى .

(٣) من مد، و فى الأصل و ظ: اصل (٤) من مد، و فى الأصل و ظ:

جموعهم .

ولما قرب ذلك و تأكد و تحرر و تقرر ، اقبل سبحانه و تعالى عليهم بالخطاب تأكيداً لمسامعهم فقال مزبلاً لكل احتمال يتردد في خواطر المخلفين : ﴿ وعدكم الله ﴾ أى الملك الاعظم ﴿ مقام ﴾ و حقق معناها بقوله : ﴿ كثيرة تاخذونها ﴾ أى فيما يأتى من بلدان شتى لا تدخل تحت حصر ، ثم سبب عن هذا الوعد قوله : ﴿ فمجل لكم ﴾ أى منها ﴿ هذه ﴾ أى القضية التى أوقعها بينكم و بين قريش من وضع الحرب عشر سنين ، و من أنكم تأتون في العام المقبل في مثل هذا الشهر معتبرين فانها سبب ذلك كله ، عزاه أبو حيان لابن عباس رضى الله عنهما و هو في غاية الظهور ، و يمكن أن يكون المعنى : التى فتحها عليكم من خير من سبيها و أموالها المقولات و غيرها ﴿ وكف ايدى الناس ﴾ أى من أهل خير و حلفائهم أسد و غطفان أن يعينوا أهل خير أو يغيروا على عيالاتكم بعد ما هموا بذلك بعد ما كف ايدى قريش و من دخل في عهدهم بالصاح ﴿ عنكم ﴾ على ما أتم فيه من القلة و الضعف .

ولما كان التقدير : رحمة لكم على طاعتكم لله و رسوله و جزاء لتقوى اأيديكم ، و تروا أسباب الفتح القرية بما يدخل من الناس في دينكم عند المحاطبة بسبب الإيمان ، عطف عليه قوله : ﴿ ولتكون ﴾ أى هذه

(١) من ظ و مد ، و في الأصل : المكلفين (٢) زيد في الأصل : و انتم ، و لم تكن الزيادة في ظ و مد لحذفها (٣) راجع البحر المحيط ٩٧/٨ .
(٤) من ظ و مد ، و في الأصل : لان ابن (٥) من ظ و مد ، و في الأصل : عيالك .

الاسباب من الفتح والإسلام (آية) أى علامة هى فى غاية الوضوح
 (للؤمنين) أى منكم على دخول المسجد الحرام^١ آمنين فى العمرة^٢ ثم
 فى الفتح ومنكم ومن غيركم من الراغبين فى الإيمان إلى يوم القيامة على
 جميع ما يخبر الله به على ما وقع التدريب عليه فى هذا التدبير الذى
 دبره لكم من أنه لطيف يوصل إلى الاشياء العظيمة بأضداد أسبابها فيها ه
 يرى الناس فلا يرتاع مؤمن لكثرة المخالفين وقوة المنابذين أبداً، فان
 سبب كون الله مع العبد هو الاتباع بالإحسان الذى عماده الرسوخ فى
 الإيمان الذى علق الحكم به، فحيث ما وجد عليه وجد المعلق وهو
 النصر بأسباب جليلة أو خفية (ويهديكم) فى نحو هذا الامر الذى
 دهمكم فأزججكم بالثبات عند سماع الموعد والوعيد والثقة بمضمونه لانه ١٠
 قادر حكيم، فهو لا يخاف الميعاد بأن يهديكم (صراطا مستقيما) أى
 طريقا واسعا واضحا موصلا إلى الكرامة من غير شك، وهذا من
 أعلام النبوة فانه لم يرغ أحد^٣ من المخاطبين بهذه الآية وهم أهل
 الحديية [و كانه - ١] والله أعلم لذلك لم يقل : ويهديهم^٤ - بالغيب على
 ما اقتضاه السياق ثلاثين غيرهم ممن يظهر صدقه فى الإيمان ثم يزيع، ١٥
 ولذا أكثر تفاصيل هذه السورة من أعلام النبوة، فانه وقع الإخبار
 به قبل وقوعه . ولما سرهم سبحانه بما بشرهم به من كون القضية فتحا

(١) زيد فى ظ : إن شاء الله (٢) من ظ و مد، وفى الأصل : العجزة .
 (٣-٣) من ظ و مد، وفى الأصل : يرع احدكم (٤) زيد من ظ و مد .
 (هـ) من مد، وفى الأصل و ظ : يهديكم .

و من غنائم خير، أتبع ذلك البشارة دالا على انها لامطعم لهم في حوزة و لاعلاجه / لولا ' معرته فقال : ﴿ و اخرى ﴾ أى و وعدم مغائم كثيرة غير هذه و هى - و الله أعلم - مغائم هوازن التى لم يحصل قبلها ما يقاربها . و لما كان فى علمه سبحانه و تعالى أن الصحابة رضى الله تعالى عنهم مقرون فيها إلا من لا يمكنه فى العادة أن يهزمهم ليحرى الغنائم، فكان ما فى علمه تعالى لتحقيقه كالذى وقع و انقضى، قال تعالى : ﴿ لم تقدروا ﴾ أى بما علمتم من قراركم ﴿ عليها ﴾ و لما توقع [السامع -] بعد علمه بعجزهم عنها الإخبار عن السبب الموصل إلى أخذها بما تقرر عند من صدق الوعد بها، قال مفتحا بحرف التوقع : ﴿ قد احاط الله ﴾ ١٠ أى المحيط بكل شئ علما و قدرة ﴿ بها ﴾ فكانت بمنزلة ما أدير عليه سور مانع من أن يغلب منها شئ عن حوزتكم أو يقدر غيركم أن يأخذ منها شيئا، ' و لذلك' [و -] [و -] للتعميم ختم الآية بقوله : ﴿ و كان الله ﴾ أى المحيط بجميع صفات الكمال أزلا و أبدا ﴿ على كل شئ ﴾ منها و من غيرها ﴿ قديرا ﴾ بالعلم القدرة لأنه بكل شئ عليم .

١٥ و لما قدم سبحانه أنه كف أيدي الناس عنكم أجمعين، ذكر حكمهم لو وقع قتال، فقال مقررًا لقدرة عاطفا على نحو : ولو أراد لمكنكم من الاعتبار، مؤكداً لأجل استبعاد من يستبعد ذلك من الأعراب و غيرهم :

(١) من ظ و مد، و فى الأصل : لو (٢) زيد من ظ و مد (٣) من مد، و فى الأصل و ظ : عليها (٤-٤) سقط ما بين الرقين من مد (هـ) من ظ و مد، و فى الأصل : اوصاف (٦) من ظ و مد، و فى الأصل : سكنكم - كذا .

﴿ ولو قاتلكم ﴾ أى فى هذا الوجه ﴿ الذين كفروا ﴾ أى أوقعوا هذا الوصف من الناس عموما الراسخ فيه ومن دونه ، وهم أهل مكة ومن لا فقههم ، وكانوا قد اجتمعوا وجمعوا الأحابيش^١ ومن أطاعهم وقدموا^٢ خالد بن الوليد طليعة لهم إلى كراع الغميم ، ولم يكن أسلم بعد ﴿ لولوا ﴾ أى بغاية جهدهم ﴿ الادبار ﴾ منهزمين .

ولما كان عدم نصرهم بعد التولية مستبعدا أيضا لما لهم من كثرة الامداد وقوة الحمية ، قال معبرا بأداة البعد : ﴿ ثم ﴾ أى بعد طول الزمان وكثرة الأعوان ﴿ لا يجدون ﴾ فى وقت من الأوقات ﴿ وليا ﴾ أى يفعل معهم فعل القريب من الحيطة والشفقة والحراسة من عظيم ما يحصل من رعب تلك التولية ﴿ ولا نصيراه ﴾ .

ولما كانت هذه عادة جارية قديمة مع أولياء الله تعالى حيثما كانوا من الرسل وأتباعهم ، وأن جندنا لهم الغالبون ، قال تعالى : ﴿ سنة الله ﴾ أى سن المحيط بهذا الخلق فى هذا الزمان وما بعده كما كان محيطا بالخلق فى قديم الدهر ، ولذلك^٣ قال : ﴿ التى قد خلت ﴾ أى سنة مؤكدة لا تتغير ، وأكد الجار لأجل [أن -] القتال ما وقع فى الزمان الماضى ١٥ إلا بعد نزول التوراة فقال : ﴿ من قبل ﴾ أى قبل ذلك فانما كان يحصل الهلاك بأمر من عند الله بغير^٤ أيدي المؤمنين ﴿ ولن تجد ﴾ أيها

(١) من مد ، وفى الأصل وظ : الاجانيس (٢) من مد ، وفى الأصل : قد . وفى ظ : قدم (٣) فى ظ : ذلك (٤) زيد من مد (٥) من مد ، وفى الأصل : من ، وفى ظ : من غير (٦) زيد فى الأصل : أى ، ولم تكن الريادة فى ظ و مد لحذفناها .

السامع ﴿لسنة الله﴾ الذى لا يخاف قولاً لانه محبط بجميع صفات الكمال ﴿تبديلاً﴾ أى تغيراً من مغير ما ، يغيرها بما يكون بدلهما .

ولما تقرر أن الكفار مغلوبون وإن قالوا ، وكان ذلك من خوارق العادات مع كثرتهم دائماً وقلة المؤمنين حتى يأتي أمر الله .
 موقفاً للعلم القطعى بأنه ما دبره إلا الواحد القهار القادر المختار ، عطف عليه عجا آخر وهو عدم تغير / أهل مكة فى هذه العمرة للقتال بعد تعاضدهم وتعاقدهم عليه مع ما لهم من قوة العزائم وشدة الشكايم ، فقال عاطفاً على ما تقديره : هو الذى سن هذه السنة العامة : ﴿وهو الذى كف﴾ أى وحده ، من غير معين له على ذلك ، ﴿أيديهم﴾ أى الذين كفروا ١٠ من أهل مكة وغيرهم ، فإن الكل شرع واحد ﴿عكم وأيديكم﴾ أيها المؤمنون ﴿عنهم﴾ .

ولما كان الكفار لو بسطوا أيديهم مع ما حتمه الله وسنه من تولية الكفار دخلوا مكة قال : ﴿بيطن مكة﴾ أى كائناً كل منكم ومنهم فى داخل مكة هم حالا وأنتم مآلاً . وعن القفال أنه قال : يجوز أن يراد به الحديدية لأنها من الحرم - انتهى . و عبر باليم دون الباء كما فى آل عمران إشارة إلى أنه فعل هنا ما اقتضاه مدلول هذا الاسم من الجمع والنقض والتقية ، فسبب لهم أسباب الاجتماع والتقية من الذنوب -

(١) من مد ، وفى الأصل و ظ : قوله (٢) من مد ، وفى الأصل و ظ : تغيرها (٣) فى مد : عطفاً (٤-٥) سقط ما بين الرقيين من ظ و مد (٥) من مد وفى الأصل و ظ : ختم .

بما أشارت^١ إليه آية المرة^٢ حالا وإيات الفتح مآلا، ووفى بما^٣ يدل عليه اسمها من الأهل^٤ على خلاف القياس .

ولما كان هذا ليس مستغرقا لجميع الزمان الآتي، بل لابد أن يبسط أيدى المؤمنين بها يوم الفتح، أدخل الجار فقال تعالى: ﴿من بعد أن اطفركم﴾ أى أوجد فوزكم بكل ما طلبتم منهم وجعل لكم الطول والعز ﴿عليهم﴾ هـ وذلك فيما رواه أصحاب السير^٥ قالوا: ودعا رسول الله صلى الله عليه وسلم خراش بن أمية الخزاعي رضى الله عنه فبعثه إلى قريش بمكة وحمله على بعير له فقال له التغلب: ليبلغ أشرافهم عنه ما جاء له^٦ ففقدوا^٧ جمل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأرادوا قتله، فنهض الأحابيش فخلوا سبيله حتى أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم، وبعث قريش أربعين^٨ رجلا منهم أو خمسين وأمرهم أن يطوفوا^٩ بعسكر رسول الله صلى الله عليه وسلم ليصيروا لهم من أصحابه أحدا^{١٠} فأخذوا أخذاء فأتى بهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فعفا عنهم وخلي سبيلهم، وقد كانوا رموا في عسكره بالحجارة والنبل، ثم ذكروا إرساله صلى الله عليه وسلم

(١) من ظ و مد، وفي الأصل: أشار (٢) من ظ و مد، وفي الأصل: البقرة (٣) في مد: م (٤) من مد، وفي الأصل وظ: الهلاك (ه) في ظ: السن . (٦) من ظ و مد، وفي الأصل: به (٧) زيد في الأصل: به، وفي مد: آية، ولم تكن الزيادة في ظ فحذفناها (٨) من مد، وفي الأصل: يطيقوا، وفي ظ: يطيقوا (٩) من مد، وفي الأصل وظ: واحدا .

لثمان رضى الله عنه إلى مكة ثم إرسال قريش لسهيل بن عمرو في الصلح ،
 وروى مسلم في صحيحه^١ عن سلة بن الأكوع رضى الله عنه قال : لما
 اصطالحنا و اختلط بعضنا ببعض أتيت شجرة فاضطجعت في أصلها
 فأثناني^٢ أربعة من المشركين من أهل مكة ، فجعلوا يقعون^٣ في النبي صلى
 الله عليه وسلم فأبغضتهم ، فتحولت إلى شجرة أخرى ، وعلقوا سلاحهم
 و اضطجعوا ، فبينما هم كذلك إذ نادى مناد من أسفل الوادى : يا آل
 المهاجرين^٤ : قتل ابن زنيم ، فاخرطت سيفي ثم شددت^٥ على أولئك
 الأربعة^٦ وهم رقاد^٧ فأخذت سلاحهم ، فجعلته ضغنا في يدي ، ثم قلت :
 والذي كرم وجه محمد صلى الله عليه وسلم لا يرفع أحد منكم رأسه إلا
 ١٠ [ضربت - ^٨] الذى فيه^٩ عينا^{١٠} ثم جئت بهم أسوقهم إلى رسول الله
 صلى الله عليه وسلم و جاء عمى عامر رضى الله عنه برجل من العبلات
 يقال له مكرز / يقوده إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم على فرس
 محقف في سبعين من المشركين . فنظر إليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم
 فقال : دعوهم يكن^{١١} لهم بدؤ الفجور و ثناء ، فعفا عنهم فأزل الله تعالى

/ ٨٥٩

(١) راجع ١١٣ / ٢ (٢) من ظ و مد و صحيح مسلم ، وفي الأصل : فأتى .
 (٣) من ظ و مد و صحيح مسلم ، وفي الأصل : يقعونى (٤) في صحيح :
 يا للمهاجرين (٥) وزيد قبله في الأصل و ظ : قد ، ولم تكن الزيادة في مد
 و صحيح مسلم لحذفها (٦) زيد في الأصل : عليهم أى ، ولم تكن الزيادة في ظ
 و مد و صحيح مسلم لحذفها (٧-٧) سقط ما بين الرقنين من ظ (٨) زيد من مد
 و صحيح مسلم (٩) من مد و صحيح مسلم ، وفي الأصل و ظ : فيها (١٠) من مد
 و صحيح مسلم ، وفي الأصل و ظ : يكون .

”وهو الذى كف ايديهم عنكم وايديكم عنهم“ الآية - انتهى . وروى مسلم والنسائي عن أنس بن مالك رضى الله عنه أن ثمانين رجلا من أهل مكة هبطوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم من قبل التنعيم متسلحين ، يريدون غرة النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه رضى الله عنهم ، وفى رواية النسائي : قالوا : نأخذ محمدا - صلى الله عليه وسلم - وأصحابه ، فأخذهم النبي صلى الله عليه وسلم سلبا فاستحياهم فأنزل الله عز وجل ”وهو الذى كف ايديهم عنكم“ الآية .

ولما كان هذا ونحوه من غف أهل مكة وغلظتهم وصلابتهم وشدتهم ورفق النبي صلى الله عليه وسلم ولينه لهم مما أحزن أغلب الصحابة رضى الله تعالى عنهم قال تعالى يسليهم : (وكان الله) أى ١٠ المحيط بالجلال والإكرام (بما يعملون) أى الكفار - على قراءة أبى عمرو بالغيب^٢ ، وأتم - على قراءة الباقيين^١ بالخطاب فى ذلك الوقت وفيما بعده كما كان قبله (بصيرا^٣) أى محيط العلم بواطن ذلك كما هو محيط بظواهره^٤ فهو يحبره فى هذه الدار التى^٥ ربط فيها المسيات بأسبابها على أوثق الأسباب فى نصركم وغلبيكم لهم وقصركم ، وستعلمون ١٥ ما دبره من دخولكم مكة المشرقة آمنين لا تخافون فى عمرة القضاء صلحا ثم فى الفتح بمحفل جرار قد نيطت^٦ أظفار المنايا بأسنة رماحه . وعادت^٧

(١) راجع أبواب الجهاد (٢) سقط من ظ (٣) راجع نثر المرجان ٦/١٤٢ (٤) زيدت الواو فى الأصل ولم تكن فى ظ ومد لخدفاها (هـ) من ظ ومد ، وفى الأصل : بظواهرهم (٦) من ظ ومد ، وفى الأصل : الذى (٧) من ظ ومد ، وفى الأصل : سطت (٨) من مد ، وفى الأصل و ظ : غارت .

كَؤُسُ الْحَمَامِ طَوْعًا لَبِضَ صَاحِبِهِ ، فَيُؤْمِنُ أَكْثَرُ أَهْلِ مَكَّةَ وَغَيْرِهِمْ
مَنْ هُوَ الْآنَ جَاهِدَ عَلَيْكُمْ ، وَبَصِيرُونَ أَحَبُّ النَّاسِ فَيْكُمْ يَقْدُمُونَ أَنْفُسَهُمْ
فِي جِهَادِ الْكُفَّارِ دُونَكُمْ ، فَيَفْتَحُ اللَّهُ بِكُمْ الْبِلَادَ ، وَيُظْهِرُكُمْ^١ - وَهُوَ أَعْظَمُ
الْمُحَامِلِينَ عَنْكُمْ - عَلَى سَائِرِ الْعِبَادِ .

٥ ولما كان ما مضى من وصمهم على وجه يشمل غيرهم من جميع
الكفار، عينهم مينا لسبب كفهم عنهم مع استحقاقهم في ذلك الوقت
للبوار والنكال والدمار فقال: ﴿ هُمْ ﴾ أى أهل مكة و [من -^٢]
لا فهم ﴿ الذين كفروا ﴾ أى أوغلوا في هذا الوصف بجميع بواطنهم
و تمام ظواهرهم ﴿ و صدوكم ﴾ زيادة على كفرهم في عمرة الحديبية هذه
١٠ ﴿ عن المسجد الحرام ﴾ أى مكة ، و نفس المسجد الحرام ، و الكعبة ،
للاخلال بما أتم فيه من شعار الإحرام [بالعمره -^٣] ﴿ و الهدى ﴾
أى و صدوا ما أهديتموه إلى مكة المشرقة لتذبحوه بها و تفرقوه على
الفقراء، ومنه أربعون، و في رواية: سبعون بدنة، كان أهداها النبي صلى الله
عليه و سلم ﴿ معكروفا ﴾ أى حال كونه مجموعا محبوسا مع رعيكم له
١٥ و إصلاحه^٤ لما أهدي^٥ لأجله ﴿ ان يبلغ محله^٦ ﴾ أى الموضع الذى هو
أولى المواضع لنحره ، و ذو الذى إذا أطلق انصرف الذهن إليه ، و هو
في العمرة المروءة ، و يحوز الذبح في الحج و العمرة في أى موضع كان
من الحرم ، فالموضع الذى بحر فيه النبي صلى الله عليه و سلم في هذه
(١) في مد : يظهرهم (٢) زيد من مد (٣-٣) من ظ و مد ، و في الأصل :
ما أهديتم .

المرّة عند الإحصار ليس محله المطلق .

ولما كان التقدير : قلوا ما أشار إليه من ربط المسيات بأسبابها
لسلطكم عليهم فقلبتهم / على المسجد و أتممت عمرتكم على ما أردتم ، ثم
٨٦٠ / عطف [عليه - ١] أمرا أخص منه فقال : ﴿ ولو لا رجال ﴾ أى مقيمون
بين أظهر الكفار بمكة ﴿ مؤمنون ﴾ أى [عريقون فى الإيمان فكانوا ه
لذلك أهلا للوصف بالرجولية ﴿ ونساء مؤمنات ﴾ أى - ٢] كذلك
- حبس الكل عن الهجرة العذر لأن الكفار لكثرتهم استضعفهم فمهم
الهجرة ، على أن ذلك شامل لمن جله الله على الخير و علم منه الإيمان
و إن كان فى ذلك الوقت مشركا ﴿ لم تعلموهم ﴾ أى لم يحيط علمكم بهم
من جميع الوجوه لتمييزهم بأعيانهم عن المشركين لأنهم ليس لهم قوة ١٠
التمييز منهم بأنفسهم و أنتم لا تعرفون أما كنهم لتعلموهم بما هم له أهل
و لاسيما فى حال الحرب و الطعن و الضرب ، ثم أبدل من ” الرجال
و النساء “ قوله : ﴿ ان تضؤم ﴾ أى تؤذوهم بالقتل ٣ أو ما يقاربه من
الجراح و الضرب و النهب و نحوه من الوطء الذى هو الإيقاع بالحرب
منه قوله صلى الله عليه و سلم ” آخر وطأة وطنها الله بوج “ يكون ١٥
ذلك الأذى منكم لهم على [ظن - ١] أنهم مشركون أذى الدائس لمُدوس

(١) زيد من مد (٢) من ظ و مد ، وفى الأصل : خص (م) زيد مرظ و مد .

(٤) من ظ و مد ، وفى الأصل : لذلك (ه) ليس فى مد (٦ - ٦) من ظ

و مد . وفى الأصل : لأن (٧) من ظ و مد ، وفى الأصل : اى .

و تضعطوهم^١ و تأخذوهم أخذاً شديداً بقهر و غلبة تصيرون به لا تردون^٢
يد لامس ولا تقدرّون على مدافعة ﴿قصيكم﴾ أى فينسب عن هذا
الوطى أن يصيكم ﴿منهم﴾ أى من جهتهم و بسيدهم ﴿معرفة﴾ أى
مكروه و أذى هو كالجرب فى انتشاره و أذاه، و لائم و خيانة بقتال
دون إذن خاص، و بدم الإيمان فى البحث، و غرم و كفارة ودية
و تأسف و تعيير عن لاعلم له، ثم علق بالوطى المسبب عنه إصابة
المعرفة إتماماً لل معنى قوله : ﴿بغير علم﴾ أى بأنهم^٣ من المؤمنين .

ولما دلّ السياق على أن جواب "لولا" محذوف تقديره : لسلطكم
عليهم و ما كف أيديكم عنهم، ولكنه علم ذلك، و علم أنه سيؤمن
١٠ ناس من المشركين فن عليكم بأن رفع حرج إصابتهم بغير علم عنكم،
و سبب لكم أسباب الفتح الذى كان يتوقع بسبب تسلطكم عليهم بأمر
سهل، و كف أيديكم و لم يسلطكم عليهم ﴿ليدخل الله﴾ أى الذى له
جميع صفات الكمال ﴿فى رحمته﴾ أى إكرامه و إنعامه ﴿من يشاء﴾
من المشركين بأن يعطفهم إلى الإسلام، و من المؤمنين بأن يستنقذهم منهم
١٥ على أرفق وجه . و لما كان ذلك، أتبع قوله تعالى : ﴿لوتزيلوا﴾ أى
تفرقوا فزال أحد الفريقين عن الآخر زوالاً^٤ نظماً بحيث لا يختلط صنف

(١) من ظ و مد، و فى الأصل : تضعفوهم (٢) من مد، و فى الأصل
و ظ : لا ترد (٣) من مد، و فى الأصل : بأيامهم (٤) من مد، و فى الأصل
و ظ : او (٥) من مد، و فى الأصل و ظ : تسلطكم (٦) زيد فى الأصل :
كذلك، و لم تكن الزيادة فى ظ و مد لاختلافها (٧) فى مد : زولا .

بغيره فيؤمن وطى* المؤمنين له بغير علم (لهذبنا) أى بأيديكم بتسليطنا
أو بمجرد أيدنا من غير واسطة (الذين كفروا) أى أوقعوا
ستر الإيمان .

ولما كان هذا عاما لجميع من اتصف بالكفر من أهل الأرض ،
صرح بما دل عليه السياق فقال : (منهم) أى الفريقين وهم الصادون ه
(عذابا الياء) أى شديد الإجماع بأيديكم أو من عندنا لتوصلكم إلى
قصدكم من الاعتذار والظهور على الكفار ، فقيه اعتذار^١ وتدريب على
تأديب بعضهم مع بعض ، وفى الإشارة إلى بيان سر من أسرار منع الله
تعالى لهم من التسليط^٢ / عليهم حث للبعد^٣ على أن لا يتهم^٤ الله فى قضائه
فربما عسر عليه أمرا يظهر له أن السعادة كانت فيه وفى باطنه سم ١٠
قاتل ، فيكون منع الله له منه رحمة فى الباطن وإن كان نقمة فى الظاهر ،
فالزم التسليم مع الاجتهاد فى الخير والحرص عليه و الندم على^٥ فواته
و إياك^٦ والاعتراض^٧ ، وفى الآية أيضا [أن - ٢] الله تعالى قد يدفع عن
الكافر لأجل المؤمن .

ولما بين شرط استحقاقهم للذاب ، بين وقته ، وفى بيان لعلته ، ١٥
فقال : (إذ) أى حين (جعل الذين كفروا) أى ستروا ما ترى من
الحق فى رأى عقولهم (فى قلوبهم) أى قلوب أنفسهم (الحية) أى
(١) من ظ و مد ، وفى الأصل : اعتداد (٢) من مد ، وفى الأصل و ظ ؛
انقساط (٣) من ظ و مد ، وفى الأصل : لاتبعد (٤) من مد ، وفى الأصل
و ظ : لا يأتهم (٥) من مد ، وفى الأصل و ظ : فى (٦ - ٦) من ظ و مد ،
وفى الأصل : فى الاعراض (٧) زيد من مد .

المنع الشديد والألفة والإيابة الذى هو فى شدة حره ونفوذه فى أشد
الاجسام كالسم و النار . ولما كان مثل هذه الحمية قد تكون موجبة
للرحمة بأن تكون لله ، قال مبينا معظما لجرمها : (حمية الجاهلية) التى
مدارها مطلق المنع أى سواء كان بحق أو باطل ، فتمنع من الإذعان
للحق ، و مبناها التشفى^٢ على مقتضى الغضب لغير الله فتوجب^٣ تخطى حدود
الشرع ، و لذلك أنفوا من دخول المسلمين مكة المشرقة لزيارة البيت
[العتيق - °] الذى الناس فيه سواء ، و من الإقرار بالبسلة ، فأتجت
لهم هذه الحمية أن تكبروا عن كلمة التقوى و طاشوا و خفوا إلى الشرك
الذى هو أبطل الباطل .

١٠ ولما كانت هذه الحمية مع الكثرة موجبة و لا بد ذل من تصوب

إليه و لاسيما إن كان قليلا ، بين دلالة على أن الأمر تابع لمشيئته لا لجارى
العادة أنه تأثر عنها ضد ما تقتضيه عادة ، فقال مسييا عن هذه الحمية :

(فأزل الله) أى الذى لا يغلبه شئ . و هو يغلب كل شئ بسبب^١ حميةهم
(سكينة) أى الشئ اللائق إضافته إليه سبحانه من الفهم عن الله

١٥ و^٢ الروح الموجب لسكون القلب المؤثر للأقدام على العدو و النصر عليه ،
إنزالا كأننا (على رسوله) صلى الله عليه وسلم^٣ الذى عظمت من عظمته ،

(١) من مد ، و فى الأصل و ظ : الجهم (٢) من مد ، و فى الأصل و ظ :
الشتى (٣) زيد فى الأصل : ذلك ، و لم تكن الزيادة فى ظ و مد فخذناها .
(٤-٤) من ظ و مد ، و فى الأصل : فلذلك (٥) زيد من مد (٦) من مد ، و فى
الأصل و ظ : تسبب (٧) من مد ، و فى الأصل و ظ : او (٨) زيد فى الأصل
و هو ، و لم تكن الزيادة فى ظ و مد فخذناها .

فهم عن الله مراده في هذه القضية فجري على أم ما يرضيه (وعلى المؤمنين) رضى الله تعالى عنهم العريقين في الإيمان لأنهم أتباع رسوله صلى الله عليه وسلم وأنصار دينه فالزمهم قبول أمره الذى [نهمة عن الله و - ٢] خفى عن أكثرهم حتى [نهمتموه - ١] صلى الله عليه وسلم عند نزول سورة الفتح وحامهم عن همزات الشياطين ، ولم يدخاها ما دخل ه الكفار من الحمية ليقاتلوا غضبا لأنفسهم فيتعدوا حدود الشرع (و الزمهم) أى المؤمنين إلزام إكرام أو تشريف ، لا إلزام إهانة وتعنيف (كلمة التقوى) وهى كل قول أو فعل ناشئ عن التقوى وإعلاء كلمة الإخلاص المتقدم فى سورة القتال وهى لا إله إلا الله التى هى أحق الحق ، يقتضى التحقق بمدلولها من أنه لا فاعل إلا الله الثبات على كل ما أخبر به رسول الله ١٠ صلى الله عليه وسلم / من التوحيد والبسلة والرسالة مع تغيير الكتابة بكل منهما لأجل الكفار فى ذلك المقام الدحض الذى لا يكاد يثبت فيه قدم ، وأضافها إلى التقوى التى هى اتخاذ سائر يقى حر النار فجعلها وصفا لازما لهم غير منفك عنهم لأنها سببها الحامل عليها ، ويجمع الحامل على التقوى اعتقاد الوحدانية وهى لا إله إلا الله فانها كلمة - ١٥ كما قال الرازى - أولها نفي الشرك وآخرها تعلق بالإلهية ، وهذا من أعلام النبوة ، فان أهل الحديدية الذين ألزموا هذه الكلمة ماتوا كلهم

(١) زيد فى الأصل : وهم ، ولم تكن الزيادة فى ظ و مد فحذفناها (٢) زيد من مد (٣) زيد فى الأصل : وحده لا شريك له ، ولم تكن الزيادة فى ظ و مد فحذفناها .

على الإسلام ﴿ وكانوا ﴾ أى جيلة وطبعا . ولما كان من الكفار من يستحقها فى علم الله فيصير مؤمنا ، عبر بأفعل التفضيل فقال تعالى :
 ﴿ احق بها ﴾ أى كلمة التقوى من الكفار و الأعراب و غيرهم من جميع الخلق ، و لمثل هذا التعميم ' أطلق الأمر بمحذوف المفضل عليه ' .
 هـ ولما كان الأحق بالشئ قد لا يكون أهله من أول الأمر قال تعالى :

﴿ واهلها ﴾ أى ولاتها و الملازمون لها ملازمة العشير بعشيرته و الدائنون لها و الآلفون لها . ولما كان الحكم بذلك لا يكون إلا لعالم قال عاطفا على ما تقديره : لما علم الله من صلاح قلوبهم و صفاتها :

﴿ وكان الله ﴾ أى المحيط بالكائنات كلها علما و قدرة ﴿ بكل شئ ﴾
 ١٠ من ذلك و غيره ' ﴿ علماء ﴾ أى محيط العلم ' الدقيق و الجلى ' ، و الآية

من الاحتباك : ذكر حمية الجاهلية أولا دليلا على ضدها ثانيا ، و كلمة التقوى ثانيا دليلا على ضدها أولا ، و سره أنه ذكر بجمع الشر أولا ترهيبا منه

و بجمع الخير ثانيا ترغيبا فيه . ولما أقرر سبحانه و تعالى عليه بالعواقب

لإحاطة عليه و وجه أسباب كفه أيدي الفريقين و بين ما فيه من المصالح

١٥ و ما فى التسليط من المفساد من قتل ' من حكم بإيمانه من المشركين و إصابة

(١) من مد ، وفى الأصل وظ : التمتع (٢) من ظ و مد ، وفى الأصل : علة .

(٣ - ٢) سقط ما بين الرقين من ظ و مد (٤) من ظ و مد ، وفى الأصل :

غير (٥) من ظ و مد ، وفى الأصل : التام (٦ - ٦) من ظ و مد ، وفى الأصل :

تقرر عليه سبحانه و تعالى (٧) من ظ و مد ، وفى الأصل : قبل .

من لا يعلم^١ من المؤمنين - وغير ذلك إلى أن ختم باحاطة علمه المستلزم لشمول قدرته ، أتج ذلك قوله لمن توقع الإخبار عن الرؤيا التي ألقاهم أمرها وكاد بعضهم أن يزلزله ذكرها على سبيل التأكيد : ﴿ لقد ﴾ .

ولما كان للنظر إلى الرؤيا اعتباران : أحدهما من جهة الواقع وهو غيب^٢ عن الصحابة رضي الله تعالى عنهم أجمعين ، والآخر من جهة الإخبار^٣ وهو مع الرؤيا شهادة بالنسبة إليه سبحانه وتعالى ، عبر بإصدق والحق فقال تعالى : ﴿ صدق الله ﴾ أي الملك الذي لا كفوء له المحيط بجميع صفات الكمال ﴿ رسوله ﴾ صلى الله عليه وسلم الذي هو أعز الخلائق عنده وهو غنى عن الإخبار عما لا يكون أنه يكون ، فكيف إذا كان المخبر رسوله ﴿ الرؤيا ﴾ التي هي من الوحي لأنه سبحانه يرى الواقع ويعلم مطابقتها^٤ في أنكم تدخلون المسجد الحرام آمنين يحلق بعض ويقصر^٥ آخرون ، متلبسا خبره ورؤيا رسوله صلى الله عليه وسلم ﴿ بالحق ج ﴾ لأن مضمون الخبر إذا وقع فطبق بين الواقع وبينه ، كان الواقع يطابقه لا يخرم شيء منه^٦ عن شيء منه^٧ ، والحاصل أنك إذا نسبتها للواقع طابقته فكان صدقا ، وإذا نسبت الواقع إليها طابقها فكانت^٨ حقا .

٨٦٣ /

١٥

(١) من مد ، وفي الأصل و ظ : علم له (٢) من مد ، وفي الأصل و ظ : غيبا (٣) من ظ و مد ، وفي الأصل : تقصير (٤ - ٥) من مد ، وفي الأصل و ظ : منه شيء (٥) زيد في الأصل : انتهى ، ولم تكن الزيادة في ظ و مد لحذفها (٦) زيد في الأصل : في الحقيقة ، ولم تكن الزيادة في ظ و مد لحذفها .

و لما أقسم لأجل التأكيد لمن 'كاد يتزلزل'، أجابه بقوله مؤكدا
 ١٤ يفهم القسم أيضا إشارة إلى عظم الزلزال : ﴿ لتدخلن ﴾ أى بعد
 هذا دخولا [فد^٢] تختم أمره ﴿ المسجد ﴾ أى الذى يطاف فيه
 بالكعبة^٣ ولا يكون دخوله إلا بدخول الحرم ﴿ الحرام ﴾ أى الذى
 ٥ أجاره الله من امتهان الجبارة ومنعه من كل ظالم .

و لما كان لايجب عليه سبحانه و تعالى شيء وإن وعد به، أشار
 إلى ذلك بقوله تأديا لهم أن يقول أحد منهم بعد ذلك : ألم يقل
 أنا ندخل البيت ونحو ذلك، ولفيهم^٤ أن يقول : نحن ندخل :
 ﴿ ان شاء الله ﴾ أى الذى له الإحاطة بصفات الكمال، حال كونكم ﴿ امنين^٥ ﴾
 ١٠ لا تخشون [إلا -^٦] الله منقسمين بحسب التحليق و التقصير إلى قسمين
 ﴿ محلقين رهوسكم ﴾ و لعله أشار بصفة التفعيل الى أن فاعل الخلق^٧
 كثير، وكذا ﴿ ومقصرين^٨ ﴾ غير أن التقديم يفهم أن الاول أكثر .
 و لما كان الدخول حال الأمن لا يستلزم الأمن بعده قال تعالى :
 ﴿ لا تخافون^٩ ﴾ أى لا يتجدد لكم خوف بعد ذلك إلى أن تدخلوا
 ١٥ عليهم عام الفتح قاهرين^{١٠} لهم بالنصر^{١١} . و لما كان من المعلوم أن سبب
 هذا الإخبار إحاطة العلم، فكان التقدير : هذا أمر حق يوثق به غاية

(١-١) من ظ و مد، وفى الأصل : كان مزلزلا (٢) زيد من مد (٣-٣) من
 مد، وفى الأصل و ظ : به بالكعبة (٤) سقط من ظ (٥) من مد، وفى
 الأصل و ظ : لغيره (٦) زيد من ظ و مد (٧) فى الأصل و ظ بياض ملأه
 من مد (٨-٨) سقط ما بين الرقعتين من ظ .

الوثوق لانه إخبار عالم الغيب و الشهادة، صدق سبحانه فيه، وما ردكم
 عنه هذه الكرة على هذا الوجه إلا لأمور دبرها و شئون أحكمها و قدرها،
 قال عاطفا على " صدق " مسييا عنه أو معللا : ﴿ فلم ﴾ أى بسبب،
 أو لانه علم من أسباب الفتح و موانعه و بنائه^٢ على الحكمة ﴿ ما لم تعلموا ﴾
 أى أيها الأولياء ﴿ فجعل ﴾ أى بسبب إحاطة عليه ﴿ من دون ﴾ ٥
 أى أدنى رتبة [من - '] ﴿ ذلك ﴾ أى الدخول العظيم فى هذا العام
 ﴿ فتحا قريبا ﴾ يقويكم به من فتح خير و وضع الحرب بين العرب
 بهذا الصلح، و اختلاط بعض الناس بسبب^٣ ذلك ببعض، الموجب لإسلام^٤
 بشر كثير تقوون بهم، فتكون تلك السكثرة و القوة سبب هية الكفار
 المانعة لهم من القتال، فتقل القتلى رفقا بأهل حرم الله تعالى إكراما لهذا ١٠
 النبى الكريم صلى الله عليه وسلم عن إغارة قومه و إصابة من عنده^٥ من
 المسلمين المستضعفين من غير علم .

ولما أخبر بهذه الأمور الجليلة الدقيقة المبينة على إحاطة العلم،
 عللها سبحانه و بين الصدق فيها بقوله تعالى : ﴿ هو ﴾ أى وحده
 ﴿ الذى أرسل رسوله^٦ ﴾ أى الذى لا رسول أحق منه بإضافته إليه ١٥

- (١) زيد فى الأصل : الوعد ، ولم تكن الزيادة فى ظ و مد لحذفناها (٢) من
 مد ، وفى الأصل و ظ : بيانه (٣) سقط من ظ و مد (٤) زيد من مد .
 (٥) زيد فى الأصل : عن ، ولم تكن الزيادة فى ظ و مد لحذفناها (٦) من ظ
 و مد ، وفى الأصل : بإسلام (٧) من ظ و مد ، وفى الأصل : عندهم .
 (٨) وقع فى الأصل بعد : « بإضافته إليه » و الترتيب من ظ و مد (٩) من ظ
 و مد ، وفى الأصل : رسولا .

٨٦٤ / هـ أهل مكة [و - °] العرب عباد الأصنام، الذى يقتضى / إظهاره عليه
 صلى الله عليه وسلم ﴿ بالهدى ﴾ الكامل الذى يقتضى أن يستقيم
 به أكثر الناس، ولو أنه أخبر بشيء يكون فيه أدنى مقال لم يكن
 الإرسال بالهدى ﴿ ودين الحق ﴾ أى الأمر الثابت الكامل فى الثبات
 الذى يطابقه الواقع ﴿ ليظهره ﴾ أى دينه ﴿ على الدين كله ﴾ دين
 دخوله إليها آمناً، وإظهاره على من سوام من أهل الأديان الباطلة بأيدى
 صحابته الأبرار و التابعين^١ لهم بإحسان إظهاراً يتكامل بزول عيسى عليه
 الصلاة والسلام مع الرفق بالخلق و الرحمة لهم، فلا يقتل إلا من
 لا صلاح له أصلاً، و على قدر الجبروت يحصل القهر، فلاجل ذلك هو
 ١٠ يدبر أمره بمثل هذه الأمور التى توجب نصره و تعالى قدره مع الرفق
 بقومه و جميل الصنع لاتباعه، فلا بد أن تروا من فتوح أكثر البلاد
 و قهر الملوك الشداد ما تعرفون به قدرة الله سبحانه و تعالى .

ولما كان فى سياق إحاطة العلم، و كان التقدير: شهد ربه سبحانه
 بتصديقه^٢ فى كل ما قاله باظهار المعجزات على يده، بنى عليه قوله تعالى

(١) ليس فى الأصل (٢) من مد، و فى الأصل و ظ: انه (٣) زيدت الواو
 فى الأصل، و لم تكن فى ظ و مد لحذفناها (٤) زيد فى الأصل: الا، و لم تكن
 الزيادة فى ظ و مد لحذفناها (٥) زيد من ظ و مد (٦) من ظ و مد، و فى
 الأصل: عليهم (٧) زيد فى الأصل و ظ: و انتهى، و لم تكن الزيادة فى مد
 لحذفناها (٨) من مد، و فى الأصل و ظ: تعالى (٩) من ظ و مد، و فى
 الأصل: بتصديق .

(و كفى بالله) أى الذى له الإحاطة بجميع صفات الكمال (شهيداً)
 أى ذارؤية وخبرة بطلية كل شىء ودخلته لما له^٢ الغنا فى أمره ،
 ولا شهيد فى الحقيقة إلا هو سبحانه لأنه^٢ لا إحاطة وخبرة ورقبة^٢
 إلا له سبحانه ، وهو يشهد بكل ما أخبر به رسوله صلى الله عليه وسلم
 فى هذه الصورة خصوصاً وفى غيرها عموماً .

و لما ختم سبحانه بإحاطة العلم بالحقايا والظواهر فى الإخبار بالرسالة ،
 عينها فى قوله جواباً لمن يقول : من الرسول المنوة باسمه^٥ : (محمد رسول الله)
 أى الملك الذى لا كفوء له ، فهو^٦ الرسول الذى لا رسول يساويه لأنه
 رسول إلى جميع الخلق عن أدرك زمانه بالفعل فى الدنيا ومن تقدمه
 بالقوة فيها وبالفعل فى الآخرة يوم يكون الكل تحت لوائه ، وقد أخذ^{١٠}
 على الأنبياء كلهم الميثاق بأن يؤمنوا به إن أدركوه ، وأخذ ذلك الأنبياء
 على أعينهم ، لا يكتب الرحمة التى وسعت كل شىء إلا لمن وقع العلم
 بالمحيط بأنه يؤمن به : فما عمل عامل عملاً صالحاً إلا كان له مثل أجره ،
 تقدم ذلك العامل أو تأخر ، كان من أهل السماء أو من أهل الأرض ،

(١) زيد فى الأصل : الجمال والجلال ، ولم تكن الزيادة فى ظ و مد لحذفها .
 (٢) من مد ، وفى الأصل و ظ ؛ فيه (٣ - ٣) من ظ و مد ، وفى الأصل :
 الإحاطة وحيره وروته - كذا (٤) زيد فى الأصل : أخبر و ، ولم تكن
 الزيادة فى ظ و مد لحذفها (٥) زيد فى الأصل : قال تعالى ، ولم تكن
 الزيادة فى ظ و مد لحذفها (٦) زيد فى الأصل : ورسوله هو ، ولم تكن
 الزيادة فى ظ و مد لحذفها .

و هذا أمر لا يخصه إلا الله سبحانه و تعالى ؛ و أشار بذلك إلى هذا الاسم بخصوصه في سورة الفتح إلى أنه صلى الله عليه وسلم هو الختام - بما أشارت إليه الميم التي مخرجها ختام المخرج ، و هي بحيطه بما أشارت إليه صورته ، و كررت في الاسم بعده غاية التأكيد ، و هو ثلاث -

٥ كما أشار إليه اسمه : أحمد - إلى أنه مع كونه خاتماً فهو فاتح بما أشار إليه قوله صلى الله عليه وسلم "كنت أولهم خلقاً و آخرهم بقاً" و اختصت به سورة الصف ليعادل ذلك بتصریح المبشر به عليه الصلاة و السلام بالبعدية في قوله "رسول يأتي من بعدى اسمه أحمد" و أشارت الميم أوله أيضاً إلى بعثه عند الأربعين ، و ما بقي من حروفه و هي حميد

١٠ يفيد له كمال الحمد بالفعل في السنة الثانية و الخمسين من عمره و هي الثانية عشرة من نبوته^١ ببيعة الأنصار رضى الله عنهم ، و قد أشارت هذه السورة إلى كلمة الإخلاص تلويحاً بما ذكرت من كلمة الرسالة تصريحاً و بطناً^٢ سطوة الإلهية^٣ و ظهرت^٤ الرحمة المحمدية - كما أشارت القتال إلى الرسالة تلويحاً [و صرحت بسطوة الإلهية -^٥] بكلمة الإخلاص و الناشئة^٦ عن

(١ - ١) من مد ، و في الأصل و ظ : بعد دعائه (٢) من ظ و مد ، و في الأصل : عليهم (٣) من مد ، و في الأصل و ظ : بالتمدية (٤) من مد ، و في الأصل و ظ : يبدأ (٥) من مد ، و في الأصل و ظ : كما (٦ - ٦) من مد ، و في الأصل و ظ : عشر نبوته - كذا (٧) من ظ و مد ، و في الأصل : تطيب (٨ - ٨) من ظ و مد ، و في الأصل : فظهرت (٩) زيد من ظ و مد . (١٠) في ظ و مد : الناسبة .

القتال تصريحا ، وقد تقدم في القتال نذرة من اسرار الكلمتين ١٠ . ولما
ذكر الرسول ذكر المرسل إليهم فقال تعالى : ﴿ و الذين معه ﴾ أى بمعنى
الصحة من أصحابه وحسن التبعية من التابعين لهم باحسان . ولما كان
شرف القوم شرفا لرئيسهم ، مدحهم بما يشمله فقال تعالى :
﴿ اشداء على الكفار ﴾ فهم لا تأخذ بهم راحة بل هم معهم كالأسد
على فريسته ، لأن الله أمرهم بالغلظة عليهم ﴿ رحما بينهم ﴾ كالوالد مع
الولد ، لأن الله تعالى أمرهم باللين للؤمنين ، وللا مؤمن في زمانهم إلا من
كان من اهل دينهم ، فهو يحبهم ويحبونه بشهادة آية المائدة .
ولما كان هذا بخلاف ما وصفت به الأمم الماضية من أنهم ما
اختلفوا إلا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم ، فكان عجا ، بين الحامل عليه ١٠
بقوله : ﴿ زهم ﴾ أى أيها النذر لهم ﴿ ركعا سجدا ﴾ أى دائمي الخضوع
فأكثروا أوقاتهم صلاة قد غلبت صفة الملائكة على صفاتهم الحيوانية ،
فكانت الصلاة امرة لهم بالخير مصفية عن كل نقص وضير .
ولما كانت الصلاة مما يدخله الرياء ، بين إخلاصهم بقوله : ﴿ يتفنون ﴾
أى يطلبون بذلك وغيره من جميع أحوالهم بغاية جهدهم تغليا لعقولهم ١٥
على شهواتهم وحظوظهم ﴿ فضلا ﴾ أى زيادة من الخير ﴿ من الله ﴾
أى الذى له الإحاطة بصفات الكمال والجمال الذى اعطاهم ملكة الغلظة
على الكفار بما وهبهم من جلاله والرقعة على أولياته بما اعطاهم من
(١) زيد في الأصل : انتهى ، ولم تكن الزيادة في إط و مد فخذناها (٢) من
مد ، وفي الأصل و ظ : يمتعه (٣) من ظ و مد ، وفي الأصل : سبين .

رحمته التي هيأهم بها للإحسان إلى عياله فتزعوا الهوى من صدورهم فصاروا
يروونه وحده سيدهم المحسن إليهم لا يرون سيذا غيره، ولا يحسن سواء .
ولما ذكر عبادتهم وطلبهم الزيادة منها ومن غيرها من فضل الله الذي
لا يوصل إلى عبادته إلا بمعوته، أتبعه المطلوب الأعلى فقال: ﴿وَرَضُوا نَاذِرًا﴾
هـ أي رضا منه عظيمًا .

ولما ذكر كثرة عبادتهم واتباعها إخلاصهم فيها اهتماما به لأنه
لا يقبل عملا بدونه، دل على كثرتها بقوله: ﴿سَيَامًا﴾ أي علامتهم
التي لا تفارقهم ﴿فِي وُجُوهِهِمْ﴾ ثم بين العلامة بقوله: ﴿مِنْ أَثَرِ السُّجُودِ﴾
فهو نور يوم القيامة - رواه الطبراني^١ عن أبي بن كعب رضي الله عنه
١٠ عن النبي صلى الله عليه وسلم - هذا مع ما لهم من مثل ذلك في الدنيا
من أثر الخشوع والهيئة بحيث أنه إذا رأى أحدهم أورث لرائته^٢ ذكر الله،
وإذا قرأ أورث قراءته حزنا وخشوعا وإخباتا وخضوعا، وإن
كان رث الحال ردى الهيئة، ولا يظن أن من السيماء ما يصنعه بعض
المرائين من هيئة أثر بجهود في جبهته، فإذا ذلك من سيما الخوارج،
١٥ وفي نهاية ابن الأثير [في تفسير -^٤] الثفن^٥: ومنه حديث أبي الدرداء
رضي الله عنه: رأى رجلا بين عينيه [مثل -^٦] فتنة العنز، فقال: لو لم يكن
هذا لكان خيرا - يعني كان على جبهته أثر السجود، / وإنما كرهها
خوفا من الرياء بها، وقد روى صاحب الفردوس عن أنس رضي الله عنه

/ ٨٦٦

(١) سقط من ظ (٢) راجع مجمع الزوائد ١٠٧/٧ (٣) من مد، وفي الأصل
وظ: لمرايه (٤) زيد من ظ و مد (٥) راجع ١٠٥/١ (٦) زيد من مد والنهية.

عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال: 'إني لأبغض الرجل وأكرهه إذا رأيت بين عينيه أثر السجود'.

ولما أتم وصفهم بهذا الأمر الذي لا يقدر عليه أحد إلا من صفاء الله من جميع حظوظه وشهواته، أشار إلى علوه فقال: (ذلك) أى هذا الوصف العالى جدا البديع المثال البعيد المثال (مثلهم فى التوراة ^٥ عليه) فانه قال فيها: اتانا ربنا من سينا وشرق لنا من جبل ساعير، وظهر لنا من جبل فاران، معه ربوات^٦ الاطهار على يمينه، أعظام وحيهم إلى الشعوب وبارك على جميع اطهاره وهم يتبعون آثارك فظهوره من فاران صريح فى نبوة محمد صلى الله عليه وسلم فانه لم يأت منها - وهى جبال مكة باتفاقهم - بعد نزول التوراة بالنبوة غيره صلى الله عليه وسلم، ١٠ وربوات الاطهار إشارة إلى كثرة أمته، وأنهم فى الطهارة كالملائكة، وأيد ذلك جعلهم من أهل اليمين، و وصفهم بالتحبيب إلى الشعوب، فكل ذلك دال على ما وصفوا به منا من شهادة الوجود - هذا [مع -^١] ما وجدته فى التوراة بعد تبديلهم لما بدلوا منها وإخفائهم كما قال [الله -^٢] تعالى لكثير^٣، و روى أصحاب فتوح^٤ البلاد فى فتح بيت المقدس ١٥ عن كعب الاحبار أن سبب إسلامه أن أباه [كان -^١] أخبره أنه ذخر^١

(١) فى ظ و ان (٢) سقط من ظ (٣) الحديث فى تلخيص مسند الفردوس تحت رقم ٣٧٤١ (٤) من مد، وفى الأصل و ظ : فانها (٥) من ظ و مد، وفى الأصل: روات (٦) زيد من ظ (٧) زيد من مد (٨) فى مد: الكثير (٩-١٠) من مد، وفى الأصل: فتوح أصحاب، وفى ظ: فتوح أصحاب (١٠) زيد من ظ و مد (١١) من ظ و مد، وفى الأصل: ادخر.

عنه ورقتين جعلهما في كوة و طين عليهما ، و أمره أن يعمل بهما بعد
 موته ، قال : فلما مات فتحت عنهما فاذا فيها : محمد رسول الله خاتم النبيين
 لا نبي بعده مولده بمكة و مهاجرة بطيبة ليس بفظ ولا غليظ ولا سخاب
 في الأسواق ، ولا يجزى السيئة بالسيئة ، ولكن يجزى بالسيئة الحسنة و يغفر
 ٥ و يغفر و يصفح ، و إن أمته المحادون الذين يحمدون الله على كل شيء
 و على كل حال ، و يذلل أستهم بالتكبير ، و ينصر الله نبيهم على كل
 من ناواه ، يغسلون فروجهم بالماء ، و يؤثرون على أواسطهم ، و أناجيلهم
 في صدورهم ، يأكلون قربانهم في بطونهم و يؤجرون عليها ، تراحمهم بينهم
 تراحم بين الأم و الأب ، و هم أول من يدخل الجنة يوم القيامة من
 ١٠ الأمم ، هم السابقون المقربون و الشافعون و المشفع لهم . و أصله في الصحيح
 عن عبد الله بن عمرو رضى الله عنهما و في الدارمى عن كعب هذا ،
 و لأصحاب الفتح عن سمرة بن حوشب عن كعب قال : قلت لعمر
 رضى الله عنه و هو بالشام عند انصرافه : يا أمير المؤمنين ! إنه مكتوب
 في كتاب الله : إن هذه البلاد التى كان فيها بنو إسرائيل و كانوا أهلها
 ١٥ مفتوحة على رجل من الصالحين . رحيم بالمؤمنين شديد على الكافرين ،
 سره مثل علانيته ، و علانيته مثل سره ، و قوله لا يخالف فعله ، و القريب
 و البعيد عنده فى الحق سواء ، أتباعه رهبان بالليل أسد بالنهار ، متراحون
 متبازلون ، فقال عمر : نكلك / أمك أحق ما تقول ؟ قلت : أى و الذى

/ ٨٦٧

(١) من مد ، و فى الاصل و ظ : مهاجرة (٢) سقط من ظ و مد (٣) من
 ظ و مد ، و فى الاصل : قرانهم .

أنزل التوراة على موسى و الذي يسمع ما نقول^١ إنه لحق ، فقال عمر :
 فالحد لله الذي أعزنا و شرفنا و أكرمنا و رحمتنا بمحمد صلى الله عليه و سلم
 و رحمته^٢ التي وسعت كل شيء - هذا على أن المراد بالمثل الوصف ،
 و يمكن أن يكون على حقيقته ، و يكون الذي في التوراة ما ترجمته^٣ "هم على
 أعدائهم كقرن الحديد و فيما بينهم في النفع و التواصل كاللآ و الصعيد ،
 و لهم كخامة الزرع مع الريح و الصديق النصيح^٤ ، و في الإقبال على
 الآخرة كالسافر الشاحب و الباكي الناحب^٥ " فمرعته في كتابنا بما ذكر .
 و لما ذكر مثلهم في الكتاب الأول ، أتبعه الكتاب الثاني الذي
 هو ناسخ ليعلم أنه قد أخذ على كل ناسخ لشريعته^٦ أن يفهم لأمته
 ليتبعوه إذا دعوه فقال : (و مثلهم في الإنجيل^٧) أي الذي نسخ الله^٨
 به بعض أحكام التوراة (كررع) أي مثل زرع (أخرج شطأه)
 أي فراخه و ورقه و ما خرج حول أصوله ، فكان ذلك كله مثله .
 و لما ذكر هذا الإخراج سبب عنه قوله (فازره) أي فأحاط
 به الشطأ ، فقواه و طهره من غير نبتة نبتت عنه فتضعفه و ساراه و حاذاه^٩
 و عاونه ، و يظهر أن قراءة الهمزة بالمد^{١٠} على المفاعلة أبلغ من قراءة ابن ١٥
 عامر بالقصر ، لأن الفعل إذا كان بين اثنين يتجاذبانه كان الاجتهاد^{١١}

(١) من ظ و مد ، و في الأصل : رحمة (ر) من مد ، و في الأصل و ظ :
 التصحيح (م) - سقط من ظ و مد (ع) من مد ، و في الأصل و ظ :
 بشريته (هـ) من مد ، و في الأصل : - واه و حده ، و في ظ : - واه و حاذاه .
 (٦) راجع ثمر المرجان ٦ / ٦٥٥ (٧) في مد : الجهاد .

فيه أكثر، ثم سبب عن المؤازرة قوله: ﴿ فاستغظ ﴾ أى فطلب المذكور من الزرع والشطأ^١ العظ و أوجده^٢ فتسبب عن ذلك اعتداله^٣ ﴿ فاستوى ﴾ أى وجد فيه القيام العدل وجودا عظيما [كأنه - ٤] كان بغاية الاجتهاد والمعالجة ﴿ على سوقه ﴾ أى قصبه، جمع ساق، وهو ما قام عليه الشيء، حال كون هذا المذكور من الزرع والشطأ^٥ ﴿ يعجب الزراع ﴾ ويجوز كونه استنفا للتعجب منه والمبالغة في مدحه وإظهار السرور في أمره، وإذا أعجبهم^٦ وهم في غاية العناية بأمره والتفقد لحاله والملاسة له ومعرفة معانيه كان^٧ لغيرهم أشد إعجابا، ومثل لأنهم يكونون قليلين ثم يكثرُونَ مع البهجة في عين الناظر لما لهم ١٠ من الروق^٨ الذى منشأه نور الإيمان وثبات الطمأنينة والإيقان وشدة الموافقة^٩ من بعضهم لبعض، ونفى المخالف لهم وإبعاده، وقد تقدم في هذا الكتاب في آخر المائدة أمثال ضربت في الإنجيل بالزرع أقربها إلى هذا مثل حبة^{١٠} الخردل فراجع.

ولما أنهى سبحانه [مثلهم - ١١]، ذكر الثمرة في جعلهم كذلك

١٥ فقال: ﴿ ليغظ ﴾ معلقا له بما يؤخذ من معنى الكلام وهو جعلهم

(١) زيدت الواو في الأصل وظ ولم تكن في مد لحذفها (٢) من مد، وفي الأصل وظ: حده (٣) زيد في الأصل: فقال تعالى، ولم تكن الزيادة في ظ ومد لحذفها (٤) زيد من مد (٥) زيد في الأصل: في أمره، ولم تكن الزيادة في ظ ومد لحذفها (٦) من ظ ومد، وفي الأصل: كما (٧-٧) سقط ما بين الرقمن من ظ (٨) من ظ ومد، وفي الأصل: حبة (٩) زيد من ظ ومد.

كذلك لأجل أن يفيظ (بهم) أى غيظا شديداً بالغ القوة و الإحكام
 (الكفار) و ذلك أنهم لما كانوا أول الأمر قليلا ، كان الكفار
 طامعين^٢ في أن لا يتم لهم أمر ، فكلما ازدادوا كثرة مع تمدى الزمان
 زاد غيظ الكفار منهم ، فكيف إذا رأوا مع الزيادة و القوة منهم حسنا
 و مضارة و روقا و بهجة ، فهو^٣ في الغيظ بما [لو - °] كانوا في أول
 الأمر كثيرا لأنه كان يكون دفعه و يقصر زمنه ، / فن أبغض صحايا
 خيف عليه الكفر لأنهم أول مراد بالآية ، و غيرهم بالقصد الثانى و بالتبع^٤ ،
 و من أبغضهم كلهم كان كافرا ، و إذا حملناه على غيرهم كان دليلا على
 أن كل^٥ من خالف الإجماع كفر - قاله القشيري .

٨٦٨ /

و لما تم مثاهم و علة جملهم كذلك ، بشرهم فقال في موضع وعدم^{١٠}
 لتعليق الوعد بالوصف على عادة القرآن ترغيا في التمسك به و ترهيا
 من مجانبته : (وعد الله) أى الملك الأعظم (الذين آمنوا) و لما
 كان الكلام في الذين معه صلى الله عليه و سلم ، و كانت المعية ظاهرة في
 الاتحاد في الدين لم تكن شاملة للناقضين ، فلم يكن الاهتمام بالتقييد بمنهم هنا^١
 (١) في مد : عظيما (٢) من مد ، و في الأصل : ذاعين ، و في ظ : طاغين .
 (٣) زيد في الأصل : مع ، و لم تكن الزيادة في ظ و مد فحذفناه (٤) من مد ،
 و في الأصل و ظ : وهو (٥) زيد من مد (٦) من مد ، و في الأصل و ظ :
 بالتبيين (٧) ليس في مد (٨) من مد ، و في الأصل و ظ : وعدم (٩-١٠) من مد ،
 و في الأصل : بالقصد هنا منهم ، و في ظ : بالقصد هنا .

كلاهتمام به في سورة النور، فأخره وقدم العمل لأن العناية [به - ١]
هنا أكثر، لأنه من سيئات المذكورة^٢ فقال: ﴿ وعملوا ﴾ أى تصديقا
لدعواهم الكون معه في الدين ﴿ الصالحات ﴾ ولما كان قوله « معه »، يعم
كما مضى من بعد الصحابة رضى الله تعالى عنهم، وكان الخلل فيمن بعدهم
ه كثيرا، قيد بقوله: ﴿ منهم ﴾ أى من الذين معه صلى الله عليه وسلم
سواء كانوا من أصل الزرع أو فراخه التى أخرجها وهم التابعون^٣
لهم باحسان .

ولما كان الإنسان وإن اجتهد مقصرا عن بلوغ ما يحق له من
العبادة، أشار إلى ذلك بقوله: ﴿ مغفرة ﴾ أى لما يقع منهم من الهفوات
١٠ أو الذنوب والسيئات ﴿ واجرا عظيما ﴾ بعد ذلك الستر، وقد جمعت
هذه الآية الخاتمة لهذه السورة جميع حروف المعجم بشارة تلويحية مع
ما فيها من البشائر^٤ التصريحية باجتماع أمرهم وعلو نصرهم، وذلك أنه
لما كانت هذه العمرة قد حصل لهم فيها كسر لرجوعهم قبل وصولهم
إلى قصدهم من الدخول إلى مكة المشرفة والطواف بالبيت العتيق،
٥ ولم يكن ذلك بسبب خلل آتى من قبلهم كما كان في غزوة أحد على
ما مضى من^٥ يأنه في آل عمران التى هى سورة التوحيد الذى كلمته

(١) زيد من مد (٢) من مد، وفى الأصل و ظ : المذكور (٣) زيد فى
الأصل : يدل و، ولم تكن الزيادة فى ظ و مد فحذفناها (٤) من مد،
وفى الأصل و ظ : التابعين (٥) من مد، وفى الأصل و ظ : البشارة .
(٦) سقط من ظ .

كلمة التقوى عند الآية الثانية لهذه، بشرهم سبحانه بما في هذه السورة من البشائر الظاهرة تصريحاً وبما في هذه الآية الخاتمة من جمعها لجميع حروف المعجم تلويحاً إلى أن أمرهم لا بد من تكماله، واشتداد سلكه وانبرامه، واتساق شأنه وانتظامه، وخفوق ألوته وأعلامه، وافتحها بيمين "محمد" وهي مضمومة، وختمها بيمين "عظيماً" المنصوبة إشارة ٥ بما لليم من الختام بمخرجها إلى أن تمام الأمر قد دنا جداً، إبانته، وحضر زمانه، وبما في أولها من الضم إلى رفعة دائمة في [حمد - ٢] كثير، وبما في آخرها من النصب إلى تمام الفتح وانتشاره، وقربه واشتهاره، على وجه عظيم، وشرف في علو جسيم، وأوماً تدويرها إلى أنه أمر لا انتهاء له، بل كلياً ختم ابتداءً، وقد ظهر من هذا وما في صريح ١٠ الآية من القوة المعزة للمؤمنين المذلة للكافرين ردمقطعهما على مطالعها بالفتح للنبي صلى الله عليه وسلم والتسكين العظيم [لأصحابه - ٢] رضى الله عنهم، والرحمة والمغفرة والفوز العظيم لجميع أتباعه وأنصاره وأشياعه رضى الله تعالى عنهم أجمعين، وجمعنا بمنه وكرمه منهم، وهذا آخر القسم الأول من القرآن، وهو المطول، وقد ختم - كما رى - بسورتين ١٥ هما في الحقيقة للنبي صلى الله عليه وسلم، وحاصلهما الفتح له بالسيف.

(١) من ظ و مد، وفي الأصل: حمدا (٢) زيد من مد، وفي ظ: محمد.
(٣) زيد من مد (٤) زيد في الأصل: الله تعالى، ولم تكن الزيادة في ظ و مد لغيرها (٥) من ظ و مد، وفي الأصل: من اتباعهم.

و النصر على من قاتله ظاهرا كما حتم الثاى المفصل بسورتين هما نصره
له صلى الله عليه وسلم بالحال على من قصده بالضر باطنا - 'و الله الهادى
للصواب و إليه المرجع و المآب و صلى الله على سيدنا محمد
و آله و صحبه' .



(١ - ١) سقط ما بين الرقین من ظ و مد (٢) زيد : فى الأصل بعده : و قد تم
الجزء الرابع من المناسبات لاشيخ العالم العلامة انبغى عفا الله تعالى عنه
و نفعا به و بعلمه فى الدين و الدنيا و الآخرة و رضى الله عن العلماء العاملين
و التابعين لهم اجمعين آمين .

و وافق الفراغ من كتابته فى يوم الأحد سابع عشرى محرم الحرام افتتاح
سنة سبع و تسعين و ألف - يتلوه سورة الحجرات إن شاء الله تعالى .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة الحجرات

مقصودها الإرشاد إلى مكارم الأخلاق بتوفير النبي صلى الله عليه وسلم بالأدب معه في نفسه وفي أمته، وحفظ ذلك من إجلاله بالظاهر [ليكون -^٢] دليلاً على الباطن فيسمى إيماناً، كما أن الإيمان [بالله -^٣] يشترط فيه فعل الأعمال الظاهرة والإذعان لفعلها بشرائطها وأركانها وحدودها لتكون بيئة على "باطن وحجة شاهدة له" "الم احسب الناس ان يتركوا هـ ان يقولوا آمنا [و-^٢] هم لا يفشون" فحاصل مقصودها مراقبة النبي صلى الله عليه وسلم في الأدب معه لأنها أول الفصل الذي هو ملخص

(١) زيد في الأصل بعده: اللهم لا سهل إلا ما جعلته سهلاً، الحمد لله رب العالمين والعاقبة للمتقين ولا عدوان إلا على الظالمين، وأفضل الصلاة وأتم التسليم على سيدنا محمد خاتم النبيين والمرسلين وعلى آله وصحبه وأهل بيته الطيبين الطاهرين (٢) التسم والأربعون من سور القرآن الكريم، مدنية، وعدد آياتها ١٨ بلا خلاف، ومن هنا تراقفتنا نسخة مد فقط، وأما نسخة م فانقطعت عنا - كما نبهنا عليه - إلى سورة المجادلة، وأما نسخة نذ فهي الأخرى انقطعت من هنا إلى سورة الرحمن (٣) زيد من مد (٤) في مد نقل (هـ) من مد، وفي الأصل: لكن (٦) زيد في الأصل: مقصوداته، ولم تكن الزيادة في مد لحذفها.

القرآن كما كان مقصود الفاتحة التي هي أول القرآن مراقبة الله، وابتدئ
ثاني^١ المفصل بحرف من الحروف المقطعة كما ابتدئ ثاني^٢ ما عداه بالحروف
المقطعة، واسمها الحجرات واضح الدلالة على ذلك بما^٣ دلت عليه
[آيته -^٤] (بسم الله) الملك الجبار المتكبر الذي من أجل تعظيم
٥ رسوله صلى الله عليه وسلم لم يرض عنه عملا (الرحمن) الذي من عموم
رحمته إقامة الآداب للتوصل إلى حسن المآب (الرحيم) الذي خص
أولى الألباب بالإقبال على ما يوجب [لهم -^٥] جميل الثواب.

لما نوه سبحانه في القتال بذكر النبي صلى الله عليه وسلم وصرح -
في ابتدائها باسمه الشريف وسمى السورة به، وملا^٦ سورة الفتح بتعظيمه،
١٠ وختمها^٧ باسمه، ومدح أتباعه لأجله، افتتح هذه بأشراط الأدب معه
في القول والفعل للعد^٨ من حزبه والفوز بقربه، ومدار ذلك معالي
الآخلاق، وهي إما مع الله سبحانه وتعالى أو مع رسوله صلى الله
عليه وسلم أو مع غيرهما وإن كان كل قسم لا يخلو عن لحظ الآخر،
وغيرهما إما أن يكون داخلا مع المؤمنين في رتبة الطاعة أو خارجا
١٥ عنها، وهو الفاسق، والداخل في طاعة المؤمنين السالك لطريقتهم إما
أن يكون حاضرا عندهم أو غائبا عنهم، فهذه خمسة أقسام، فصل النداء بسبيلها
خمس مرات، كل مرة لقسم منها، وافتتح بالله لأن الأدب معه هو

(١) من مد، وفي الأصل: أي (٢) من مد، وفي الأصل: ثاني (٣) من مد،
وفي الأصل: ما (٤) زيد من مد (٥) من مد، وفي الأصل: النوال -
كذا (٦) من مد، وفي الأصل: ختم (٧) من مد، وفي الأصل: المعتد.

الأصل الجامع لكل والاسم الذي لا يبنى إلا عليه ، فقال مناديا للتسمين بأول أسنان القلوب تنبها على أن سبب نزولها من أفعالهم [لا - ٢] من أفعال أهل الكمال ، فهو هفوة تقال ، وما [كان - ٢] يبنى أن يقال ، ويشمل الخطاب الممهود للأدنى - ولو مع النفاق - من فوه من باب الأولى : (يا أيها الذين آمنوا) أي أفروا بالإيمان (لا تقدموا) / وحذف ه ٢ / المفعول ليعم كل ما يصح تقديمه فيذهب [الوهم - ٢] كل مذهب ، ويجوز أن يكون حذفه من قصد إليه أصلا ، بل يكون النهى موجها إلى نفس التقدم أي لا تتلبسوا بهذا الفعل ، ويجوز أن يكون من قدم - بالتشديد بمعنى أقدم و تقدم أي شجع نفسه على التقدم ، و منه مقدمة الجيش ، وهم مقدموه ، و أشار إلى تهجين ما نهوا عنه و تصوير شناعته ، و إلى أنهم ١٠ في القبضة " ترهيا لهم " فقال : (بين يدي الله) أي الملك الذي لا يطاق انتقامه .

و لما كان السياق للنهى عن التقديم و التقدم ، و كان مقتضى الرسالة إنفاذ الأوامر و النواهي عن الملك من غير أن يكون من المرسل (١) من مد ، و في الأصل : الامن - كذا (٢) من مد ، و في الأصل : بينهما (٣) زيد من مد (٤) في مد : يقال (٥) من مد ، و في الأصل : يعم (٦ - ٧) من مد ، و في الأصل : التقديم (٧) من مد ، و في الأصل : لا تتلبسوا (٨) من مد ، و في الأصل : مقدموه (٩) من مد ، و في الأصل : التهجين (١٠) من مد ، و في الأصل : العتنة - كذا (١١) من مد ، و في الأصل : له .

إليهم اعتراض^١ أصلا، وبذلك استحق أن لا يتكلم بحضرة في مهم
ولا يفعل مهم إلا بأذنه. لأن العيد^٢ لما لهم من النقص لا استقلال لهم
بشيء أصلا، عبر بالرسول دون النبي بعد أن ذكر اسمه تعالى الأعظم
زيادة في تصوير التعظيم فقال: ﴿ ورسوله ﴾ أى الذى عظمته ظاهرة
جدا، ولذلك قرن اسمه باسمه وذكره بذكره، فهو تمهيد لما يأتى من
تعظيمه، فالتعبير بذلك إشارة إلى أن النفس إذا خليت وفطرتها الأولى،
امتلات بمجرد رؤيته هبة منه وإجلاله، فلا يفعل أحد غير ذلك
إلا بتشجيع منه لنفسه وتكليفها ضد^٣ ما تدعو إليه الفطرة الأولى القويمة،
فالغنى: لا تكونوا^٤ متقدمين فى شيء من الأشياء والله يقول الحق ويهدى
السليل، ورسول الله صلى الله عليه وسلم يبلغ عنه لا ينطق عن الهوى، فعلى
الغير^٥ الاقتداء والاتباع، لا الابتداء والابتداع، سواء كان النبي صلى
الله عليه وسلم غائبا أو حاضرا بموت أو غيره. فإن آثاره كينته^٦، فمن
بذل الجهد فيها هدى للأصلح^٧، "والذين جاهدوا فىنا لنهدينهم سبلنا".
ولما استعار للدلالة على قدره التعبير باليدى وصور البيئة ترهيا
١٥ من انتقام القادر إذا خولف، صرح بذلك بقوله تعالى: ﴿ واتقوا الله ﴾
أى اجعلوا بينكم وبين [غضب - ^٨] الملك الأعظم وقاية، فإن التقوى

- (١) من مد، وفى الأصل: اعراض (٢) من مد، وفى الأصل: الصيد.
(٣) من مد، وفى الأصل: منه (٤) من مد، وفى الأصل: لا يكونون.
(٥) من مد، وفى الأصل: المنبر - كذا (٦ - ٦) من مد، وفى الأصل:
إشارة كهيئة (٧) من مد، وفى الأصل: للإصلاح (٨) زيد من مد.

مانعة من أن تضيعوا حقه و تخالفوا أمره و تقدموا على شيء لم تعلموا رضاه فيه .

ولما كان سبحانه مع كل بعلمه ، و أقرب إليه من نفسه ، فكان مع ذلك غيا محضا لكونه محتجبا برداء الكبر و إزار العظمة و القهر ، وكان الإنسان لما غاب عنه نساء^١ ، ذكره مرهبا^٢ بقوله مستأنفا أو معللا مؤكدا^٣ .
تنبيها على ما في ذلك من الغرابة و العظمة التي يتحقق للإنسان مجاهدة نفسه لأجلها في الإيمان به^٤ و المواظبة على الاستمرار على استحضاره ، لأن أفعال العاصي أفعال من ينكره : ﴿ ان الله ﴾ أى الذى له الإحاطة بصفات الكمال . ولما [كان -^٥] ما يتقدم فيه إما قولاً أو فعلاً قال :
﴿ سميع ﴾ أى لأقوالكم قبل أن تقولوها ﴿ عليم ﴾ أى بأعمالكم قبل أن تعملوها .

و قال الإمام أبو جعفر ابن الزبير : لما وصف سبحانه عباده المصطفين صحابة نبيه و المخصوصين "بفضيلة مشاهدته" و كريم عشرته فقال / " محمد رسول الله و الذين معه اشداء على الكفار رحما بينهم " " إلى آخره " ، فأتى سبحانه عليهم و ذكر وصفه تعالى بذلك في التوراة و الإنجيل ، و هذه ١٥

(١) من مد ، و فى الأصل : بسا - كذا (٢) من مد ، و فى الأصل : ترهبا .
(٣) زيد فى الأصل : بقوله ، و لم تكن الزيادة فى مد فخذناها (٤) من مد ، و فى الأصل : بها (٥) من مد ، و فى الأصل : « و » (٦) زيد من مد .
(٧) من مد ، و فى الأصل : تقدم (٨) فى مد : تقولها (٩) من مد ، و فى الأصل : لأعمالكم (١٠-١١) من مد ، و فى الأصل : بمشاهدته (١١-١٢) ليس ما بين الرقين فى مد .

خصيصة 'افردوا بمزية تكريمها' و جرت على واضح قوله تعالى
 "كتم خیرامة اخرجت للناس" تسمرون بالمعروف "إلى آخره"،
 وشهدت لهم بعظيم المنزلة لديه، تناسب هذا طلبهم بتوفية الشعب الإيمانية،
 قولاً وعملاً ظاهراً وباطناً على أوضح عمل وأخلص نية، وتنزيههم
 عما وقع من قبلهم في مخاطبات أنبيائهم كقول نبي إسرائيل "نموسى
 ادع لنا ربك" [إلى - أ] ما شهد من هذا الضرب بسوء حالهم فقال
 تعالى "يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله" الآية [و - أ]
 "يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي ولا تجهروا له
 بالقول - إلى قوله : والله غفور رحيم" فطلبوا بآداب تناسب على
 ١٠ إيمانهم وإن اغتفر بعضه لغيرهم ممن ليس في درجاتهم وقد قيل "حسنات
 الأبرار سيئات المقربين" فكأن قد [قيل - أ] لهم : لا تغفلوا ما منح
 لكم في التوراة والإنجيل ، فإنها درجة لم ينلها غيركم من الأمم فقابلوها
 بتنزيه أعمالكم عن أن يتوهم في ظواهرها أنها صدرت عن عدم اكتراث
 في الخطاب ، أو سوء قصد في الجواب ، و طابقوا بين "ظواهركم وبواطنكم"
 (١ - ١) من مد ، وفي الأصل : اتقوا بتكريمها (٢ - ١) ليس ما بين الرقيين
 من مد (٣) من مد ، وفي الأصل : بتعظيم (٤) زيد في مد : وأخرى (٥) من
 مد ، وفي الأصل : تنزيههم - كذا (٦) من مد ، وفي الأصل : ممن (٧) من
 مد ، وفي الأصل : من (٨) زيد من مد (٩) من مد ، وفي الأصل : آدابهم .
 (١٠) من مد ، وفي الأصل : صح (١١) من مد ، وفي الأصل : قانهم .
 (١٢) زيدت الواو في الأصل ولم تكن في مد فحذفناها (١٣) من مد ، وفي
 الأصل : اكتساب - كذا (١٤) من مد ، وفي الأصل : ر (١٥ - ١٥) في
 مد : بواطنكم وظواهركم .

و'ليكن عنكم' منبأ بسليم سرائركم " ان الذين يفضون
اصواتهم عند رسول الله اوئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى " ثم
عرفوا بسوء حال من عدل به عن هذه الصفة فقال تعالى " ان الذين
ينادونك من وراء الحجرات اكثرهم لا يعقلون " ثم أمروا بالثبوت عند
زغرة الشيطان ، أو تقول ذى بهتان " يا ايها الذين امنوا ان جاءكم فاسق ه
بذأ " ، الآية ، ثم أمرهم بصلاح ذات بينهم والتعاون في ذلك بقتال الباغين
العتاة^٢ وتحسين العشرة والتزام^٣ ما يثمر الحب والتودد الإيماني
والتواضع ، وأن الخير كله في التقوى " ان اكرمكم عند الله اتقاكم " وكل
ذلك محذر لملى صفاتهم التى وصفوا بها في خاتمة سورة الفتح .

ولما ثبت إعظام^٤ الرسول صلى الله عليه وسلم بأن لايفتات عليه ١٠
" بأن يتأهب " ما هو وظيفته من التقدم فى الامور وقطع المهمات ،
فلا يكلم إلا جوابا أو سؤالا فى أمر ضرورى لا يمكن تأخير ، وكان
من يكلمه لذلك ربما رفع صوته رفعا الأولى به غيره مما هو دونه ،
وكان من جملة أحواله أن يوحى إليه بالأمر العظيمة ، وكان رفع
الصوت إذ ذاك من المشوشات فى حسن التلقى للوحى مع ما فيه من ١٥
قلة الاحترام والإخلال بالإجلال والإعظام ، قال ذاكرنا لثانى الأقسام ،
وهو ما كان النظر فيه إلى مقامه صلى الله عليه وسلم بالقصد الأول ،

(١-١) من مد ، وفى الأصل : اكم عليكم (٢) من مد ، وفى الأصل : العصاة .

(٣) من مد ، وفى الأصل : التزام (٤) زبد فى الأصل : سورة الفتح باعظام ،

ولم تكن الزيادة فى مد لحذفنا (هـ-ه) من مد ، وفى الأصل : ابتهاجوا .

مستنجا مما مضى من وصفه بالرسالة^١ الدالة على النبوة ، أمرا بحفظ حرمة
ومراعاة الآداب في خدمته ، و صحته بتبجيله^٢ / و تفخيمه ، وإعزازه و تعظيمه ،
مكررا لندائهم بما ألزموا أنفسهم به من طاعته بتصديقه^٣ و استدعاء
لتجديده^٤ الاستنصار و تطرية النذب إلى الإنصات و إشارة إلى أن المنادى
له أمر يستحق أن يفرد بالنداء و يستقل^٥ بالتوصية^٦ : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ﴾
مكررا للتعبير بالأدنى من أسنان^٧ القلوب للتنبيه على أن فاعل مثل هذه
المنهيات و المحتاج فيها إلى التنبيه^٨ بالنهى قد فعل من هذا حاله
﴿ لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ ﴾ أى فى شئ من الأشياء ﴿ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ ﴾
أى الذى يتلقى عن الله ، و تلقيه^٩ عنه متوقع فى كل وقت ، وهذا يدل
١٠ على أن أذى^{١٠} العلماء الذين هيأهم الله لتلقى فهم دينه عنه شديد^{١١} جدا ،
فان تكدير أوقاتهم بمنعهم عن كثير من ذلك .

ولما بين ما فى ذلك لاجل النبوة ، بين ما ينبغى فى نفسه من المزية فقال :
﴿ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ ﴾ أى إذا كلمته سواء كان ذلك بمثل^{١٢} صوته
أو اخفض من صوته ، فان ذلك غير مناسب لما يهاب به العظماء ، و يوقر^{١٣}

(١) من مد ، و فى الأصل : بالرسالة (٢) من مد ، و فى الأصل : و تبجيله .
(٣-٤) من مد ، و فى الأصل : استدعاهم بتجديده (٥) من مد ، و فى الأصل :
يستقبل (٦) زيد فى الأصل : فقال تعالى ، ولم تكن الزيادة فى مد فحذفناها .
(٧) من مد و فى الأصل : اسباب (٨) من مد ، و فى الأصل : بقلبه (٩) من مد ،
و فى الأصل : هذا اذا (١٠) من مد ، و فى الأصل : شديدا (١١-١٢) من مد ،
و فى الأصل : مثل ذلك (١٣) من مد ، و فى الأصل : يوقره .

الكبراء . و لما شمل هذا كل جهر مخصوص ، و هو ما يكون مسقطا للزينة ، قال : ﴿ كجهر بعضكم لبعض ﴾ أى فانكم إن لم تفعلوا ذلك لم يظهر فرق^١ بين النبي صلى الله عليه وسلم وبين غيره . و لما نهى عن ذلك ، بين ضرره^٢ فقال مبينا أن من الأعمال ما يحبط و لا يبرى أنه محبط ، ليكون العامل كالماشي فى طريق خطر لا [زال - ٢] يتوقى خطره . و يديم حذره : ﴿ ان ﴾ أى النهى لاجل [خشية - ٢] أن ﴿ تحبط ﴾ أى تفسد تفسد قسقط ﴿ أعمالكم ﴾ أى التى [هى - ٢] الأعمال بالحقيقة و هى الحسنات كلها ﴿ و انتم لا تشعرونه ﴾ أى بأنها حبطت ، فان ذلك إذا اجترأ الإنسان عليه استخف به و إذ استخف به واطب عليه ، و إذا واطب عليه أوشك أن يستخف بالمخاطب فيكفر و هو لا يشعر . ١٠

و لما تقدم سبحانه فى الإخلال بشيء من حرمة صلى الله عليه وسلم و نهى عن رفع الصوت و الجهر الموصوف ، أنتج المخافة عنده على سبيل الإجلال ، فبين ما لمن حافظ على ذلك الأدب العظيم ، فقال مؤكدا لأن [فى - ٢] المنافقين و غيرهم من يكذب بذلك . و تنبها على أنه لمحبة الله له و رضاه به أهل لأن يؤكد أمره و يواظب على فعله : ﴿ ان الذين يغضون ﴾ ١٥ أى يخفضون و يلينون لما وقع عليهم من السكينة من هبة حضرته ، قال الطبرى^٣ : و أصل الغض الكف فى^٤ لين ﴿ أصواتهم ﴾ تخشعا و تخضعا

(١) زيد فى الأصل : بينكم ، و لم تكن الزيادة فى مد لحذفها (٢) من مد ، و فى الأصل : صوره (٣) زيد من مد (٤) من مد ، و فى الأصل : من (٥) راجع تفسيره ٢٦ / ٦٩ (٦) من مد و التفسير ، و فى الأصل : من .

ورعاية للأدب و توقيرا .

ولما كان المبلغ ربما أنساه اللفظ^١ ورفع الأصوات ما [كان -^٢]
يريد أن يبالغ^٣ ، إنه بينت لي^٤ ليلة القدر فخرجت لأخبركم بها فتلاحي
رجلان فأنسيتهما و عسى أن يكون خيرا لكم ، قال : (عند رسول الله)
هـ أى الذى من شأنه أن يعلو كلامه على كل كلام ، لأنه 'مبلغ من'
الملك الأعظم و عبر بقند التى للظاهر إشارة إلى أن أمل حضرة الخصوصية
لا يقع منهم إلا أكل الأدب .

٥ / ولما ابتداء ذكرهم مؤكدا / تنبيها على عظيم ما ندبوا إليه ، زاده
إعظاما بالإشارة إليهم بأداة البعد فقال : (اولئك) أى العالمو الرب^٥
١٠ ولما لهم من علو الهمم بالخضوع لمن أرسله مولاهم^٦ الذى لا إحسان عندهم^٧
إلا منه (الذين امتحن الله) أى فعل المحيط بجميع صفات الكمال فعل
المختبر بالخالطة البليغة بالشدائد^٨ على وجه يؤدى إلى المنحة^٩ باللين و الخلوص
من كل درن ، و الانشراح و الاتساع (قلوبهم) فأخلصها (للتقوى)
أى الخوف المؤدى إلى استعداد صاحبه باقامة ما يقيه من كل مكروه ،
١٥ و الامتحان : اختبار بليغ يؤدى إلى خبر ، فالمعنى أنه طهر قلوبهم و تقاها

(١) من مد ، و فى الأصل : اللفظ (٢) زيد من مد (٣ - ٢) من مد ، و فى
الأصل : ان ثبت إلى (٤ - ٤) من مد ، و فى الأصل : شأنه - كذا (٥) من مد ،
و فى الأصل : الرتبة (٦) من مد ، و فى الأصل : مولاه (٧) من مد ، و فى
الأصل : عندكم (٨) من مد ، و فى الأصل : بالشداد (٩) من مد ، و فى
الأصل : المسحة .

كما ' يمتحن الصائغ الذهب و الفضة بالإذابة للتنقية و التخليص من كل غش ' لأجل إظهار ' ما بطن ' فيها من التقوى ' ليصير معلوما للنخلق في عالم الشهادة كما كان معلوما [له سبحانه - '] في عالم الغيب ، و هو خروجهم عن العادات البشرية و مفارقتهم لما توجهه الطبيعة ، و هو حقيقة التوحيد ، فان التقوى لا تظهر إلا عند المحن و الشدائد بالتكاليف و غيرها ، و لا تثبت إلا بملزمة الطاعة في المشط و المكروه و الخروج عن مثل ذلك .

و لما كان الإنسان و إن اجتهد في الإحسان محلا للتقصان ، استأنف الإخبار عن جزائهم بقوله ، معريا له من فاء السبب ، إشارة [إلى - '] أن ذلك بمحض إحسانه : ﴿ لهم مغفرة ﴾ أى لفواتهم و زلاتهم ﴿ و اجر عظيم ﴾ أى جزاء لا يمكن وصفه على محاسن ما فعلوه . ١٠
و لما نهى سبحانه عن الإخلال بالآداب ، و أمر بالمحافظة على التعظيم ، و ذكر وصف المطيع ، أتبع ذلك على سبيل النتيجة وصف من أخل به ، فقال مؤكدا لأجل أن حالهم كان حال من يدعى عقلا تاما : ﴿ ان الذين ينادونك ﴾ أى يحدرون نداءك من غير توبة و الحال أن نداءهم إياك ° كان ﴿ من وراء ﴾ إثبات هذا الجار يدل على أنه ١٥ صلى الله عليه و سلم كان داخلها ، و لو سقط لم يفد ذلك ، بل كان

(١) من مد ، و في الأصل : لما (٢ - ٢) من مد ، و في الأصل : لاظهار .

(٣ - ٣) من مد ، و في الأصل : منها للتقوى (٤) زيد من مد (ه - ه) من مد ،

و في الأصل : نداءك إياهم (٦) زيد في الأصل ١ من ، و لم تكن الزيادة في

مد لحذفها .

يفيد أن نسبة الأماكن التي وراءها الحجرات كلها بالنسبة إليه وإليه
على حد سواء، وذلك بأن يكون الكل خارجها، والوراء: الجهة التي
توازيك^٢ وتوازيها من خلف أو قدام .

ولما كان الرسول صلى الله عليه وسلم من العظمة في نفسه وفي
٥ تبليغ رسالات الله في هيئتها بمكان^٣ من العظمة بحيث لا ينبغي على أحد.
فليس لأحد أن يفتات فيها^٤ عليه ولا أن يجعله عن^٥ شيء، وكان نداؤه
لذلك^٦ من وراء حجرة واحدة كندائه من وراء كل حجرة جمع فقال:
(الحجرات) ولم يصفها إليه لإجلالها له، ولشمل كونه في غيرها
أيضا، والمعنى: مبتدئين النداء من جهة تكون الحجرات فيها بينك
١٠ وبينهم فتكون موازية لك منهم ولهم منك، وهي جمع حجرة، وهي
ما حوط من قطع الأرض بمحاط يمنع ممن يكون خارجه من أذى
[من -^٧] يكون داخله بقول أو فعل، فانه يكون فيما يختص به من
الاجتماع بنسائه أو إصلاح شيء من حاله، لايتهيا له بحضور الناس فيما
يتقاضاه المروءة. وأسند الفعل إلى الجمع^٨ وإن كان / المتأدى بعضهم
١٥ للرضى به أو السكوت عن النهي .

ولما كان الساكت [قد لا يكون راضيا قال : (أكثرهم) أي

(١) من مد، وفي الأصل: خارجا (٢) من مد، وفي الأصل: او (٣-٢) من
مد، وفي الأصل: جهة المكان (٤) سقط من مد (٥) من مد، وفي الأصل:
على (٦) من مد، وفي الأصل: كذلك (٧) زيد من مد (٨) من مد، وفي
الأصل: الجميع .

المنادى و الراضى - ' [دون [الساكت - '] لعذر' (لا يعقلون ه) لانهم لم يصبروا ، بل فعلوا معه صلى الله عليه وسلم كما يفعل بعضهم مع من يماثله ، و العقل يمنع من مثل ذلك لمن اتصف بالرئاسة فكيف إذا كانت رئاسة النبوة و الرسالة عن الملك الجبار الواحد القهار .

ولما ذمهم بسوء عملهم ، أرشدهم إلى ما يمدحون به من حسنة ه
 فقال : (ولوانهم) أى المنادى و الراضى (صبروا) أى حبسوا أنفسهم و منحوها عن مناداتهم ، و الصبر : حبس النفس عن أن تنازع إلى هواها و هو حبس فيه شدة ، و صبر عن كذا - محذوف الفعل لكثرة دوره ، أى نفسه (حتى تخرج) من تلقاء نفسك عند فراغ ما أنت فيه مما يهملك من واردات الحق و مصالح الخلق ١٠ . ولما كان الخروج قد يكون إلى غيرم من المصالح ، فلا يسوغ فى الأدب أن يقطع ذاك عليه قال : (اليهم) أى ليس لهم أن يكلموك حتى تفرغ لهم فتقصدهم فانك لاتفعل [شيئاً - '] فى غير حبه بمقتضى أمر الرسالة (لكان) أى الصبر .

ولما كان العرب أهل معال فهم بحيث لا يرضون إلا الأحسن ١٥
 فقال : (خيرا لهم ') أى من استعجالهم فى إيقاظك وقت الهاجرة و ما لوقرعو الباب بالأظافر كما كان يفعل غيرم من الصحابة رضى الله عنهم ،
 (١) زيد من مد (٢) من مد ، وفى الأصل : عذر قال (٣) من مد ، وفى الأصل : الحق (٤) من مد ، وفى الأصل : مقال .

وهذا على تقدير أن يكون ما ظنوا من أن فيه خيرا 'فكانوا
يعقلون'، ففي التعبير بذلك مع الإنصاف بل الإغضاء والإحسان هز لهم
[إلى - ١] المعالي وإرشاد إلى ما يتفاخرون به من المحاسن؛ قال الرازي:
قال أبو عثمان: الأدب عند الأكابر يبلغ بصاحبه^٢ إلى الدرجات العلى
و الخير في الأولى والعقبى - انتهى . و أخيرة صبر في الدين معروفة ،
و أما في الدنيا فانهم لو تأدبوا لرهم زادم النبي صلى الله عليه وسلم في
الفضل فأعق جميع سيهم وزادم ، والآية من الاحتباك : حذف التعليل
بعدم الصبر أولا 'لما دل' عليه ثانيا ، والعقل ثانيا - لما دل عليه
[من - ٢] ذكره أولا .

١٠ ولما كان التقدير تأديبا لنا وتديبا على الصفح عن الجاهل وعذره
و تعليمه : ولكنهم لم يصبروا و أساؤا الأدب فكان ذلك شرا لهم
و الله عليم بما فعلوا حلیم حيث لم يعاجلهم بالعقوبة لإساءتهم الأدب على
رسوله صلى الله عليه وسلم ، عطف عليه استعطافا لهم مع إفهامه الترهيب:
(والله) أى المحيط بصفات الكمال (غفور) أى ستور لذنب من
١٥ تاب من جهله (رحيم) يعامله معاملة الراحم فيسبغ عليه نعمة .
ولما تابوا ، أعتبهم الله في غلظتهم^٣ على خير خلقه أن جعلهم أغاظ
الناس على شر^٤ الناس : الدجال ، فإن النبي صلى الله عليه وسلم قال : إنهم

(١ - ١) من مد ، وفي الأصل : كانوا (٢) زيد من مد (٣) من مد ، وفي
الأصل : صاحبه (٤ - ٤) من مد ، وفي الأصل : دايلا (٥) من مد ، وفي
الأصل : معاملة (٦) من مد ، وفي الأصل : خلطهم (٧) من مد ، وفي
الأصل : اشر .

أشد الناس عليه .

ولما أنهى سبحانه ما أراد من النهى عن أذى الرسول صلى الله عليه وسلم في نفسه ، و كان من ذلك أذاه في أمة ، فانه عزيز عليه ما عنتوا و كان من آذاه فيهم فاسقا . و كان ^٢ أعظم الأذى فيهم ما أورث كربا فأنار حربا ، و كان ربما اتخذ أهل الأغراض هذه الآداب ذريعة إلى [أذى - ^٣] بعض المسلمين فتذفون بالإخلال بشيء منها فوقعوا هم فيها فيما تذفوا به غيرهم من الإخلال بحقه والتقيد / بولائه ورثه ، و كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم من الأخلاق الطاهرة والمعالى الظاهرة ما يؤمن معه ان بوقع شيئا في غير محله ، أو يأمر بأمر من غير حله - هذا مع ما له من العصمة ، قال منها على ما في القسم الثالث ١٠ من مكارم الأخلاق من ترك العجز بالاعتماد على أخبار الفسقة . تخاطبا لكل من أقر بالإيمان على طريق الاستنتاج مما مضى ، ناديا إلى الاسترشاد بالعقل الذى نقاه عن أهل الآيئة السالفة ، والعفو عن المذنب والرحمة لعباد الله . مناديا بأداة البعد إشارة إلى أن من احتاج إلى التصريح بمثل هذا التنبية غير مكتف بما أفاده من قواعد "شرع وضع ١٥ نفسه في محل بعيد ، و تنبيهها على أن ما في حيزها" كلام له خطر عظيم ووقع ^٤ جسيم : (يابها الذين آمنوا) وعبر بالفعل الماضى الذى هو

(١) من مد ، وفي الأصل : من (٢) زيد في الأصل : من ، ولم تكن الزيادة في مد فحذفناها (٣) زيد من مد (٤) زيدت الواو في الأصل ولم تكن في مد فحذفناها (٥) من مد ، وفي الأصل : خيرها (٦) من مد ، وفي الأصل : رفع .

لأدنى أسنان القلوب، وعبر بأداة الشك إيدانا بقلة الفاسق فيهم وقلة
 مجيئه إليهم بخبر له وقع، فقال: ﴿ان جاءكم﴾ أى فى وقت من
 الأوقات ﴿فاسق﴾ أى خارج من ربة الديانة^١ أى فاسق كان
 ﴿بنا﴾^٢ أى خبر يعظم خطبه فيؤثر شرا^٣، أى خير كان مما يكون كذلك؟
 ٥ ﴿فتينوا﴾ أى عالجوا البيان وهو فصل الخطأ من الصواب، استعمالا
 لغريزة العقل المنقى عن المنادين^٤ واتصافا بالفقران والرحمة ليرحمكم الله
 ويفرلکم، وهذه القراءة غاية لقراءة حمزة والكسائي^٥ بالمثلثة ثم المشاة
 الفوقية، والسياق مرشد إلى أن [خبر -^٦] الفاسق كاللثام والساعى
 بالفساد كما أنه لا يقبل فلذلك لا يرد حتى يمتحن، وإلى أن خبر العدل
 ١٠ لا وقفة فيه، وإلا لاستوى مع الفاسق، فالتثبت معلل بالفسق، فاذا
 اتقى ولم توجد علة أخرى توجب التثبت وجب القبول، والمعلق على
 شىء بكلمة "إن" عدم [عند -^٧] عدمه، والتين بأحد شيئين: بمراجعة
 النبي صلى الله عليه وسلم إن كان حاضرا، وبمراجعة آثاره من كتاب الله
 وسنته إلى أن تبين الأمر منها [إن كان غائبا، فانه لا تكون أبدا
 ١٥ كاتبة إلا وفى الكتاب والسنة المخرج منها -^٨] .

ولما أمر بالتبين، ذكر علته فقال: ﴿ان﴾ [أى -^٩] لأجل
 كراهة أن ﴿تصيوا﴾ أى بأذى ﴿قوما﴾ أى هم مع قوتهم النافذة

(١) زيد فى الأصل: من، ولم تكن الزيادة فى مد لغذناها (٢) زيد فى
 الأصل: أى، ولم تكن الزيادة فى مد لغذناها (م) من مد، وفى الأصل:
 سره - كذا (٤) من مد، وفى الأصل: المارين (٥) راجع نثر المرجان ٦/٦٦٢.
 (٦) زيد ما بين الحاجزين من مد.

لاهل الإسلام براه عما نسب إليهم (بجهالة) أى مع الجهل بحال
استحقاقهم ذلك .

و لما كان الإنسان إذا وضع شيئاً في غير موضعه جديراً بالندم ،
سبب عن ذلك قوله : (قصبوا) أى قصيروا ، ولكنه عبر بذلك
لأن أشنع الندم ما استقبل الإنسان صباحاً وقت انتباهه وفراغه وإقباله
على لذاته (على ما فقام) [أى - ٢] من إصابتهم (تدمين) أى
عريقين في الأسف على ما فات مما ٢ يقع الله في قفوسكم من أمور
ترجف القلوب وتخور الطباع ، وتلك سنته في كل باطل ، فانه لكونه
مرزولاً في نفسه لا ينشأ عنه إلا الزلزال والندم على ما وقع من تمنى
أنه لم يقع ، وهو غم يصحب الإنسان صحة لها دوام بما تدور مادته ١٠
عليه بما يرشد [إليه - ٢] مدن و دمن ، وهوينشأ من تضييع أقال
الأسباب التي أمر الإنسان بالسعى فيها كما أشار إليه حديث " احرص
على ما ينفعك ولا تنجز فإن غلبك أمر قتل : قدر الله وما شاء فعل ،
ولا تمل : [لو أنى - ٢] فملت كذا ، فان " لو " تفتح / عمل الشيطان " .

٨ /

والفاسق المذكور في الآية المراد به الجنس ، والذي نزل ذلك بسببه هو ١٥
الوليد بن عتبة ، ولم يزل كذلك حتى أن عثمان رضى الله عنه ولاه
السكوة فصلى بالناس وهو سكران صلاة الفجر أربعاً ثم قال : [هل أزيدكم

(١) من مد ، وفي الأصل : جدير (٢) زيد ما بين الحاجزين من مد (٣) من
مد ، وفي الأصل : بما (٤) من مد ، وفي الأصل : لا يثبت (٥) من مد ،
وفي الأصل : دواما (٦) من مد ، وفي الأصل : قال - كذا .

فجزله عثمان رضى الله عنه .

و لما كان إقدامهم على كثير من الامور من غير -^١ [مشاوره لمن
أرسله الله رحمة لعباده ليعلمهم ما يأتون و ما يذرون عمل من لا يعلم
أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قريب منه ، و كان الإعراض عنه
٥ حيا و عن بذل الجهد فى استخراج الامور من شريعته بعد موته أمرا
مفسدا للبين إن لم يعتبر و يتنبه [له -^١] غاية التنبه ، أخبرهم به منزلا لهم
منزلة من [لا -^١] يعلم أنه موجود معه مشيرا بكلمة التنبه إلى [أن -^١]
من أخل^٢ بمراعاة ذلك فى عداد الغافلين [فقال -^١] : (و اعلوا)
أى أيها الامة ، و قدم الخبر إيداعا بأن بعضهم^٣ باعتراضه أو بإقدامه^٤
١٠ على ما لا علم له به يعمل عمل من لا يعلم مقدار ما خصه الله به من إنعامه
عليه به صلى الله عليه وسلم ، فهو يفيد توبيخ^٥ من فعل ذلك : (ان فيكم)
[أى -^١] على وجه الاختصاص لكم و ياله من شرف (رسول الله^٦)
أى الملك الاعظم المتصف بالجلال و الإكرام على حال هى أنكم تريدونه
[أن -^١] يتبع أذاكم ، و ذلك أمر شنيع جدا ، فانه لا يليق أن يتحرك
١٥ إلا بأمر من أرسله ، فيجب عليكم الرجوع عن تلك الحالة ، فانكم تجهلون
أكثر مما تعلمون ، و لإرادتهم أن لا يطيعهم فى جميع الامور عبر بالمضارع
فقال : (لو بطيعكم) و هو [لا -^١] يحب عتكم و لاشيئا يشق عليكم
(١) زيد من مد (٢) من مد ، و فى الأصل : انتحل - كذا (م) زيد فى
الأصل : اى ، و لم تكن الزيادة فى مد فحذفنا (ع) فى مد : إقدامه (ه) زيد
فى الأصل : ذلك اى توبيخ ، و لم تكن الزيادة فى مد فحذفنا .

(في كثير من الامر) أى الذى زيده على فعله من أنه يعمل
 فى الحوادث على مقتضى ما يمن لكم و تستصوبونه ليكون فعله معكم
 فعل المطواع^١ لغيره التابع له ، فيقلب حيثئذ الحال ، ويصير المتبوع
 تابعا و المطاع طائعا (لعنتم) أى لآئمتهم و هلكتم^٢ ، ومن أراد دائما
 أن يكون أمر الرسول صلى الله عليه وسلم تابعا^٣ لأمره فقد زين له الشيطان ه
 الكفران ، فأولئك هم الغاؤون ، وسياق ” لو “ معلم قطعا أن التقدير :
 ولكنه صلى الله عليه وسلم لا يطيعكم لكرهه^٤ لما يشق عليكم لما هو متخلق به
 من طاعة الله و الوقوف عند حدوده و التقيد فى جميع الحركات و السككات
 بأمره ، مع ما له من البصر فى التمييز بين الملبسات و الخبرة التامة بالامور
 المشتبهات ، التى هى سبب هلاك الأغلب لكونها لا يعلمها كثير من الناس ، ١٠
 و التقيد^٥ بالكثير معلم بأنهم يهيئون وجه الرشاد فى كثير من الامور .
 و لما كان التقدير حتما بما هدى إليه السياق : و لو خالفتموه فى
 الامور التى [لا - ١] يطيعكم فيها لعنتم ، استدرك عنه قوله : (ولكن الله)
 أى الملك الاعظم الذى يفعل ما يريد (حب اليكم الايمان) فلزمتهم
 طاعته و عشقتم متابعتة . و لما كان الإنسان قد يحب شيئا و هو يعلم ١٥
 فيه عيبا ، فيكون جديرا بأن يتزلزل^٦ فيه ، نفي ذلك بقوله :

(١) من مد ، وفى الأصل : المطواع (٢ - ٢) من مد ، وفى الأصل : لآئمتهم
 و هلكتم - كذا (٣) من مد ، وفى الأصل : شائعا (٤) فى مد : مع كراهته .
 (٥) من مد ، وفى الأصل : التقيد (٦) زيد من مد (٧) من مد ، وفى
 الأصل : يتزلزل .

(وزيته في قلوبكم) أى فلا شئ عندكم أحسن منه و [لا - ١]
يعادله ولا يقاربه بوجه (وكره اليكم الكفر) وهو تغطية ما أدت
إليه الفطرة الأولى والعقول المجردة عن الهوى من الحق بالوجود
(والفسوق) وهو المروق من ربة الدين، ولو من غير تغطية بل
بغير تأمل (والعصيان) وهو الامتناع من الاقياد عامة فلم تخالفوه،
و رأيتم خلافه هلاكاً، فصرتم والمته الله أطوع شئ للرسول صلى
الله عليه وسلم، فلم [من هذا - ١] أن الله تعالى هو الفاعل وحده
جميع الافعال من الطاعات والمعاصى والعادات والعبادات، لأنه خالق
لكل، و مدحوا لفعل الله بهم لأنهم الفاعلون في الظاهر فهو واقع
١٠ موقع: أطعتم الرسول صلى الله عليه وسلم ولم تخالفوه، [وإنما وضع - ١]
فعل الله وهو لا يمدحون عليه موضع فعلهم الذى يمدحون عليه للحث
على الشكر والانسلاخ من المعجب .

ولما أرشد السياق إلى متابعتهم على هذا الوجه، أنتج قوله مادحاً لهم .
ثانياً الكلام عن خطابهم إلى خطابه صلى الله عليه وسلم ليدل على عظم
١٥ هذه الاوصاف و بينه بأداة البعد على علو مقام المتصف: (اولئك)
[أى - ١] الذين أعلى الله القادر على كل شئ، مقاديرهم (هم) أى
خاصة (الراشدون) أى الكاملون في الرشد وهو الهدى على أحسن
سمت وتقدير، وفي تفسير الاصبهاني: الرشد الاستقامة على طريق الحق

(١) زيد من مد (٢) من مد، وفي الأصل: عادة (٣) من مد، وفي
الأصل: لم تخالفوا (٤-٤) سقط ما بين الرقين من مد .

مع تصلب فيه - انتهى . و الذى أتج الرشاد متابعة الحق ، فان الله تكفل لمن تعمد الخير و جاهد نفسه على البر بإصابة الصواب و إحكام المسامحة المنافى للندم ، ” و الذين جاهدوا فإنا لنهدينهم سبلنا و ان الله لمع المحسنين “ و قد دل السياق على أنهم كانوا فى خبر الوليد صنفين : صنف صدق و أراد 'غزوة بنى' المصطلق و أشار به ، و صنف توقف ، و أن ه الصنفين سلموا آخر الأمر رسول الله صلى الله عليه و سلم فهدوا^٢ ، فالآية من الاحتباك و هى شبيهة به : دلت الشرطية فى ” لو يطيعكم “ على الاستدراكية ، و الاستدراكية فى ” ولكن الله “ على تقدير الشرطية دلالة ظاهرة .

ولما ذكر التحيب و التزيين و التكريه و ما أتجه من الرشاد ، ١٠ ذكر علته إعلاما بأنه تعالى لا يجب عليه شئ حثا على الشكر فقال : ﴿ فضلا ﴾ أى زيادة و تطولا و امتنانا عظيما جسيما و درجة عالية ﴿ من الله ﴾ الملك الأعظم الذى يده كل شئ ﴿ و نعمة^٣ ﴾ [أى -^٤] و عيشا حسنا ناعما و خفضا^٥ و دعة و كرامة .

ولما كان التقدير : فانه منعم بفضل ، يده كل ضر و نفع ، عطف ١٥ عليه قوله : ﴿ والله ﴾ أى المحيط بصفات الكمال ﴿ علیم ﴾ أى محيط العالم ، فهو يعلم أحوال المؤمنين و ما بينهم من التفاضل ﴿ حكيم ﴾ بالغ الحكمة ، فهو يضع الأشياء فى أوفق محالها و أتقنها ، فلذلك وضع نعمته من الرسالة

(١-١) من مد ، و فى الأصل و ظ : غرة - كذا (٢) من مد ، و فى الأصل : مرشد (٣) زيد من مد (٤) من مد ، و فى الأصل : خصيا .

و الإيمان على حسب علمه و حكمته .

و لما كانت النعمة و نقل الأخبار الباطلة الذميمة ربما جرت فتنا
و أوصلت إلى القتال ، و كان ^٢العليم الحكيم ^١ لا ينصب سميا إلا ذكر مسيه
و أشار إلى دوائه ^٣ ، و كان لا ينهى عن الشيء إلا من كان متهتئا له لما في
هـ جبلته من الداعي إليه ، فكان قد يواقعه و لو في وقت ، قال تعالى مجلها
٤ لنا طريق الحكمة في دفع ما جرت إليه ^٥ الأخبار الباطلة من القتال ،
معبرا بأداة الشك إشارة إلى أن [ما - ١] في حيزها لا ينبغي أن يقع
بينهم ، و لا أن يذكره إلا على سبيل الفرض : (و ان طائفتين) أي
جماعتان بالفعل أو القوة جدير كل جماعة منهما بأن يجتمع [على - ١]
١٠ ما دهمها ^٦ من الأمير بحيث تصير من شدة مراعاته كالطائفة حوله
و المتعلقة به ، بحيث لا يدرى من شدة اجتماعها على ذلك أولها من
آخرها (من المؤمنين) أي من هو معدود في عداد العريقين في الإيمان
سواء كان هو عريقا أو فاعلا ما يطلق ^٧ عليه به الاسم فقط .

و لما كانت الشناعة و الفساد في قتال الجماعة أكثر ، عبر بضمير
١٥ الجمع دون ^٨ التثنية تصورا ^٩ لذلك بأقبح صورة فقال : (اقتلوا) [أي - ٣]
فاختلطوا بسبب القتال حتى كانوا كالفرقة الواحدة (فاصلحوا) أي

(١) من مد ، و في الأصل : حكمة (٢ - ٢) في مد : الحكيم العليم (٣) من مد ،
و في الأصل : رواية (٤) من مد ، و في الأصل : الحق (٥) من مد ، و في
الأصل : به (٦) زيد من مد (٧) من مد ، و في الأصل : دهمها (٨) من مد ،
و في الأصل : ينطلق (٩ - ٩) من مد ، و في الأصل : التبنية .

فأوقفوا الإصلاح ليحصل الصلح . و لما كانت العبرة في الصلح إذا وقع بين الطائفتين ما يسكن به الشر وإن تخلف شذان من الجائزين لا يعبأ بهم ، عبر بالثنية دون الجمع فقال : (بينهما) أى بالوعظ والإرشاد الدنيوى والاخرى ، ولا تظنوا أن الباغي غير مؤمن فتجاوزوا فيه أمر الله .

ولما كان البغى من أشنع الأمور فكان ينبغى أن لا يلم به أحد ، عبر بأداة الشك إرشادا إلى ذلك فقال : (فان بفت) أى أوقعت الإرادة السيئة الكائنة من النفوس التى لا تأمر بخير (احذنها) أى الطائفتين (على الاخرى) فلم ترجع إلى حكم الله الذى خرجت عنه ولم تقبل الحق . ولما كان الإضمحار هنا رما أومر لبسا فتمسك به متعنت ١٠ فى أمر فساد ، أزال بالإظهار كل لبس فقال : (فقاتلوا) أى أوجدوا و اطلبوا مقاتلة (التى) . ولما كان القتال لا يجوز إلا بالاستمرار على البغى ، عبر بالمضارع إيهاما لأنه متى زال البغى ولو بالتوبة من غير شوكه حرم القتال فقال : (تبغى) أى توقع الإرادة و نصر عليها ، و أديموا القتال لها (حتى تفتى) أى ترجع عما صارت إليه من ١٥ جر القطيعة الذى كأنه حر الشمس حين نسخه الظل إلى ما كانت فيه من البر والخير الذى هو كالظل الذى ينسخ الشمس ، وهو معنى قوله

(١) فى مد : كان (٢) من مد ، وفى الأصل : التى (٣) من مد ، وفى الأصل : بالنوصبه (٤) من مد ، وفى الأصل : إليه .

تعالى : ﴿ الى امر الله ج ﴾ أى [التزام - ١] ما أمر^٢ به الملك الذى لا يهمل الظالم ، بل لابد أن يقاصه و أمره ما^٣ كانت عليه^٤ من العدل قبل البغى . و لما كانت مقاتلة الباغى جديرة بترجيحه ، أشار إلى ذلك بقوله : ﴿ فان قات ﴾ أى رجعت إلى ما كانت عليه من التمسك بأمر الله .
 ٥ الذى هو العدل ﴿ فاصلحوا ﴾ أى أوقعوا الإصلاح ﴿ بينهما ﴾ .

و لما كان الخصام يجر فى الغالب من القول و الفعل ما يورث للمصلحين أحنة على بعض المتخاصمين ، فيحمل ذلك على الميل مع بعض على بعض ، قال : ﴿ بالعدل ﴾ و لا يحملكم القتال على الحقد على المقاتلين فتحيفوا . و لما كان العدل فى مثل ذلك شديدا على النفوس لما تحملت من الضغان قال ١٠ تعالى : ﴿ واقسطوا^١ ﴾ أى و أزيلو القسط - بالفتح وهو الجور - بأن تفعلوا القسط بالكسر و هو العدل العظيم الذى لا جور فيه ، فى ذلك و فى جميع أموركم ، ثم علله ترغيا فيه بقوله مؤكدا تنديها على أنه من أعظم ما يتبادح به^٢ ، وردا على من لعله يقول : إنه لا يلزم نفسه الوقوف عنده إلا ضعيف : ﴿ ان الله ﴾ أى الذى يده النصر و الخذلان

١٥ ﴿ يحب المقسطين^٣ ﴾ أى يفعل مع أهل العدل من الإكرام فعل المحب . و لما أمر بما قد يفضى إلى القتال ، و كان الباغى ربما كان أقرب

إلى الصلح من جهة النسب من المبنى عليه فروعى ، و كان / القتال أمرا شاقا ربما حمل على الإحجام عن الإصلاح^٤ ، علل ذلك سبحانه بما قدم

/ ١١

(١) زيد من مد (٢) من مد ، وفى الأصل : اراد (٣-٣) من مد ، وفى الأصل : كان فيه (٤) من مد ، وفى الأصل : فيه (٥) من مد ، وفى الأصل : الصلح .

فيه قرابة الدين على قرابة النسب، وكشف كشفا [تاما - ١] عن أنه لا يسوغ له^١ تركه لما يؤدى إليه من^٢ تفريق الشمل المؤدى إلى ومن الإسلام وأهله المؤدى إلى ظهور الباطل المؤدى إلى الفساد الأعظم الذى لا تدارك له قال تعالى: ﴿انما المؤمنون﴾ أى كلهم وإن تباعدت أنسابهم وأغراضهم وبلادهم ﴿اخوة﴾ لانتسابهم إلى أصل واحد وهو هـ الإيمان، لا بعد بينهم، ولا يفضل أحد منهم على أحد بجهة غير جهة الإيمان.

ولما كانت الاخوة داعية ولا بد إلى الإصلاح^٣، سبب عنها قوله: ﴿فاصلحوا﴾.

ولما كانت الطائفة قد تطلق على ما هو أصل لأن يطاف حوله ١٠ كما يطلق على ما فيه أهلية التحلق والطواف، وكان أقل ما يكون ذلك فى الاثنين، وأن محاصمتها يجر إلى محاصمة طائفتين بأن يفضب لكل ناس من قبيلته وأصحابه، قال واضعا الظاهر موضع المضمر مبالغة فى تقرير الأمر وتأكيده، وإعلاما بأن المراد بالطائفة القوة لا الفعل بحيث يكون ذلك شاملا للاثنين فافوقهما: ﴿بين أخويكم﴾ أى المختلفين^٤ ١٥ بقتال أو غيره كما تصلحون بين أخويكم من النسب، لإتفعلوه تكن فتنة فى الأرض وفساد كبير، بل الأمر كما نقل عن أبى عثمان الحيزى أن أخوة الدين أثبت من أخوة النسب، وقرأ يعقوب^٥ "أخوتكم"

(١) زيد من مد (٢) سقط من مد (٣-٤) من مد، وفي الأصل: إلى - كذا.

(٤) من مد، وفي الأصل: الاصطلاح (٥) من مد، وفي الأصل: المتخلفين.

(٦) راجع نثر المرجان ٦/ ٦٦٨.

بالجمع ، و قرأة الجماعة أبلغ لدلائلها على الاثنين فافوقهما بالمطابقة
 ﴿ و اتقوا الله ﴾ أى الملك الأعظم الذين هم عباده فى الإصلاح بينهما
 بالقتال و غيره ، لا تفعلوا ما صورته إصلاح و باطنه إفساد ، و أشار إلى
 سهولة الأمور عنده و تقوذا أمره و أن النفوس إنما تشوفها إلى الإكرام
 ٥ لا إلى كونه من معين ، فبنى للفعول قوله تعالى : ﴿ لعلكم ترحمون ﴾
 أى لتكونوا إذا فلتتم ذلك على رجاء عند أنفسكم و من ينظركم من
 أن يكرمكم الذى لا قادر فى الحقيقة على الإكرام غيره بأنواع الكرامات
 كما رحمت إخوتكم بأكرامهم عن إفساد ذات البين التى هى الخالقة ، و قد
 دلت الآية أن الفسق بغير الكفر لا يخرج عن الإيمان ، و على أن الإصلاح
 ١٠ من أعظم الطاعات ، و على وجوب نصر المظلوم لأن القتال لا يباح
 بدون الوجوب ، قال القشيري : و ذلك يدل على عظم وزر الواشى
 و النهم و المضرب فى إفساد ذات البين ، و قال : من شرط الاخوة أن
 لا تحوج أخاك إلى الاستعانة بك و التماس النصرة منك^٢ ، و لا تقصر
 فى تفقد أحواله بحيث يشكل عليك موضع حاجته^٣ فيحتاج إلى مسألتك .
 ١٥ و لما نهى عن الإسراع بالإيقاع بمجرد سماع ما يوجب النزاع ،
 و حتم بما ترجى به الرحمة ، و كان ربما كان الخبر الذى أمر سبحانه
 بتيهه^٤ صريحا ، نهى عن موجبات الشر التى يخبر بها فتكون سببا للضغائن
 التى يتسبب عنها الشر الذى هو سبب للنقمة رحمة لعباد الله و توقعا للرحمة منه ،

(١) من مد ، و فى الأصل : يكرمكم - كذا (٢) من مد ، و فى الأصل :
 بك (٣) من مد ، و فى الأصل : حاجتك (٤) من مد ، و فى الأصل : تتيه .

فقال على سبيل النتيجة من ذلك ذاكرنا ما فى القسم الرابع من الآداب
و الجائز من وجوب ترك أذى المؤمنين فى حضورهم و الإزراء بحالهم
المذهب لسرورهم الجالب لسرورهم : (يابها الذين آمنوا) أى أوقعوا
الإقرار بالتصديق (لا يسخر) / أى يهزأ ويستذل .

١٢/

ولما كانت البخرية تكون بحضرة ناس ، قال معبرا بما يفهم أن هـ
من شارك أو رضى أو سكت وهو قادر فهو^٢ ساخر مشارك للقاتل :
(قوم) أى ناس فيهم قوة المحاربة ، و فى التعبير بذلك مز إلى قيام
الإنسان على نفسه و كفها [عما تريده - °] من النقائص شكرا لما
أعطاه الله من القوة : (من قوم) فان ذلك يوجب الشر لأن أضعف
الناس إذا حرك للاتقاص قوى بما يثور عنده من حظ النفس . ١٠
ولما كان الذى يقتضيه الراي الاصيل أنه لا يستذل الإنسان إلا
من أمن أن يصير فى وقت من الاوقات أقوى منه فى الدنيا أو [فى - °]
الآخرة ، علل بقوله : (عسى) أى لأنه جدير و خليف لهم (أن يكونوا)
أى المستهزا بهم (خيرا منهم) فيقلب الامر عليهم^١ و يكون لهم
سوء العاقبة ، قال [ابن - °] مسعود رضى الله عنه^٢ : البلاء موكل بالقول ١٥
و [لو - °] سخرت من كلب خشيت [أن - °] أحول كلباء و قال

(١) من مد ، وفى الأصل : من (٢) من مد ، وفى الأصل : يذل (٣) من مد ،
وفى الأصل : وهو (٤) زيد فى الأصل : قال ، ولم تكن الزيادة فى مد
لحذفها (٥) زيد من مد (٦) من مد ، وفى الأصل : عليه (٧) راجع كتاب
الزهد لابن المبارك ص ٢٥٧ .

القشيري: ما استضعف^١ أحد أحدا إلا سلط^٢ عليه، ولا ينبغي أن
تعتبر بظاهر أحوال الناس، فان [في - ٣] الزوايا خبايا، والحق سبحانه
يستر أوليائه في حجاب الظنة، كذا في الخبر. كم من أشعث أغبر ذي
طمرين^٣ لا يوبه له لو أقسم على الله لأبره.

و لما كان إطلاق القوم لمن كان فيه أهلية المداومة وهم الرجال،
قال معبرا بما هو من النسوة بفتح النون أى ترك العمل: (ولانسآء من نساء)
ثم علل التهمى بقوله: (عسى^٤) أى 'ينبغي' أن يخفن^٥ من (ان يكن)
المسخور بهن (خيرا منهن^٦) أى الساخرات.

و لما كانت السخرية تتضمن العيب، ولا يصرح فيها، وكان اللز
العيب نفسه، رقى الأمر إليه فقال: (ولا تلزوا) أى تمسوا على
وجه الخفية (انفسكم) بأن يعيب بعضكم بعضا بإشارة أو نحوها،
فكيف إذا كان على وجه الظهور، فانكم فى التواصل والتراحم كنفس
واحدة، أو يعمل الإنسان ما يعاب^٧ به، فيكون قد لاز نفسه أو يلز
غيره فيكون لمزه له سببا لأن^٨ يحدث عن عيوبه فيلزه فيكون هو
الذى لمز نفسه (ولا تنازوا) أى يتز بعضكم بعضا، أى يدعو على
وجه التغير والتسفل (باللقاب^٩) بأن يدعو المرء صاحبه بلقب يسوءه سواء

(١) من مد، وفى الأصل: استغفر (٢) زيد فى الأصل: الله، ولم تكن.
الزيادة فى مد لحذفناها (٣) زيد من مد (٤) من مد، وفى الأصل: طريق.
(٥) سقط من مد (٦) من مد، وفى الأصل: ان (٧-٧) سقط ما بين الرقيين
من مد (٨) من مد، وفى الأصل: يعاقب (٩) من مد، وفى الأصل: عن أن.

كان هو المخترع له أولا ، وأما القاب المدح فعم هي كالصديق
والفاروق .

ولما كان الإيمان قيدا لأوابد المصيان ، وكان التبرز والسخرية قطعاً
لذلك القيد ، علل بما يؤذن بأنه فسق ، معبراً بالكلمة الجامعة لجميع المذام
تفكيراً^١ من ذلك فقال : ﴿ بنس الاسم الفسوق ﴾ أى الخروج من رتبة هـ
الدين ﴿ بعد الايمان ج ﴾ ترك الجار إيذاً بأن من وقع فى ذلك أوشك
أن يلازمه فيستغرق زمانه فيه فان النفس عشاقه للتقاصص ، ولا سيما ما فيه
استعلاء ، فن فعل ذلك فقد رضى لنفسه أن يوسم بالفسق بعد أن كان
موصوفاً بالإيمان .

ولما كان التقدير : فمن تاب فأولئك هم الراشدون ، وكان المقام ١٠
بالتحذير ألبق ، عطف عليه قوله : ﴿ ومن لم يتب ﴾ أى يرجع عما نهى
الله عنه ، تخفف عن نفسه ما كان شدد عليها ﴿ فأولئك ﴾ أى البعداء
من الله ﴿ هم ﴾ أى خاصة ﴿ الظالمون هـ ﴾ أى العريقون فى وضع الأشياء
فى غير مواضعها^٢ .

ولما كان الإنسان ربما دعا صاحبه بقلب له شئ غير قاصد به / عيبه ، ١٥ / ١٣
أو فعل فعلاً يتزل على الهزء غير قاصد به الهزء ، نهى تعالى عن المبادرة
إلى الظن من غير تثبيت لأن ذلك من وضع الأشياء فى غير مواضعها ،
الذى هو معنى الظلم^٣ فقال غاتماً بالقسم الخامس منها على ما فيه من

(١) من مد ، وفى الأصل : تنكيراً - كذا (٢) من مد ، وفى الأصل : لما
كان (٣) من مد ، وفى الأصل : مواضع (٤) من مد ، وفى الأصل : الظالم .

المعالي و النفاس : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ أى اعترفوا بالإيمان وإن كانوا فى أول مراتبه ﴿ اجتنبوا ﴾ أى كلّفوا أنفسهم أن تتركوا و تبعدوا و تجعلوا فى جانب بعيد عنكم ﴿ كثيرا من الظن ﴾ أى فى الناس وغيرهم فاحتاطوا فى كل ظن و لا تبادوا معه حتى تهزموا^١ به فتقدموا بسببه على ما يقتضيه من الشر إلا بعد التبين لحقه من باطله بأن يظهر عليه أماره^٥ صحيحة و سبب ظاهر، و البحث عن ذلك الذى أوجب الظن ليس بمنتهى عنه كما قتش النى صلى الله عليه وسلم فى قصة الإفك و تثبت حتى جاءه^٢ الخبر اليقين من الله، و أفهم هذا أن كثيرا منه مجتنب^٣ كما فى الاجتهاد حيث لا قاطع، و كما فى ظن الخير بالله تعالى، بل [قد -^٤] يجب كما ١٠ [قال -^٤] تعالى ” و لو لا اذ سمعتموه ظن المؤمنون و المؤمنات بأنفسهم خيرا “ و قد أفاد التنكير شياع النهى فى كل ظن، فكان بمعنى ” بعض “ مع الكفالة بأن كثيرا منه^٥ منهى عن الإقدام عليه إلا بعد تبين أمره، و لو عرف لأفهم أنه لا يجتنب إلا إذا اتصف بالكثرة، قال القشيري : و النفس لا تصدق، و القلب لا يكذب، و التمييز بين النفس ١٥ و القلب مشكل، و من بقيت عليه من حظوظه بقية و إن قلت فليس له أن يدعى بيان القلب، بل هو بنفسه [ما -^٤] دام عليه شيء من بقيته، و يجب عليه أن يتهم نفسه فى كل ما يقع له من نقصان غيره،

(١) من مد، و فى الأصل : يخربوا (٢) من مد، و فى الأصل : جاء (٣) من مد، و فى الأصل : متنجب (٤) زيد من مد (٥) من مد، و فى الأصل : منهم .

ثم علل ذلك مشيراً إلى أن العاقل من يكف نفسه عن أدنى احتمال من الضرر احتمالاً مؤكداً لأن أفعال الناس عند الظنون أفعال من هو جازم بأنه^١ برىء من الإثم: (أن بعض الظن إثم) أى ذنب يوصل صاحبه لاستحقاق العقوبة كالظن فى أصول الدين، وحيث يخالفه قاطع؛ قال الزمخشري^٢ رحمه الله تعالى: الهمة فى الإثم عن الواو وكأنه يتم الأعمال^٥ أى يكسرها بإحباطه .

ولما نهى عن اتباع الظن ، أتبعه ما يتفرع عنه فقال: (ولا تجسسوا) أى تمنعوا فى البحث عن العورات ولا يكون ذلك إلا فى المستورين .

ولما كانت الغيبة أعم من التجسس ، قال: (ولا يقتب) أى ١٠ يعتمد أن يذكر (بعضكم بعضاً) فى غيبته بما يكره ، قال القشيري: وليس تحصل الغيبة من الخلق إلا بالغيبة^٦ عن الحق ، وقال أبو حيان^٧: قال ابن عباس رضى الله عنهما: الغيبة إدام كلاب^٨ الناس .

ولما كان تمزيق عرض الناس كتمزيق أديهم ولا يكون ذلك سار عظمة^٩ الذى به قوامه^{١٠} كما أن عرضه^{١١} سار عليه ، و^{١٢} كونه لا يرد^{١٥} عن نفسه بسبب غيبته كموته^{١٣} وأعمال القم والجوف فى ذلك كله ،

(١) من مد ، وفى الأصل : به (٢) راجع البحر المحيط ١١٤/٨ (٣) فى مد : من الغيبة (٤) من مد والبحر ، وفى الأصل : كلام (٥) من مد ، وفى الأصل : جمعهم لأن (٦) من مد ، وفى الأصل : عظمهم (٧) من مد ، وفى الأصل : قوامهم (٨) من مد ، وفى الأصل : عرضهم (٩-١٠) من مد ، وفى الأصل : كونهم لا يردون عن أنفسهم بسبب غيبته كونهم .

و كأن هذا لو تأمله العاقل كان منه على غاية النفرة، ولكنه لحفاه لا يخطر بباله، جللاه له في قوله تقريراً وتعبيراً بالحب عما هو في غاية الكراهة لما للفتاب من الشهوة [في الغيبة - ٢] ليكون التصور بذلك راداً له عنها / ومكرها فيها : ﴿ ايجب ﴾ وعم بقوله : ﴿ احكم ﴾ وعبر / ١٤

ه بأن والفعل تصورياً للفعل فقال : ﴿ ان ياكل ﴾ وزاد في التفسير يجعله في إنسان هو أخ فقال : ﴿ لحم اخيه ﴾ وأنهى الامر بقوله : ﴿ ميتا ﴾ .

ولما كان الجواب قطعاً : لا يجب أحد ذلك ، أشار إليه بما سبب من قوله : ﴿ فكرهتموه ﴾ أى بسبب ما ذكر طبعاً فأولى أن تكرهوا الغيبة المحرمة عقلاً ، لأن داعي العقل بصير عالم ، وداعي الطبع ١٠ أعمى جاهل ، وقد رتب سبحانه هذه الحكم أبداع ترتيب ، فأمر سبحانه بالثبوت . و كان ربما أحدث ضغينة ، نهى عن العمل بموجه من السخرية والازو والترز والتماهى مع ما ينشره ذلك من الظنون ، فان أبت النفس إلا تهاديا مع الظن فلا يصل إلى التجسس والبحث عن المعايب ، فان حصل الاطلاع عليها كيف عن ذكرها ، وسعى في ١٥ سترها ، وفعل ذلك كله لخوف الله ، لا شيء غيره ، فان وقع في شيء من ذلك بادر المتاب رجاء الثواب .

(١) من مد ، وفي الأصل : تعمده (٢) من مد ، وفي الأصل : بما (٣) زيد من مد (٤) من مد ، وفي الأصل : هذا (٥) من مد ، وفي الأصل : النفوس . (٦) من مد ، وفي الأصل : الذنب .

ولما كان التقدير: قاتركوه بسبب كراحتكم لما صورته، عطف عليه ما دل على العلة العظمى وهي 'خوف الله تعالى فقال: ﴿ واتقوا الله ﴾ أى اجعلوا بينكم وبين الملك الأعظم وقاية بترك ذلك وإصلاح ذات البين . ولما كان التقدير: فإن الله يتوب عليكم إن تركتموه، عطف بما دل على أن ذلك صفة له متكررة التعلق فقال: ﴿ ان الله ﴾ أى الملك الأعظم ﴿ تواب ﴾ أى مكرر للتوبة، وهي الرجوع عن المصيبة إلى [ما - ٢] كان قبلها من معاملة النائب وإن كرر الذنب، فلا يأس أحد وإن كثرت ذنوبه وعظمت^٢ ﴿ رحيم ﴾ يزيده على ذلك أن يكرمه غاية الإكرام .

ولما ذكر سبحانه الأخوة الدينية تذكيرا بالعاطف الموجب للإكرام، ١٠ المانع من الانتقام^٣، ونهى عن أمور يجر إليها الإعجاب بالنفس من جهة التعظم بالآباء والعراقة في النسب العالى، أسقط [ذاك - ٢] مينا أن لانسب إلا ما يثمره الإيمان الذى بدأ به من التقوى، و عبر بما يدل على الذنب والاضطراب إشارة إلى سفول رتبة من افتخر بالنسب، وإلى [أن - ٢] من [لم - ٢] بتعظ بما مضى فيعلو عن رتبة الذين ١٥ آمنوا فقد سفل سفولا عظيما: ﴿ يأيها الناس ﴾ أى كافة المؤمن وغيره ﴿ انا ﴾ على عظمتنا^١ وقدرتنا^١ ﴿ خلقنكم ﴾ أى أوجدناكم عن العدم (١) من مد، وفى الأصل: هو (٢) زيد من مد (٣) زيد فى الأصل: وجد الله، ولم تكن الزيادة فى مد فخذناها (٤) من مد، وفى الأصل: « و » . (٥) فى مد: الانقاص (٦-٧) سقط ما بين الرقنين من مد .

على ما أتم عليه من المقادير في صوركم وما أتم عليه من الشعب الذي يفوت الحصر، وأخرجنا كل واحد منكم^٢ (من ذكر) هو المقصود بالعزم والقوة (وإش) هي موضع الضعف والراحة، لامتزجة لأحد منكم في ذلك على آخر، ولا نغر في نسب.

٥ ولما كان تفضيلهم إلى فرق لكل منها تعرف [به - ١] أمرا باهرا، عبر فيه بنون العظمة فقال: (وجعلنكم) أي بعظمتنا (شعوبا) تشعبا من أصل واحد، جمع شعب بالفتح و [هو - ٩] الطبقة الأولى من الطبقات الست من طبقات النسب التي عليها العرب (وقبائل) تحت الشعوب، وعمائر تحت القبائل، وبطوننا تحت العمائر، ١٠ [و - ١] أنفاذا تحت البطون^٣، وفصائل تحت الأنفاذ، والعشائر تحت

/ ١٥

الفصائل، خزعة شعب، وكنانة / قبيلة، وقريش عمارة، وقصى بطن، وعبد مناف نخذ، وهاشم فضيلة، والحاس عشيرة، قال البغوي^٤: وليس بعد العشيرة حتى يوصف به - انتهى. واقتصر على الأوابين لأنهما أقصى ما يسهل على الآدمي معرفته فما دونه أولى، ثم ذكر علة التشعب ليوقف ١٥ عندها فقال: (لتعارفوا^٥) أي ليعرف الإنسان من يقاربه في النسب ليصل من رحمه ما يحق له، لالتواصفوا وتفاخروا.

ولما كانت فائدة التفاخر بالتواصف^٦ عندهم الإكرام لمن كان

(١) من مد، وفي الأصل: التي (٢) من مد، وفي الأصل: منهم (٣) في مد: موطن (٤) زيد من مد (٥) من مد، وفي الأصل: به (٦) من مد، وفي الأصل: تشعبوا (٧) في الأصل وم: العمائر (٨) في معالم التنزيل بهامش لباب التأويل ٦ / ١٩١ (٩) من من مد، وفي الأصل: بالوصف.

أخر ، فكانت الآية السالفة التي ترتبت عليها هذه آمرة بالتقوى كان التقدير : فتقوا الله في أقاربكم وذوي أرحامكم ، فقال مبطلا للتفاخر بالانساب معللا لما أرشد إلى تقديره السياق مؤكدا لأجل ما عندهم من ان الكرم إنما هو بالنسب : (ان اكرمكم) ايها المتفخرون (عند الله) أى الملك الذى لا أمر لأحد معه ولا كريم إلا من أكرمكم بكرمه ولا هـ كال لأحد سواه (اتقكم) فذلك هو الذكر الذى يصح أصله باقتدائه بأبيه آدم عليه السلام فلم يمل إلى الآثوة وإن كان أدناكم نسباً ولذلك^٢ أكدته ، وهذا معنى قوله صلى الله عليه وسلم « خياركم فى الجاهلية خياركم فى الإسلام إذا فقهوا ، أى علوا » بان^٣ كانت لهم ملكة الفقه فعملوا بما علوا كما قال الحسن رحمه الله : إنما الفقيه العامل بعلمه . وقد ١٠ تقدم أن هذا [هو - ١] المراد بقوله تعالى " هل يستوى الذين يعلمون و الذين لا يعلمون " لما دل عليه سياقها وسابقتها ، والاتقى لا يفتخر على غيره لأنه لا يعتقد أنه أتقى ، قال الرازى فى اللوامع : أكرم الكرم التقوى ، وهو يجمع الفضائل الإنسانية ، و ألام اللؤم الفجور ، وذلك أن الكرم اسم للأفعال المحمودة ، وهذه الأفعال إنما تكون محمودة إذا كانت عن علم ، وقصد بها الله ، ١٥ وهذا هو التقوى ، فليس التقوى إلا العلم ونحو الأفعال المحمودة - انتهى . وذلك لأن^٤ التقوى تثبت السكالات وتنفي النقائص فيصير

(١) من مد ، وفى الأصل : رتب (٢) فى مد : أخبركم (٣) من مد ، وفى الأصل : كذلك (٤) فى مد : فعملوا (٥) من مد ، وفى الأصل : فإن (٦) زيد من مد (٧) من مد ، وفى الأصل : إن .

صاحبها بشريا ملكيا .

ولما كان هذا مركوزا في طبائعهم مفروزا في جبلاتهم متوارثا^١
عندهم أن الفخر إنما هو بالانساب، وأن الكرم إنما هو من طاب أصله،
وكان قلع ذلك من نفوسهم فيما أجرى به سبحانه العادة في دار الأسباب
٥ يتوقف على تأكيد، أكد سبحانه معللا قوله لإخباره بالأكرم: ﴿ان الله﴾
أى المحيط علما وقدره ﴿عليم﴾ أى بالغ العلم بالظواهر ﴿خبير﴾
محيط العلم بالبواطن والسرائر أيضا، روى البغوى^٢ بسند من طريق عبد الله
ابن حميد عن ابن عمر رضى الله عنهما أن النبي صلى الله عليه وسلم طاف
يوم الفتح على راحلته ليستلم الأركان بمحجنه، فلما خرج لم يجد مناخا
١٠ قزل على أيدي الرجال، ثم قام فخطبهم ثم حمد الله وأثنى عليه وقال:
الحمد لله الذى أذهب عنكم عية الجاهلية وتكبرها بآبائها، [إنما] الناس
رجلان: يرتقى كريم على الله، وفاجر شقي هين على الله - ثم تلا "يا أيها الناس"
الآية، ثم قال: أقول قولى هذا وأستغفر الله لى ولكم، وأخرجه أبو داود^٣
والترمذى^٤ [وحسنه - °] والبيهقى - قال المنذرى^٥، باسناد [حسن، و - °]
١٥ اللفظ له - عن أبى هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
قال: إن الله عز وجل أذهب عنكم عية الجاهلية ولخرها بالآباء، الناس:
بنو آدم و آدم من تراب، مؤمن تقى وفاجر شقى، لينتهين أقوام يفتخرون
(١) من مد، وفى الأصل: متوازيا (٢) راجع العالم بهامش الباب ٦ / ١٩٢ .
(٣) راجع السنن ٢ / ٣٥٠ (٤) راجع الجامع أبواب التفسير ٢ / ١٥٩ (٥) زيد
من مد (٦) فى الترغيب والترهيب .

برجال إتمام لحم من لحم جهنم أو^١ ليكون أهون على الله من الجعلان
التي تدفع التن بأقها .

ولما أمر سبحانه بإجلال رسوله صلى الله عليه وسلم وإعظامه ،
ونهى عن أذاه في نفسه أو في أمته ، ونهى عن التفاخر الذي هو سبب
التقاطع والتداجر ، وختم بصفة الخبر ، دل عليها بقوله [مشيراً -^٢] إلى
أنه لا يعتد بشيء مما أمر به أو نهى عنه إلا مع الإخلاص فقال :
(قالت الاعراب) أى أهل البادية من بني أسد وغيرهم الذين هم معدن
الغلظة [والجفاء -^٣] الذين تقدم تأديبهم^٤ في سورة الفتح ، والحق
الناء في فعلهم إشارة إلى ضعفهم في المزائم ، قال ابن برجان : هم قوم
شهدوا شهادة الحق^٥ وهم لا يملون ما شهدوا به غير أن أنفسهم ١٠
[ليست -^٦] تنازعهم إلى التكذيب : (أمنا) [أى -^٧] بجميع
ما جئت به فامتثلنا ما أمرنا به في هذه السورة ولنا النسب الخالص ، فحن
أشرف من غيرنا من أهل المدر .

ولما كان الإيمان التصديق بالقلب فلا اطلاع عليه لأدنى إلا باطلاعه
سبحانه فكانوا كاذبين في دعواه ، قال : (قل) أى تكذبيا لهم مع ١٥
مراعاة الأدب في عدم التصريح بالتكذيب : (لم تؤمنوا) أى
لم تصدق قلوبكم لأنكم لو آمنتم لم تمنوا^٨ بإيمانكم لأن الإيمان التصديق بجميع

(١) من مد ، وفي الأصل : « و » (٢) زيد من مد (٣) من مد ، وفي
الأصل : تذبذبهم (٤ - ٤) من مد ، وفي الأصل : هم (٥) من مد ، وفي
الأصل : لم تؤمنوا .

ما لله من الكمال الذى منه أنه لو لا منه بالهداية لم يحصل الإيمان، فله
 و لرسوله - الذى كان ذلك على يديه - المن و الفضل .
 ولما كان التقدير ما كان 'الأصل في' أن يكون الرد به وهو :
 فلا تقولوا : آمنا، فانه كذب، وعدل عنه للاحتراز عن النهى عن القول
 بالإيمان، عطف عليه قوله : ﴿ ولكن قولوا ﴾ لأنكم أسلمتم للدنيا
 لا للدين، وعدل عنه لثلاث تكون شهادة لهم بالإسلام 'في الجملة' : ﴿ أسلمنا ﴾
 أى أظهرنا الانقياد في الظاهر للأحكام الظاهرة فأما من أن نكون
 حزبا للمؤمنين و عوبا للشركين، يقال : أسلم الرجل - إذا دخل في السلم،
 كما يقال : أشنى - إذا دخل في الشتاء، ولم يقل : ولكن أسلمتم، لما فيه
 ١٠ من الشهادة لهم بالإسلام الملازم للإيمان المنفى عنه، فكان يكون تناقضا،
 والآية من الاحتباك : نفى الإيمان الشرعى أولا يدل على إثبات الإسلام
 للفرى ثانيا، [و الأمر بالقول بالإسلام - ٢] ثانيا يدل على النهى عن
 القول بالإيمان [أولا - ٣] .

ولما كانت "لم" غير مستفرقة، عطف عليها ما يستغرق 'ما مضى'
 ١٥ من 'الزمان كله ليكون الحكم بعدم إيمانهم مكتنفا بأمرهم بالاعتقاد على
 الإخبار باسلامهم، فقال معلما بأن ما يجتهدون في إخفائه منكشف لديه
 "الا يعلم من خلق" : ﴿ ولما يدخل ﴾ [أى - ٢] إلى هذا الوقت

(١ - ١) من مد، وفي الأصل : (٢ - ١) سقط ما بين الرقنين من مد .
 (٣) زيد من مد (٤ - ٤) في مد : ماضى (٥ - ٥) في الأصل : منكشفا يديه،
 وفي مد : منكشفا لديه (٦) زيد في الأصل : الإيمان، ولم تكن الزيادة في
 مد لحذفها .

(الإيمان) [أى - ١] المعرفة التامة (' فى قلوبكم ') فلا يعد إقرار
اللسان إيماناً إلا بمواطأة القلب، فعصم الله ورسوله صلى الله عليه وسلم
وأحبطت أعمالكم، والتعير به لما يفهم أنهم آمنوا بعد ذلك، ويجوز أن
يكون المراد بهذا النفي نفي التمكن فى القلب، لأننى مطلق الدخول بدليل
" إنما المؤمنون " [دون " إنما - ١] الذين آمنوا " .

ولما كان التقدير: فإن تؤمنوا^٢ يعلم الله ذلك من قلوبكم غنيا عن
قولكم، عطف عليه قوله زغيا لهم فى التوبة: (وان تضيعوا الله)
أى الملك الذى من خالفه لم يأمن عقوبته (ورسوله) الذى طاعته
من طاعته على ما أتم عليه من الأمر الظاهرى فتؤمن قلوبكم (لا يلتكم)
أى ينقصكم ويخسكم^٣ من لاته يلية، وهى لفة أهل الحجاز، وقرأ^{١٠}
البصريان: ٦ يأتكم من الآلات وهو النقص أيضا، وهى لفة أسد وغطفان،
وهم المخاطبون بهذه الآية المعاتبون بها، قال أبو حيان^٤: قال مجاهد: نزلت
فى [بنى] أسد بن خزيمة - انتهى . فذلك اختار أبو عمرو القراءة بها،
وعدل عن لفة الحجاز (من أعمالكم شيئا^٥) فلا حاجة إلى إخباركم عن
إيمانكم بغير ما يدل عليه من الأقوال والأفعال، قال ابن رجان: فعموم^{١٥}
الناس وأكثر أهل الغفلة مسلمون غير مؤمنين، فإن يملوا علم ما شهدوا
وعقدوا عليه عقدا^٦ علما ويقينا فهم المؤمنون . وفى الآية احتباك من

(١) زيد من مد (٢ - ٢) ليس ما بين الرقن فى الأصل (٣) من مد، وفى
الأصل: لم تؤمنوا (٤) من مد، وفى الأصل: يحبسكم (٥) راجع نثر المرجان
٦ / ٦٧٦ (٦ - ٦) من مد، وفى الأصل: يأتكم من الآلات وهى (٧) فى البحر
المحيط ٨ / ١١٧ (٨) سقط من مد .

وجه آخر : ذكر عدم الإيمان أولا دليلا على إثباته ثانيا ، وذكر توفير الأعمال ثانيا دليلا على نجسها ' أو إحباطها أولا ، وسره أنه نفي أساس الخير أولا ورغب في الطاعة بحفظ ما تعبوا [عليه - ٢] من الأعمال ثانيا ٢ .

٥ ولما كان الإنسان مبنيا على النقصان ، فلو وكل إلى عمله هلك ، ولذهب عمله فيما يعتريه من النقص ، قال مستعظما [لهم - ٢] إلى التوبة ، مؤكدا تنبيهها على أنه مما يحق تأكيده [لأن الخلائق - ٢] لا يفعلون مثله : ﴿ ان الله ﴾ أى الذى له صفات الكمال ﴿ غفور ﴾ أى ستور للبهوات والزلات لمن تاب وصحت نيته ، ولغيره إذا أراد ، فلا عتاب ١٠ ولا عقاب ﴿ رحيم ﴾ أى يزيد على السر عظيم الإكرام .

ولما نفي عنهم الإيمان ، وكان ربما غلط شخص في نفسه [فظن - ٢] أنه مؤمن ، وليس كذلك ، أخبر بالمؤمن على سبيل الحصر ذاكرا أمارته الظاهرة الباطنة ، وهى أمهات الفضائل : العلم والعفة والشجاعة ، فقال : جوابا لمن قال : فمن الذى آمن ؟ عادلا عن جوابه إلى وصف الراسخ ١٥ ترغيا فى الاتصاف بوصفه وإيدانا بأن المخبر عن نفسه بآية إيمانه لا يريد إلا أنه راسخ : ﴿ انما المؤمنون ﴾ أى المريقون فى الإيمان الذى هو حياة القلوب ، قال القشيري : والقلوب لا تنجي إلا بعد ذبح النفوس ،

(١ - ١) من مد ، وفى الأصل : بنجرها (٢) زيد من مد (٣) زيد فى الأصل : انتهى ، ولم تكن الزيادة فى مد فحذفناها (٤) فى مد : توكيده (٥) من مد ، وفى الأصل : قال (٦) فى مد : انه .

والنفوس لا تموت و لكنها تعيش ﴿ الذين آمنوا ﴾ أى صدقوا معترفين
 ﴿ بالله ﴾ معتقدين جميع ما له من صفات الكمال ﴿ ورسوله ﴾ شاهدين برسائه ،
 وهذا هو المعرفة التى هى العلم ، و غايتها الحكمة ، وهذا الإثبات هنا
 يدل على [أن - '] المنفى فيما قيل الكمال لا المطلق ، وإلا لقال
 " إنما الذين آمنوا " .

و لما كان هذا عظيما و الثبات عليه أعظم ، وهو عين الحكمة ،
 أشار إلى عظيم منزلة الثبات بقوله : ﴿ هم ﴾ أى بعد امتطاء هذه الرتبة
 العظيمة [لم يرتابوا ﴾ أى يئزعو - '] الفطرة الأولى فى تعمد التسبب
 إلى الشك و لم يوقعوا الشك فى وقت من الأوقات الكائنة بعد الإيمان ،
 فلا يزال على تطاول الأزمنة و حصول الفتن وصفهم^٢ بعدم الريب^٢ ١٠
 غضا جديدا ، ولله عبر بصيغة الافتعال إشارة إلى العفو عن حديث
 النفس الذى لا يستطيع الإنسان دفع أصله و يكرهه غاية الكراهة^٣
 و يجتهد فى دفعه ، فاذا ان ؟ المذموم المشى معه و المطاولة منه
 حتى يستحكم .

و لما ذكر الأمانة الباطنة على وجه جامع لجميع العبادات المالية ١٥

و البدنية قال^٤ : ﴿ وجاهدوا ﴾ / أى أوقعوا الجهاد بكل ما ينبغى أن
 تجهد النفس فيه تصديقا لما ادعوه بالسنتهم من الإيمان ﴿ باموالهم ﴾
 و ذلك هو العفة ﴿ وانفسهم ﴾ أعم من النية وغيرها ، و ذلك هو

(١) زيد من مد (٢ - ٢) من مد ، وفى الأصل : بعد الرقب (٣) من مد ،
 وفى الأصل : الاكراه (٤) فى الأصل و مد : فقال .

الشجاعة، و قدّم الاموال لقلتها في ذلك الزمان عند العرب
 ﴿ في سبيل الله ﴾ أى طريق الملك الأعظم بقتال الكفار و غيره من
 سائر العبادات المحتاجة إلى المال و النفس^١ لا الذين يتخلفون و يقولون :
 شغلنا أموالنا و أهلونا، قال القشيري : جعل [الله -^٢] الإيمان مشروطاً^٣
 ٥ بخصال ذكرها، و ذكر لفظ " انما " و هى لتحقيق ، تقتضى الطرد
 و العكس، فن أفرد الإيمان عن شرائطه التى جعلها له فردود [عليه -^٢]
 قوله ، و الإيمان للعبد [الامان -^٢] ، فإيمان^٤ لا يوجب الامان لصاحبه
 بخلافه أولى به .

و لما عرف بهم بذكر أمارتهم على سبيل الحصر، أنتج ذلك حصراً
 ١٠ آخر قطعاً لأطماع المدعين على وجه أنى عليهم فيه بما تعظم المدحة به
 عندهم ترغيباً في مثل^١ حالهم فقال : ﴿ أو آتاك ﴾ أى العالو الرتبة الذين
 حصل لهم استواء الأخلاق و العدل فى الدين بجميع امهات الأخلاق
 ﴿ هم ﴾ أى خاصة ﴿ الصدقون ﴾ قالوا و حالا و فعلا ، و أما غيرهم
 فكاذب .

١٥ و لما كانوا كأنهم يقولون : نحن كذلك ، أمره صلى الله عليه و سلم
 بالإنكار عليهم و التوبيخ [لهم -^٢] دلالة على ما أشار إليه ختام الآية
 من إحاطة عليه الذى تميز به الصادق من غيره من جميع الخلق فقال :

(١-١) من مد ، و فى الأصل : النفس و المال (٢) زيد من مد (٣) من مد ،
 و فى الأصل : مخلوطا (٤) من مد ، و فى الأصل : كإيمان (٥) من مد ، و فى
 الأصل : صاحبه (٦-٦) من مد ، و فى الأصل : لئلا .

(قل) أى لهؤلاء الاعراب مجهلا [لهم - '] مبكتا : (اتعلون)
 [أى - '] أتخبرون إخبارا [عظيما - '] بليغا ، كأنهم لما آمنوا كان
 [ذلك - '] إعلاما منهم ، فلما قالوا آمنا كان ذلك تكريرا ، فكان فى
 صورة التعليم ، فبكتهم بذلك (الله) أى الملك الاعظم المحيط قدرة
 وعلما (بدينكم)^١ فلذلك تقولون : آمنا ، فى ذلك نوع بشرى لهم لأنه ه
 أوجد لهم ديناً وأضافه إليهم - قاله ابن برجان . ولما أنكر عليهم وبكتهم
 وصل به ما يشهد له^٢ فقال : (والله) أى والحال ان الملك المحيط
 بكل شيء (يعلم ما فى السموات) كلها على عظمتها وكثرة ما فيها
 ومن فيها . ولما كان فى سياق الرد [عليهم - '] والتبكييت لهم كان
 موضع التأكيد فقال : (وما فى الارض)^٣ كذلك .
 ١٠

ولما كان المقام للتعميم ، أظهر ولم يضر لتلايهم الاختصاص
 بما ذكر من الخلق فقال : (والله) أى الذى له الإحاطة الكاملة
 (بكل شيء) أى بما ذكر وبما لم يذكر (عليم)^٤ .

ولما كان قولهم هذا صورته صورة المنه ، قال مترجما له مبكتا لهم
 عليه معبرا بالمضارع تصورا لحاله فى شناعته : (يمتنون عليك) أى ١٥
 يذكرون ذكر من اصطنع [عندك - '] صنعة وأسدى إليك نعمة ،
 إنما فعلها لحاجتك إليها لا لقصد الثواب عليها ، لأن المن هو القطع - قال
 فى الكشف : لأنه إنما يسديها إليه ليقطع بها حاجته [لا غير - '] ، من

(١) زيد من مد (٢) من مد ، وفى الأصل : ذلك (٣) من مد ، وفى الأصل :

لهم (٤) من مد ، وفى الأصل : ذلك (٥) فى مد . يتوهم .

غير أن يعمد لطلب مثوبة ، ثم يقال : من عليه ضيعة - إذا اعتده عليه
منه وإنعاما . ولما كان الإسلام ظاهرا في الدين الذي هو الانقياد
بالظاهر مع إذعان [الباطن - ١] لم يعبر به ، وقال : ﴿ ان اسلموا ﴾ أى
أوقعوا الانقياد للأحكام في الظاهر .

٥ ولما كان المن هو القطع من العطاء الذى لا يراد عليه جزاء ،
قال : ﴿ قل ﴾ أى فى جواب قولهم هذا : ﴿ لا تمنوا ﴾ معبرا بما من
المن إشارة إلى أن الإسلام لا يطلب جزاؤه إلا من الله ، فلا ينبغي
عده ضيعة على أحد ، فان ذلك يفسده ﴿ على اسلامكم ﴾ لو فرض
أنكم ٢ كنتم مسلمين ٢ أى متدينين بدين الإسلام الذى هو انقياد الظاهر
١٩ / ١٠ / مع إذعان الباطن ، [أى - ١] لا تذكره على وجه الامتنان أصلا ،

فالفعل وهو " تمنوا " مضمن " تذكروا " نفسه لأمعناه كما تقدم
[فى - ١] " ولتكبروا الله على ما هداكم " ﴿ بل الله ﴾ أى الملك
الاعظم الذى له المنه على كل موجود ولا منة عليه بوجه ﴿ يمن عليكم ﴾
أى يذكر أنه أسدى إليكم نعمة ظاهرة و باطنة منها ما هو ٢ ﴿ ان ﴾

١٥ أى بأن ﴿ هدىكم للإيمان ﴾ أى بينه لكم أو وفقكم للاهتمام وهو تصديق
الباطن مع الانقياد بالظاهر ، والتعبير عن هذا بالمن أحق مواضعه ، فانه
سبحانه غير محتاج إلى عمل فانه لافزع يلحقه ولا ضرر ، وإنما طلب
الأعمال لنفع ٣ العاملين أنفسهم ، ومن عليهم بأن أرسل رسوله صلى الله

(١) زيد من مد (٢-٢) من مد ، وفى الأصل : مسلمون (٣-٣) سقط ما
بين الرقين من مد (٤) زيد فى الأصل : المسلمين او ، ولم تكن الزيادة فى
مد فحذفناها .

عليه وسلم فبين لهم فكذبوه باجمعهم ، فلم يزل يقويه حتى أظهر فيه
 [آية - ١] مجده وأظهر دينه على الدين كله ، ودخل فيه الناس طوعا
 وكرها على وجوه من المجد يعرفها من ^٢ استحضر السيرة ^٣ ولا سيما من
 عرف أمر بني أسد و غطفان الذين زلت فيهم هذه الآيات ، وكيف
 كان حالهم في غزوة خيبر ^٤ وغيره ^٥.

ولما كان [المراد - ٥] بهذا تجهيلهم وتعليمهم حقائق الأمور ،
 لا الشهادة لهم بالهداية ، قال منها على ذلك : ﴿ ان كنتم ﴾ أى كونا
 أنتم عريقون فيه ﴿ صدقيين ﴾ فى ادعائكم ذلك ، فانه على تقدير الصدق
 إنما هو بتوفيق الله وهو الذى خلق لكم قدرة الطاعة ، فهو الفاعل فى
 الحقيقة فله المنة عليكم ، قال الأستاذ أبو القاسم القشيري : من لاحظ شيئا ^{١٠}
 من اعماله و أحواله فان رآها دون نفسه كان شركا ، وإن رآها لنفسه
 كان مكررا ، فكيف بمن العبد بما هو شرك أو مكر ، و الذى يجب عليه
 قبول المنة كيف يرى لنفسه على غيره منة ، هذا لعمري فضيحة ،
 و المنة تكدر الصنعة ، إذا كانت من المخلوقين ، و بالمنة تطيب النعمة إذا
 كانت من قبل الله .

١٥

ولما نفي عنهم ما هو باطن ، و ختم جدالهم سبحانه بهذه الشرطية ،
 فكان ربما توهم قاصر النظر جامد الفكر عدم العلم بما هو عليه ، أزال

(١) زيد من مد (٢) سقط من مد (٣-٣) من مد ، و فى الأصل : استحفره .
 (٤-٤) سقط ما بين الرقنين من مد (٥) فى الأصل بياض ملأناه من مد .

ذلك على وجه عام ، و أكدّه لذلك فقال : ﴿ ان الله ﴾ أى المحيط بكل
 شيء قدرة و علما ﴿ يعلم ﴾ أى بطريق ثبوت الصفة و تجريد التعلق
 و استمراره كلما تجدد محدث أو كان بحيث ' يتجدد ﴿ غيب السموات ﴾
 أى كلها ﴿ والارض ﴾ كذلك .

و لما أريد التعميم من غير تقييد بالخافقين أظهر ولم يضر قوله :

﴿ والله ﴾ أى الذى له الإحاطة بذلك و بغيره مما لا تعلمون ﴿ بصير ﴾ أى
 عالم أتم العلم ظاهرا و باطنا ﴿ بما تعملون ﴾ من ظاهر إسلامكم و باطن
 إيمانكم فى الماضى و الحاضر و الآتى سواء كان ظاهرا أو باطنا سواء كان
 قد حدث فصار بحيث تعلمونه أتم أو كان مغروزا فى جبلاتكم و هو
 ١٠ خفى عنكم - هذا على قراءة الخطاب^٢ التفات^١ إليهم لاستنفاذ من توهم

منهم هذا التوهم ، و هى أبلغ ، و على قراءة ابن كثير بالغيب يكون على
 الأسلوب الأول بما أمر النبي صلى الله عليه و سلم بإبلاغه لهم ، فهو سبحانه
 / عالم بمن انطوى ضميره على الإيمان ، و من هو متكيف بالكفران ، و من

/ ٢٠

يموت على ما هو عليه ، و من يتحول حاله بإبعاد عنه أو جذب إليه ،

١٥ قال القشيري رحمه الله تعالى : و من وقف ههنا تكدر عليه العيش إذ

ليس يدري ما غيبه فيه ، و فى المعنى قال^٤ :

(١) من مد ، و فى الأصل : يحب^(٢) راجع نثر المرجان ٦/ ٦٨٠ (٣) من مد ،

و فى الأصل : التفانا (٤) سقط من مد .

أبكي وهل تدرين ما يبكيني أبكي حذارا أن تفارقيني
و تقطعي حبل^١ و تهجريني

اتتهى . وفي ذلك أعظم زجر^٢ و ترهيب لمن قدم بين [يدي - ٢]
الله ورسوله ولو أن تقدمه في سره . فانه لا تهديد أبلغ من إحاطة العلم ،
فكانه قيل : لا تقدموا بين يديه فان الله محيط العلم فهو يعلم سركم و جهركم ،
فقد رجع هذا^٣ الآخر إلى الأول^٤ ، و التف به التفاف الأصل بالموصل .



(١) من مد ، وفي الأصل : جيلي (٢) من مد ، وفي الأصل : زاجر (٣) زيد
من مد (٤) من مد ، وفي الأصل : التفت (- -) من مد ، وفي الأصل :
الأول إلى الآخر .

سورة ق وتسمى الباسقات

مقصودها تصديق النبي صلى الله عليه وسلم في الرسالة التي معظمها الإنذار وأعظمه "الإعلام" يوم الخروج بالدلالة على ذلك بعد الآيات المسموعة الغنية بإعجازها عن تأييد بالآيات المرتبة الدالة قطعاً على الإحاطة بجميع صفات الكمال، وأحسن من هذا أن يقال: مقصودها الدلالة على إحاطة القدرة التي هي نتيجة ما ختمت به الحجرات من إحاطة العلم^١ لئان أنه لا بد من البعث ليوم الوعيد، فتكتف هذه الإحاطة بما يحصل من الفضل بين العباد بالعدل لأن ذلك هو سر الملك الذي هو سر الوجود وذلك هو نتيجة مقصود البقرة، والذي تكفل بالدلالة على هذا كله ما شوهد من إحاطة [مجد - °] القرآن بإعجازه في بلوغه في كل من جميع المعاني وعلو التراكيب وجلالة المفردات وتلازم الحروف وتناسب النظم ورشاقة الجمع وحلاوة التفصيل إلى حد لا تنطبقه القوى، ومن إحاطة أوصاف الرسول الذي اختاره سبحانه لإبلاغ هذا الكتاب في الخلق، وما شوهد من إحاطة القدرة بما هدى إليه القرآن من آيات^٢ الإيجاد والإعدام، وعلى كل من الاحتمالين دل اسمها "ق" لما في آياته^٣ من إثبات المجد بهذا الكتاب، والمجد هو الشرف والكرم^٤

(١) الخمسون من سور القرآن الكريم مكية وعدد آياتها ٤٥٥ بالتناقص (٢) من مد، وفي الأصل: معظمه (٣) في مد: الإنذار (٤) سقط من مد (٥) زيد من مد (٦) من مد، وفي الأصل: الآيات (٧) في مد: آيته (٨) من مد، وفي الأصل: الأكرام.

و الرفعة و العلو، و ذلك لا يكون إلا و الآتى به كذلك، و هو ملازم
 لصدقه فى جميع ما أتى به، و للقف و حدها أتم دلالة على ذلك،
 أولا بمخرجها فانه من أصل 'اللسان بما يلى الحلق و يحاذيه من الحنك
 الأعلى، فان ذلك إشارة إلى أن مقصود السورة الأصل و العلو، و كل
 منها دال على الصدق دلالة قوية، فان الأصل فى وضع الخبر الصدق، ه
 و دلالته على الكذب وضعية لاعقلية، و هى أيضا محيطة باسمها
 أو مسماهما بالمخارج الثلاث، و الإحاطة بالحق لا تكون إلا مع العلو، و هو
 لا يكون إلا مع الصدق، و لإحاطتها سمي بها الجبل المحيط بالأرض، هذا
 بمخرجها، و أما صفتها فانه عظمة فى ذلك فان لها الجهر و الشدة
 و الافتتاح و الاستعلاء و القلقة، و كل منها ظاهر الدلالة على ذلك جدا، ١٠
 / و أدل ما فيها من المخلوقات على هذا المقصد النخل، لما انفردت به
 عما شاركها من النبات بالإحاطة بالطول و كثرة المنافع، فانها جامعة
 للتفكه بالقلب ثم الطلع ثم البسر ثم الرطب و بالاقنيات بالتمر و بالحشب
 و الحطب و القطا و الخوص النافع للافتراش و الليف النافع للرجال،
 و دون ذلك و أعلاه من الخلال، هذا مع كثرة ملابس العرب الذين ١٥
 هم أول مدعو بهذا الكتاب الذكر لها و معرفتهم بخواصها. و أدل ما فيها
 الطول مع أنه ليس لعروقها من الامتداد فى الأرض و التمكن ما لغيرها،
 و مثل ذلك غير كاف فى العادة فى الإمساك عن السقوط و كثرة الحمل
 و عظم الاتقاء و تناضد الثمر، و لذلك سميت سورة الباسقات لا النخل

(١) و من هنا إلى ما سننبه عليه ليست نسخة مد و اضحة .

﴿ بسم الله ﴾ الذى من إحاطة حمده بيانه ما لنيه صلى الله عليه وسلم
 من إحاطة الحمد، ولقدرته سبحانه من الإحاطة التى ليس لها حد
 ﴿ الرحمن ﴾ الذى عم خلقه برحمته حين أرسل إليهم محمدا صلى الله عليه
 وسلم بشرائه، فهو أصدق العباد، وأظهر بمعجزاته أن قدرته
 ٥ ما لها من نقاد ﴿ الرحيم ﴾ الذى خص بالفوز فى دار القرار
 أهل الرغاد .

لما ختم سبحانه الحجرات بإحاطة العلم قال أول هذه : ﴿ ق ق ﴾
 إشارة إلى أنه هو سبحانه وحده المحيط علما وقدره بما له من العلو
 والشدّة والقوة والقيومية والقهر وفاقذ القضاء والفتح لما أراد من
 ١٠ المطلقات، بما اشارت إليه القاف بصفاتها وأظهرته بمخرجها المحيط بما جمعه
 مسماها من المخارج الثلاث: الخلق واللسان والشفاه .

وقد قال الأستاذ أبو الحسن الخراساني فى سر افتتاح المفصل بهذا
 الحرف فقال فى آخر كتابه فى هذا الحرف : اعلم أن القرآن منزل مثنائى، ضمن
 ما عدا المفصل منه الذى هو من قاف إلى آخر الكتاب العزيز وفاقحة
 ١٥ ما يختص بأولى العلم والفقّه من مبسوطات الحكم ومحكمات الأحكام
 ومطولات الأفاضل، ومتشابه الآيات، والسور المفتحة بالحروف
 الكلية للإحاطة لغيبية المتهجى المسندة إلى آحاد الأعداد، فلملو رتبة
 إirاده وطوله فى الحق سبحانه الخطاب وانتظمه فى سور كثيرة العدد
 بسيرة عدد الآى قصيرة مقدارها، ذكر فيها من أطراف القصص والمواعظ
 ٢٠ والأحكام والنساء وأمر الجزاء ما يليق بسماع العامة ليسهل عليهم

سماعه و ليأخذوا بحظ مما أخذه الخاصة و ليكرر على أسماعهم في قراءة الآئمة
له في الصلوات المفروضة التي لامندوحة لهم عنها ما يكون لهم خلفا
ما يعرفهم من مضمون سائر السور المطولات ، فكان أحق ما افتتح به
مفصلهم حرف ق الذي هو وتر الآحاد ، و الظاهر منها مضمون ما يحتوى
عليه مما افتتح بألف لام ميم ، و كذلك كان صلى الله عليه و سلم يكثر
أن يقرأ في خطبة يوم الجمعة إليهم لأنها صلاة جامعة الظاهر بفاتحة
المفصل الخاص بهم ، و في مضمونها من معنى القدرة و القهر المحتاج إليه
في إقامة أمر العامة ما فيه كفاية ، و شفعت بسورة المطهرة لخصوا بما
فيه القهر و الإنابة ، و اختصرت سورة نون من مقتضى العلم بما هو محيط
بأمر / العامة المنتهى إلى غاية الذكر الشامل للعالمين .

١٠ / ٢٢

ولما كان جميع السور المفتحة بالحروف المتضمنة للراتب التسع ،
و العاشر الجامع قواما و إحاطة في جميع القرآن ، لذلك كانت سورة
قاف و سورة ن قواما خاصا و إحاطة خاصة بما يخص العامة^١ من القرآن
الذين يجمعهم الأرض بما أحاط بظواهرها من صورة جبل قاف ، و ما أحاط
بباطنها من صورة حيوان " نون " الذي تمام أمرهم بما بين مددتي إقامتهما^{١٥}
و لهذه السورة المفتحة بالحروف ظهر اختصاص القرآن و تميزه عن
سائر الكتب لتضمنها الإحاطة التي لا تكون إلا بما للحاتم الجامع ،
و اقترن بها من التفضيل في سورها ما^٢ يليق بإحاطتها ، و لإحاطة معانيها

(١) في الأصل : كان (٢) تكرر في الأصل (٣) و من هنا عادت نسخة
مد واضحة .

وإتمامها كان كل ما فسرته به من معنى يرجع إلى مقتضاها، فهو صحيح في إحاطتها ومنزلها من أسماء الله وترتيبها في جميع العوالم، فلا يخطئ فيها مفسر لذلك لأنه كلما قصد وجهاً من التفسير لم يخرج عن إحاطة ما تقتضيه، ومهما فسرته به من [أنها من - ٢] أسماء الله تعالى ٥ أو^٢ من أسماء الملائكة أو من أسماء الأنبياء أو من مثل الأشياء، وصور الموجودات أو^٣ من أنها أقسام^٤ أقدم بها، أو فواتح عرفت بها السور، أو^٥ أعداد تدل على حوادث وحظوظ من ظاهر الأمر أو باطنه على اختلاف رتب وأحوال مما أعطيه محمد صلى الله عليه وسلم من مقدار أمد^٦ الخلافة والملك والسلطنة وما ينتهي إليه أمره من ظهور الهداية ١٠ ونحو ذلك مما يحيط بأمد يومه إلى غير ذلك، وكل داخل في إحاطتها، ولذلك^٧ أيضاً لا يختص بمحل مخصوص تلزمه علامة إعراب مخصوصة فهما قدر في مواقعها من هذه السورة جراً^٨ أو نصباً^٩ أو رفعاً، فتداخل في إحاطة ترتيبها ولم يلزمها معنى خاص ولا إعراب خاص لما لم يكن لها انتظام، لأنها مستقلات محيطات، وإنما ينتظم ما يتم معنى - كل ١٥ واحد من المنتظمين بحصول الانتظام، وذلك يختص من الكلم بما يقصر عن إحاطة مضمون الحروف حتى أنه متى وقع^{١٠} استقلال وإحاطة في

(١) من مد، وفي الأصل: وجهها (٢) زيد من مد (م) من مد، وفي الأصل: و (٤) من مد، وفي الأصل: اختتام (ه) من مد، وفي الأصل: احد (٦) في مد: كذلك (٧-٧) من مد، وفي الأصل: وبصلة (٨) من مد، وفي الأصل: وضع.

كلمة لم يقع فيها انتظام .

و لما أشار^١ سبحانه إلى هذه الإحاطة بالقاف، أقسم على ذلك قسماً هو في نفسه دال عليه فقال: ﴿و القرآن﴾ أى الكتاب الجامع الفارق^٢ ﴿المجيد﴾ الذى له العلو والشرف والكرم والعظمة على كل كلام، والجواب أنهم ليعلمون ما أشارت إليه القاف من قوى وعظمى وإحاطة ه على وقدرتى، وما اشتمل عليه القرآن من المجد باعجازه واشتماله على جميع العظمة، ولم ينكروا شيئاً من ذلك بقلوبهم، ومجيد القرآن كما تقدم فى أثناء الفاتحة ما جربت أحكامه من بين عاجل ما شهد وأجل ما علم بعلم ما شهد، وكان معلوماً بالتجربة المتيقنة بما تواتر من القصص الماضى، وما شهد من الأثر الحاضر وما يتجدد مع الأوقات من ١٠ أمثاله وأشباهه، وإذا تأملت السورة وجدت آيها منزلة على جميع ذلك، فانه سبحانه ذكرهم [فيها - ١] ما يعلمون من خلق السماوات والأرض [وما فيهما - ١] ومن مصارع الأولين وكذا السورة الماضية ولا سيما آخرها المشير إلى أنه أدخل على الناس الإيمان برجل واحد غلبهم بمجده وإعجازه لمجد منزله^٣ بقدرته وإحاطة عليه - والله الهادى، ١٥ ومن أحاط علماً بمعانيه وعمل ما فيه مجد عند الله وعند الناس .

- (١) زيد فى الأصل : إليها، ولم تكن الزيادة فى مد لحذفناها (٢) من مد، وفى الأصل : الفاروق (٣) ليس فى مد (٤) من مد، وفى الأصل : جرت . (٥) زيد فى الأصل : له، ولم تكن الزيادة فى مد لحذفناها (٦) زيد من مد . (٧) من مد، وفى الأصل : منزله .

و قال الإمام أبو جعفر ابن الزبير: لما كانت سورة الحجرات
قد انطوت على جملة من الالطاف التي خص الله^١ بها عباده المؤمنين
كذكره تعالى أخوتهم وأمرهم بالتثبت عند غائلة معتد فاسق^٢ "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
آمَنُوا إِن جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَأٍ" الآية، وأمرهم بقبض الاصوات عند فيهم
ه وأن لا يقدموا بين يديه ولا يعاملوه في الجهر بالقول كعامله بعضهم
بعضاً، وأمرهم باجتنب كثير من الظن ونهيمهم عن التجسس والفتنة،
وأمرهم بالتواضع في قوله "يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنَا خَلَقْتُكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى"
وأخبرهم تعالى [أن - ٢] استجابتهم وامتثالهم^٣ هذه الأوامر ليست^٤
بجولهم، ولكن بفضلهم وإنعامه، فقال: "ولكن الله حبيب اليكم الإيمان
١٠ وزينه في قلوبكم وكره اليكم الكفر والفسوق والعصيان" الآيتين. ثم
اعقب ذلك بقوله "يَمُنُونَ عَلَيْكَ أَنْ اسْلُكُوا" الآية، لين أن ذلك كله
يده ومن عنده، أراهم سبحانه حال من قضى عليه الكفر ولم يجب
إليه الإيمان ولا زينه في قلبه، بل جملة في طرف من حال من أمر
و^٥ نهى في سورة الحجرات مع المساواة في الخلق وتماثل الأدوات
١٥ فقال تعالى "والقرآن المجيد بل عجبوا أن جاءهم منذر منهم" الآيات،
ثم ذكر سبحانه وتعالى وضوح الأدلة "أفلم ينظروا إلى السماء فوقهم"
الآيات، ثم ذكر حال غيرهم ممن كان على رأيهم "كذبت قبلهم قوم
[فوح - ٢] "ليستذكر بمجموع هذا من قدم ذكره بحاله [و - ٢] [

(١) ليس في مد (٢) زيد من مد (٣) في مد: امثال (٤) من مد، وفي
الأصل: ليس (٥) من مد، وفي الأصل: أو .

أمره ونهيه في سورة الحجرات ، و يتأدب المؤمن بآداب الله و يعلم
 أن ما أصابه من الخير فاقما هو من فضل ربه و إحسانه ، ثم التحمت
 الآي إلى قوله خاتمة السورة " نحن أعلم بما يقولون و ما انت عليهم "
 الآيات - انتهى .

و لما كان هذا ظاهرا على ما هدى إليه السياق ، بنى عليه قوله دلالة ه
 أخرى على شمول عليه : (بل) [أى - ١] أن تكذيبهم ليس لإنكار
 شيء من مجده و لا لإنكار^٢ صدقك الذى هو^٣ من مجده بل لأنهم
 (عجوا) أى الكفار ، و أضمرم قبل الذكر إشارة إلى أنه إذا ذكر
 شيئا خارجا عن سنن الاستقامة انصرف إليهم ، و العجب من تغير
 النفس لأمر خارج [عن العادة - ٢] .

١٠

و لما كان المقام لتخويف من قدم بين يدي رسول الله صلى الله
 عليه وسلم أو من عليه بالإسلام أو غيره ، أو لتخويف من أنكر البعث ،
 اقتصر على النذارة فقال : (ان جاءهم منذر)^٤ أنذرهم حق الإنذار
 من عذاب الله عند البعث الذى هو محط الحكمة ، و عجب منهم هذا
 العجب بقوله : (منهم) لأن العادة عندهم و عند جميع^٥ الناس [أنه - ٢]
 إذا كان النذير منهم لم يداخلهم فى إنذاره شك بوجه من الوجوه ،
 و هؤلاء خالفوا عادة^٦ الناس فى تعجبهم من كون النذير - و هو أحدهم -

١٥

(١) من مد ، و فى الأصل : فى (٢) زيد من مد (٣) من مد ، و فى الأصل :
 إنكار (٤) سقط من مد (٥) زيد فى الأصل : أى ، و لم تكن الزيادة فى مد
 لحذفها (٦) زيد فى مد : العرب (٧) من مد ، و فى الأصل : عنا داخلا قالعده

خص بالرسالة دونهم ، ولم يدركوا وجه الخصوصية لكونه مثلهم ، فكذلك
 أنكروا رسالته وفصل كتابه بألسنتهم نقاسة وحسدا لأنهم كانوا معترفين
 بخصائصه التي رفعه الله تعالى عليهم بها^١ قبل الرسالة لحطهم عجبهم ذلك
 إلى الحضيض من دركات السفه وخفة الأحلام ، لأنهم عجبوا أن كان
 ٥ الرسول بشرا وأوجبوا [أن يكون -^٢] الإله حجرا ، وعجبوا من^٣ أن
 يعادوا من تراب ، وثبت له الحياة ، ولم يعجبوا أن يقدوا من تراب
 ولم يكن له أصل في الحياة ، ولذلك سبب عنه قوله : (فقال) أى
 بسبب إنذاره بالبعث وعقبه / (الكفرون) فأظهر في موضع الإنذار
 إيدانا بأنهم لم يخف عليهم شيء من أمره ، ولكنهم^٤ ستروا تعديا بمرأى
 ١٠ عقولهم الدالة على جميع أمره دلالة ظاهرة ، وعبر بما دل على
 النذارة لأنها المقصود الأعظم من هذه السورة ، وجميع سياق الحجرات
 ظاهر فيها : (هذا) أى كون النذير منا خصص بالرسالة من دوننا ،
 وكون ما أنذر به هو البعث بعد الموت (شيء عجيب) أى يبلغ
 في الخروج عن عادة أشكاله ، وقد كذبوا في ذلك ، أما من جهة النذير
 ١٥ فإن أكثر الرسل من الطوائف الذين أرسلوا إليهم ، وقليل منهم من
 كان غريبا ممن أرسل إليه ، وأما من جهة البعث فإن أكثر ما في الكون
 مثل ذلك من إعادة كل من الملوين بعد ذهابه وإحياء الأرض [من -^٥]
 بعد موتها وابتداء الإحياء لجميع موات الحيوان وإخراج النبات والأشجار
 (١ - ١) من مد ، وفي الأصل : عنهم بها (٢) زيد من مد (٣) سقط من مد .
 (٤) من مد ، وفي الأصل : لكنه .

و الثمار وغير ذلك بما [هو - '] ظاهر جدا .

ولما كان المتعجب منه بجملا ، أوضحه بقوله حكاية عنهم مبالغين
في الإنكار ، بافتتاح إنكارهم باستفهام إنكارى : ﴿ ء اذا متا ﴾ فصارقت
أرواحنا أشباحنا ﴿ و كنا ترابا ع ﴾ لافرق بينه وبين تراب الارض .
ولما كان العامل في الظرف ما تقديره : رجع ؟ دل عليه بقوله والإشارة ه
بأداة البعد ٢ إلى عظيم ٣ استبعادهم : ﴿ ذلك ﴾ أى الامر الذى هو فى
تميز ترابنا من بقية التراب ٢ فى غاية البعد ، وهو مضمون الخبر برجوعنا
﴿ رجع ﴾ أى رد إلى ما كنا عليه ٤ ﴿ بيده ﴾ [جدا - '] لانه لا يمكن تميز
ترابنا من بقية التراب . ولما كان السياق لإحاطة العلم بما نعا ، وما لانعلم ،
توقع السامع الجواب عن هذا الجهل ، فقال مزبلا لسيه ، مفتحا ١٠
بحرف التوقع : ﴿ قد ﴾ أى بل نحن على ذلك فى غاية القدرة لانا قد
﴿ علنا ﴾ بما لنا من العظمة ﴿ ما تنقص الارض منهم ع ﴾ أى من أجزائهم
المتخللة من أبدانهم بعد الموت و قبله ، فانه [لو - '] زاد الإنسان
بكل طعام يأكله ولم ينقص صار كالجلبل بل نحن دائما فى إيجاد وإعدام
تلك الاجزاء ، [و - '] ذلك فرع العلم بها كل جزء فى وقته الذى ١٥
كان قصه فيه قل ذلك الجزء ٦ أو جل ٧ ، ولم يكن شئ من ذلك إلا بأعيننا

(١) زيد من مد (٢ - ٢) من مد ، وفى الأصل : و هو (٣ - ٣) ليس ما بين
الرقين فى مد (٤) زيد فى الأصل : هذا هو ، هذا أمر ، ولم تكن الزيادة
فى مد لحذفها (٥) من مد ، وفى الأصل : عدم (٦) زيدت الواو فى الأصل
ولم تكن فى مد لحذفها (٧) زيد فى الأصل : فى ذلك ، ولم تكن الزيادة
فى مد لحذفها .

بما لنا من القيومية والخبرة النافذة في البواطن فضلا عن الظواهر والحفظ،
الذى لا يصب إلى جنبه عى ولا غلة ولا غير، 'ولكنه' عبر بمن
لان الأرض لا تأكل عجب الذب، فانه كالنزد لأجسام بنى آدم .
ولما كانت العادة جارية عند جميع الناس بأن ما كتب حفظ،
٥ أجرى الامر على ما جرت به عوائدهم فقال مشيرا بنون العظمة إلى
غناه عن الكتاب: (وعندنا) أى على ما لنا من الجلال الفى عن
كل شىء (كتب) أى جامع لكل شىء (حفيظه) أى بالغ فى
الحفظ لا يشذ عنه شىء من الأشياء دق أو جل، فكيف يستبعدون على
عظمتنا أن لا نقدر على تمييز تراهم من تراب الأرض [ولم يختلط
١٠ فى علنا شىء من جزء منه بشىء من جزء آخر فضلا عن أن يختلط شىء
منه بشىء آخر من تراب الأرض - ٢] أو غيرها .

ولما كان التقدير: وهم / لا ينكرون ذلك من عظمتنا لأنهم معترفون
بأننا خلقنا السماوات والأرض وخلقناهم من تراب وإنا نحن نزل الماء
فنبت النبات، أضرب عنه بقوله: (بل الذين كذبوا بالحق) أى
١٥ الامر الثابت الذى لا أثبت منه (لما) أى حين (جاءهم) لما نار
عندهم من أجل تعجبهم من إرسال رسولهم من حظوظ النفوس وغلبيهم
من الهوى، حسدا منهم من غير تأمل لما قالوه ولا تدبر، ولا نظر فيه

(١-١) من مد، وفى الأصل: ثم (٢) زيد فى الأصل: أى (٣) زيد من مد .
(٤) من مد، وفى الأصل: فولتا (٥) من مد، وفى الأصل: ليست .
(٦) من مد، وفى الأصل: حظوظى .

و لا تفكر . فذلك قالوا ما لا يعقل من ان من قدر على إيجاد شيء من العدم
و إيدائه لا يقدر على إعادته بعد إعدامه و إفنائه .

و لما تسبب عن اتسائهم في هذا القول الواهي^١ و ارتهائهم في عهدته
اضطراهم^٢ في الرأي : هل يرجعون فيفسوا إلى الجهل و الطيش و السفه
و الرعونة أم يدعون عليه فيؤدى ذلك مع كفرهم بالذى خلقهم إلى
أعظم من ذلك من القتال و القتل ، و النسبة إلى الطيش و الجهل ، قال معرا
عن هذا المعنى : (فهم) أى لاجل مبادرتهم إلى هذا القول السفساف
(فى أمر مرجع) أى مضطرب جدا محتط ، من المرج و هو اختلاط
النبت بالانواع المختلفة ، فهم [تارة -^٣] يقولون : سحر و تارة كهانة ،
و تارة شعر ، و تارة كذب ، و تارة غير ذلك ، و الاضطراب موجب ١٠
للاختلاف ، و ذلك أدل دليل على الإبطال كما أن الثبات و الخلو
موجب للاتفاق ، و ذلك أدل دليل على الحقيقة ، قال الحسن : ما ترك قوم
الحق إلا مرج أمرهم - و لذا قال قتادة ، و زاد : و التبس عليهم دينهم .
و لما أخبرهم أنهم قالوا عن غير تأمل أنكروا عليهم ذلك موبخا لهم دالا

على صحة ما أنكروه و فساد إنكارهم بقوله ، مسيا عن مجلتهم إلى الباطل ، ١٥
(أفلم ينظروا) أى بين البصر و البصيرة (إلى السماء) أى المحيطة
بهم و بالأرض التى هم عليها . و لما كان هذا اللفظ يطلق على كل ما
علا من سقف و محاب و غيره و إن كان ظاهرا فى السقف المكوك

(١) من مد ، و فى الأصل : الهاوى (٢) من مد ، و فى الأصل : اضرارا بهم .

(٣) زيد من مد (٤) من مد ، و فى الأصل : الحقيقة (٥) من مد ، و فى .

الأصل : نوح (٦) راجع العالم بهامش الباب ٦ / ١٩٤ .

حققه بقوله: ﴿ فوقهم ﴾ فان غيرها إنما هو فوق ناس منهم لا فوق الكل . ولما كان أمرها عجبا ، فهو أهل لأن يسأل عن كيفيته دل عليه بأداة الاستفهام فقال: ﴿ كيف بنيتها ﴾ أى أوجدناها على ما لنا من المجد و العزة مبنية كالحكمة إلا أنها من غير عمد ﴿ وزينها ﴾ ه أى بما فيها من الكواكب الصغار والكبار السيارة والثابتة ﴿ وما ﴾ أى والحال انه ما ﴿ لها ﴾ وأكد النفي بقوله: ﴿ من ذروج ه ﴾ أى فتوق وطاقات وشقوق ، بل هى ملساء متلاصقة الأجزاء ، فان كانت هذه الزينة من تحتها فالذى أوقع ذلك على هذا الإحكام الذى يشاهدونه بما فيه من ^٢ المناسع والستر الذى لا يختل على مر الجديدين ، ١٠ فهو من القدرة بحيث لا يعجزه شئ . ، وإن كانت الزينة من فوقها فكذلك ، وإن كان بعضها من فوق وبعضها من تحت فالأمر عظيم ، وهذا يدل على أن السماء كرة بحوقة الوسط مقيمة كالليضة ، فان نفى الفروج فيها / على هذا لوجه المؤكد يدل على ذلك دلالة ظاهرة ، وأفرد / ٢٦ السماء ولم يجمع لأن بناءها على ما ذكر ^٢ وإن كانت واحدة يدل على كمال القدرة ، فان البناء المجوف لا يمكن بانيه إلا كمال^٣ بنائه من غير أن يكون له فروج ، وإن اختل ذلك كان موضع الوصل ظاهرا للرائين ما فيه من فتور وشقوق وقصور وما يشبه ذاك^٤ ، ولم يمكنه مع^٥ ذلك الخروج منه ،

(١) من مد ، وفى الأصل : هو (٢) فى الأصل : العالى ، ولم تكن الزيادة فى مد لحذفها (٣) زيد فى الأصل : كان كذلك ، ولم تكن الزيادة فى مد لحذفها (٤) من مد ، وفى الأصل : الكمال (هـ) من مد ، وفى الأصل : لم يمكن فيه بعد .

إن كان داخله لم يقدر على حفظ خارجه ، وإن كان خارجه لم يتمكن من حفظ داخله^١ ، وهذا الكون محفوظ من ظاهره وباطنه ، فلم أن صانعه منزّه عن الاتصاف بما تحيط به العقول بكونه داخل العلم أو خارجه أو متصلا به أو منفصلا [عنه] ، أو محتاجا في الصنعة إلى إله أو في الحفظ إلى ظهير أو معين ، وجمع الفرج للدلالة على إرادة الجنس بالسماه^٥ بعد ما أفاده أفراد لفظها ، فبدل الجمع مع ' إرادة الجنس على ' التوزيع ، مع الإفهام إلى أن الباقى لو احتاج في هذا الخلق الواسع الأطراف المتباعد الأكثاف إلى فرج واحد لاحتاج^٦ إلى فروج كثيرة . فان هذا الجرم الكبير لا يمكن فيه فرج واحد لمن يحتاج إلى الحركة ، فنزل كلام العليم^٧ الخبير على مثل هذه المعاني ، ولا يظن أنه غيرت فيه صنعة من ١٠ الصنع لأجل الفاصلة فقط ، فان ذلك لا يكون إلا من محتاج ، والله^٨ متعال عن ذلك ، ويمحور - وهو أحسن - أن يراد بالفروج قابلية الإنبات لتكون - مثل الأرض - يتخللها المياه فيمتد فيها عروق الأشجار والنبات وتظهر منها ، وأن يراد بها الخلل كقوله تعالى " ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت فارجع البصر هل ترى من فطور " أى خلل و اختلاف ١٥ و فساد ، وهو لا يبنى الأبواب و المصاعد - والله أعلم .

(١) من مد ، وفي الأصل : خارجه (٢) من مد ، وفي الأصل : بعد (٣) زيد في الأصل : الجنس ، ولم تكن الزيادة في مد لحذفناها (٤) من مد ، وفي الأصل : احتاج (٥) زيد في الأصل : الكبير ، ولم تكن الزيادة في مد . لحذفناها (٦) زيد في الأصل : المتعال ، ولم تكن الزيادة في مد لحذفناها .

ولما دل سبحانه على تمام قدرته و كمال علمه و غير ذلك من صفات الكمال بآية السماء^١، أتبع ذلك الدلالة على أنه لا يقال فيه داخل العالم ولا خارجه لأنه متصل [به] ولا منفصل عنه، به على ذلك بالدلالة على آية الأرض، وأخرها لأن السما أدل على المجد الذي هذا صياقه، لأنها أعجب صنعة وأعلى علواً وأجل مقداراً وأعظم أثراً، وأن الأرض لكثرة الملاسة لها والاجتناء من ثمارها يغفل الإنسان عن دلالتها، بما له في ذلك من الصنائع والمنافع، فقال: ﴿و الأرض﴾ أى المحيطة بهم ﴿مددتها﴾ أى جعلناها بما لنا من العظمة مبسطة لاسنمة. ولما كان الممدود يتكفأ، قال: ﴿والقينا﴾ بعظمتنا ﴿فيها يرواسي﴾ أى جبالاً ١٠ ثوابت كانت سبباً لثباتها، وخالفت عادة المراسى فى أنها من فوق، والمراسى تعالجونها أتم من تحت.

ولما كان سكانها لا غنى لهم عن الرزق، قال بممتنا عليهم: ﴿وابتنا﴾ بما لنا من العظمة ﴿فيها﴾ وعظم قدرتها بالتبويض فقال: ﴿من كل زوج﴾ أى صنف من النبات تزواجه أشكاله بأرزاقكم كلها ﴿بهيج﴾ أى هو ١٥ فى غاية الروق والإعجاب، فكان - مع كونه رزقاً - منزهاً.

ولما ذكر هذه الصنائع الباهرة، عللها بقوله: ﴿تبصرة﴾ أى جعلنا هذه الأشياء / كلها، أى لاجل أن تنظروها بأبصاركم، ثم تفكروا ببصائركم، فتمبروا منها إلى صاندها، فتملوا ما له من العظمة ﴿وذكرى﴾ أى ولتذكروا بها تذكراً عظيماً^٢، بما لكم من القوى والقدرة فعملوا

(١) العبارة من هنا إلى ما سنبه عليه مطبوعة فى مد (٢) فى الأصل: عظمة.

بمجزم عن كل شيء من ذلك أن صانعها لا يعجزه شيء، وأنه محيط بجميع صفات الكمال، [لو ألم -^١] بجناحه شائبة من شوائب النقص لما قاض عنه هذا الصنع الغريب البديع .

ولما كان من لا يتفجع بالشيء كأنه عادم لذلك الشيء، قصر الأمر على المتفجع فقال: ﴿ لكل عبد ﴾ يتذكر بما له من النقص وبما دل عليه هذا الصنع من الكمال أنه عبد مروب لصانعه . ولما كان الإنسان لما له من النقصان لا يزال كلما أعلاه عقله أسفله طبعه، فكان ربما ظن أنه لا يقبل إذا رجع، رغبه في الرجوع بقوله: ﴿ منيبه ﴾ أي رجاع عما حطه عنه طبعه إلى ما يعليه إليه عقله، فيرجع من شهود هذه الأفعال إلى شهود هذه الصفات إلى علم الذات .

١٠

ولما كان إزال الماء أبهر الآيات وأدلها على أنه أجل من أن يقال: إنه داخل العالم أو خارجه، أو متصل به أو منفصل عنه، مع أن به تكون النبات وحصول الأقوات وبه حياة كل شيء، أفردته تنبيها على ذلك فقال: ﴿ ونزلنا ﴾ أي شيئا فشيئا في أوقات على سبيل التقاطر وبما يناسب^٢ عظمتنا التي لاتضاهى بغيب، بما له من النقل و [التبوع -^٣] ١٥ و النفوذ فنزل دفعة واحدة فأهلك ما نزل عليه فزالت المفقرة وعادت المنفعة مضرة ﴿ من السماء ﴾ أي المحل العالي الذي لا يمسك فيه الماء عن دوام التقاطر إلا بقاھر ﴿ ماء مبركا ﴾ أي نافعا جدا ثابتا لا خيالا محيطا

(١) في الأصل بياض ملائكة من مد لأن جانبها منها يظهر لبعض الحد .
(٢) ليس وانها في مد (٣) زيد من مد من الجانب الواضح .

بجميع منافعكم .

ولما كان الماء سببا في تكون الاشياء، وكان ذلك سببا في انقاده
 حتى يصير خشبا و حبا و عبا، و غير ذلك عجبا، قال : (فانبتنا) معبرا
 بنون العظمة (به جئت) من الثمر و الشجر و الزرع و غيره مما
 ٥ تحممه البساتين فتجن - أى تستر - الداخل فيها . و لما كان القصب الذى
 يحصد فيكون حبه قوتا للحيوان و ساقه للبهائم، خصه بقوله :
 (وحب الحصيد) أى النجم الذى من شأنه أن يحصد من الر
 و الشعير و نحوهما، و أوما بالتقييد إلى أن هذه الحبوب أشرف من حب
 اللآلى الذى ينبت الله من المطر لأنها لقيام النبتة ؟ و تلك للزينة، و لما
 ١٠ كان النخل من أعجبه ما يتكون منه مع ماله من المنافع التى لا يساويه
 فيها شجر، و الطباق للرزق بالطول و القصر و الاتساق بالاقنيات للآدميين
 و البهائم، قال : (و النخل بنسقت) أى عاليات طويلات على
 جميع الاشجار المثمرة ذوات أثمار طيبة (لها) مع ييس ساقها
 (طلع نضيد) أى مصفوف متراكم بعضه فوق بعض، و هو حشو طلعه،
 ١٥ و الطلع ذلك الخارج من أعلى النخلة كأنه فعلان مطبقان، و الحمل
 النضيد بينهما، و الطرف محدد، أو الطلع ما يبدو من ثمر النخل أول
 ظهورها، و ذلك القشر يسمى الكفرى لتفطنه إياه على أحكم ما يكون
 و أوثق، و الطلع / يشبه ما للناقة المسبق من اللبا المتكون فى ضرعها

٢٨

(١) فى الأصل : عن عظمة (٢-٢) فى الأصل : لا يساويها، و التصحيح من مد
 (الجانب الواضح) (٣) من مد، و فى الأصل : و (٤) زيد فى الأصل : ما،
 و لم تكن الزيادة فى مد لحذفناها .

قبل^١ التاج، ثم يصير بعد اتحاده في البياض وهو طلع إلى الافتراق حال النوع إلى أحمر وأصفر وأخضر وغير ذلك من الألوان الغريبة، والأوصاف العجيبة، وهي محيطه المنافع بالنفكه على عدة أنواع والاعتيات وغير ذلك، وطلعها يخالف^٢ عادة أكثر^٣ الأشجار فإن ثمارها مفردة، كل حبة مفردة عن أختها.

ولما ذكر سبحانه بعض ما له في الماء من العظمة، ذكر له علة هي غاية في المنة على الخلق فقال: ﴿ رزقا للعباد لا ﴾ أى أنبتنا به ذلك لأجل أنه بعض ما جعلناه رزقهم.

ولما كان في ذلك أعظم مذكر للبصراء بالبعث وجميع صفات الكمال، أتبعه ما له من التذكير بالبعث بخصوصه فقال: ﴿ وحينئذ ﴾ ١٠ أى الماء بعظمتنا ﴿ بلدة ﴾ وسمها بالناء إشارة إلى أنها في غاية الضعف والحاجة إلى الثبات والخلو عنه، وذكر قوله: ﴿ ميتا ﴾ للزيادة في تقرير تمكن الحاجة فيها. ولما كان هذا خاصة من أوضح أدلة البعث، قال على سبيل النتيجة: ﴿ كذلك ﴾ أى مثل هذا الإخراج العظيم ﴿ الخروج ﴾ الذى هو لعظمته كأنه مختص بهذا المعنى، وهو بعث^{١٥}

الموتى من قبورهم على ما كانوا عليه في الدنيا، لا فرق بين خروج النبات بعد ما تهشم في الأرض وصار ترابا كما كان من بين أصفره [وأيضه - ٤] وأحمره^٥ وأخضره^٥ وأزرقه إلى غير ذلك، وبين إخراج

(١) ومن هنا تستأنف نسخة مد (٢ - ٢) في مد ١ لا أكثر (٣) من مد، وفي الأصل: بعض (٤) زيد من مد (٥ - ٥) سقط ما بين الرقنين من مد.

ما تفتت من الموقى كما كانوا فى الدنيا، قال أبو حيان: ذكر تعالى فى السماء ثلاثة: البناء والتزين ونقى الفروج، وفى الأرض ثلاثة: المد وإلقاء الرواسى والإنبات، قابل المد بالبناء لأن المد وضع والبناء رفع، وإلقاء الرواسى بالتزين بالكواكب لارتكاز كل واحد منها - أى على سطح ما هو فيه، والإنبات المترتب على الشق بانتفاء الفروج، فلا شق فيها، ونبه فيما تعلق به الإنبات على ما يقطف كل سنة ويبقى أصله، وما يزرع كل سنة أو سنتين ويقطف كل سنة، وعلى ما اختلط من جنسين، فبعض الثمار فاكهة لا قوت، وأكثر الزرع قوت والثمر فاكهة وقوت.

١٠ ولما وصل الأمر إلى حد لاخفاء معه، فصح أنهم يعلمون ذلك ولم يحملهم على التصريح بالكذب به إلا المبادرة إلى ذلك بغلبة الهوى من غير تأمل لعاقبته، فصار من باب لزوم الغلط، وكان السياق لإنكار البعث الذى جاء به منذر من القوم المنذرين. كان دأبه قبل: إن إنكار هؤلاء أعجب، فهل وقع هذا لأحد قط، فقال تعالى مسليا لهذا النبى الكريم لأن المصيبة إذا عمّت هانت، مينا لمجد القران و لمجد آياته تحقيقا للانذار وتحذيرا به لا للنصيحة: ﴿ كذبت ﴾ رسم الفعل بالتاء إشارة إلى هوانهم فى جنب هذا المجد ولما كان هؤلاء الأحزاب المذكورون لقوتهم وكثرتهم كأنهم أهل المجد قاطبة قد استغرقوا زمانها ومكانها. أسقط الجار فقال: ﴿ قبلهم ﴾.

٢٠ ولما لم تكن لهم شهرة يعرفون بها قال: ﴿ قوم نوح ﴾ وأشار

(١) راجع البحر المحيط ١٢٢/٨.

- إلى عظيم التسليّة بأنهم / جاءهم منذر منهم ، وكانوا في القوة في القيام فيما يحاولونه والكثرة بحيث لا يسع الأفهام جميع أوصافهم ، فأذوا رسولهم وطال أذاهم قريبا من عشرة قرون ولما كان آخر أمرهم أنه التقى عليهم الماءان : ماء السماء ، وطلع إليهم ماء الأرض فأغرقهم ، أتبعهم من طائفتهم قصتهم بأن نزل بهم الماء فأوبقهم لما بين حالهم من الطباق^٥ دلالة على عظيم القدرة والفعل بالاختيار فقال : ﴿ واصحب الرس ﴾ أي البئر التي تقوضت بهم تحسفت مع ما حولها فذهبت بهم وبكل ما لهم كما ذكرت قصتهم في الفرقان . ولما كانت آية [قوم - ٢] صالح من أعظم الدلالات على القدرة على البعث ، وكان إهلاكهم مناسبا لإهلاك من قبلهم ، أما لأصحاب الرس فكان بالرجفة التي هي [على - ٢] مبدأ ١٠ الحسف ، وأما لقوم نوح فلأن الرجفة تأثرت عن الصيحة التي حملتها الريح التي من شأنها حمل السحاب الحامل للماء ، أتبعهم بهم ، وكانوا أصحاب بئر لم يخسف بهم فقال : ﴿ ونودوا ﴾ ولما اتفق قوم هود عليه السلام والقطب بالإهلاك بالريح التي أوت بها صيحة نود ، أولئك مع الحجارة الرمل وهؤلاء بالماء الذي فرقه الله بالريح عند ضرب ١٥ العصي ، وكان لكل منهما من ضخامة الملك وعز السلطان ما هو مشهور قدم أشدهما أبداً وأوسعهما ملكاً لأن إهلاكهم كان أدل دليل على القدرة وأقرب تشبهاً بهلاك نود فقال : ﴿ وعاد ﴾ وعطف عليه
-
- (١) من مد ، وفي الأصل : عليه . (٢) من مد ، وفي الأصل : الطبقات .
 (٣) زيد من مد (٤) من مد ، وفي الأصل : كانت (٥) سقط من مد
 (٦-٦) من مد ، وفي الأصل : تشبيهاً بهلاك .

أقرب الطائفتين شبيهاً بالهلاك بقوم نوح وأصحاب الرس فقال:
 (وفرعون) نص عليه لأنه ليس في مادة هذا الغرق كافر غيره،
 والنص عليه يفهم غيره، وما تقدم في غير هذه السورة غير مرة من
 وصفه بأنه ملك قاهر وأنه استخفهم فأطاعوه فيعلم كفرهم طاعة له،
 ٥ وأنه ليوافق ما قبله وما بعده . ولما كان السياق للعزة والشقاق،
 فلم يدع داع إلى إثبات ذى الأوتاد . ولما كان هلاك المؤتفكات جامعا
 في الشبه بهلاك جميع من تقدم بالحسف وغمرة الماء بعد القلب في
 الهواء، أتبعهم بهم معبرا عنهم بأخضر من تسميه قبائلهم أو مدنهم لأنها
 عدة مدن، وعبر بالإخوة دون القوم لأن السياق لتكذيب من هو منهم
 ١٠ لأنه أدخل في التسلية فقال: (وإخوان لوط) أى أصحابه الذين
 جبروا بينهم وبينه مع المصاهرة بالمناصرة للموكلهم ورعاياهم على من
 ناورهم بنفسه وعمه إبراهيم عليهما السلام كما مضى بيانه في البقرة ما
 صار كالأخوة، ومع ذلك عاملوه بما اشتق من لفظ هذا الجمع من
 الجناية له ولأنفسهم وغيرهم .

١٥ ولما كان الشجر مظنة الهواء البارد والريح، وكان أصحابه قد عذبوا

بضد ذلك قال: (وأصحاب الأيكة) لمشاركتهم لهم في العذاب بالنار،

و أولئك بحجارة / الكبريت النازلة من العلو وهؤلاء [بالنار - ٤] النازلة

من ظلة السحاب، وعبر عنهم بالواحدة والمراد الغيضة إشارة إلى أنها

(١ - ١) سقط ما بين الرقنين من مد (٢) من مد، وفي الأصل: قوله .

(٢) سقط من مد (٤) (أزيد من مد .

من شدة التفافها كالشجرة الواحدة . ولما كان " تبع " مع كونه من قومه ملكا قاهرا ، وخالفوه مع ذلك ، و كان لقومه ' فار [فى بلادهم - '] يتحاكون إليها فتأكل الظالم ، ختم بهم فقال : (وقوم تبع ') مع كونه مالكا ، وهو يدعوهم إلى الله ، فلا يظن أن التكذيب مخصوص بمن كان قويا لمن كان مستضعفا ، بل هو واقع بمن شئنا من قوى هـ وضعيف ، لا يخرج شيء عن مرادنا .

ولما لم يكن هنا ما يقتضى التأكيد بما مريانه فى ص قال معريا منه : (كل) أى من هذه الفرق (كذب الرسل) أى كلهم بتكذيب رسولهم ، فإن الكل متساوون فيما يوجب الإيمان من إظهار المعجز والدعاء إلى الله (فحق) [أى - '] فتسبب عن تكذيبهم لهم أنه ثبت عليهم ووجب ١٠ (وعيده) [أى - '] الذى كانوا يكذبون به عند إنذارهم لهم إياه ، فعجلنا لهم منه فى الدنيا ما حكمنا به عليهم فى الآزل فأهلكناهم إهلاكاً عاماً كاهلاك نفس واحدة على أنحاء مختلفة كما هو مشهور عند من له بأمثاله عناية^٢ وأتبعناه ما هو فى البرزخ وأخرنا ما هو فى القيامة إلى البعث ، باهلاكنا لهم على تنائى ديارهم وتباعد أعصارهم وكثرة أعدادهم ١٥ أن لنا الإحاطة البالغة قتل باخوانك المرسلين وتأس بهم ، ونحذر قومك ما حل بمن كذبهم إن أصروا .

ولما ذكر سبحانه القسيلة بتكذيب هذه الأحزاب بعد ذكر

(١) من مد ، وفى الأصل : فى قومه (٢) زيد من مد (٣) من مد ، وفى الأصل : عياده .

تكذيب قريش وإقامة الأدلة القاطعة على ما كذبوا به وبطلان
 تكذيبهم، وختم بحقوق الوعيد الذي شوهدت أوائله بأهلا كهم،
 ثبت صدق الرسل و ثبت القدرة على كل ما يريد سبحانه بهذا الخلق
 من الإيجاد والإعدام أنكر عليهم التكذيب ووجههم عليه تقريراً لحقوق
 الوعيد، فقال مسيباً عن تكذيبهم بعد ما ذكر أنه خلق جميع الوجود:
 ﴿ أفمينا بالخلق ﴾ أى حصل لنا على ما لنا من العظمة الإعياء، وهو
 العجز بسبب الخلق فى شئ من إيجاد وإعدامه ﴿ الاول ﴾ أى من
 السماوات والأرض وما بينهما حين ابتدأه اختراعاً من العدم، ومن
 خلق الإنسان وسائر الحيوان مجدداً، ثم فى كل أوان من الأطوار
 ١٠ المشاهدة على هذه التدريجات المعتادة بعد أن خلقنا أصله على ذلك الوجه
 بما ليس له أصل فى الحياة، وفى إعدامه بعد خلقه جملة كهذه الأمم
 أو تدريجاً كغيرهم ليظنوا بسبب العجز بالخلق الأول الذى هو أصعب
 فى مجارى العادات من الإعادة أنا نعجز عن الإعادة ثانياً، يقال: عي
 بالامر - إذا لم يهتد لأمره أو لوجه مراده أو عجز عنه، ولم يلق
 ١٥ لإحكامه.

ولما كان التقدير قطعاً بما دلت عليه همزة الإنكار: لم نعى بذلك
 بل أوجدناه على غاية الإحكام للظرف والمظروف وهم يعلمون ذلك
 ولا يشكرونه / و يقررون بتبام القدرة عليه، [وفى طيه - ٢] الاعتراف

/ ٣١

(١ - ١) سقط ما بين الرقبتين من مد (٢) من مد، وفى الأصل: لم يطاق.
 (٣) زيد من مد.

بالبعث وهم لا يشعرون، أضرب عنه لقولهم الذى يخجل باعتقادهم إياه فقال:
 ﴿بل هم فى لبس﴾ أى خلط شديد و شبهة [موجبة - ١] لتكلم بكلام
 مختلط لا يعقل له معنى، بل السكوت عنه أجل، قال على رضى الله عنه:
 يا جبار، أنه لللبس عليك، اعرف بالحق تعرف أهله . و لبس الشيطان
 عليهم تسويله لهم أن البعث خارج عن العادة فتركوا لذلك القياس الصحيح ه
 والحكم بطريق الأولى (من) أجل (خلق جديد) أى الإعادة ٢ . و لما
 ذكر خلق الخاقين، أتبعه خلق ما هو جامع لجميع ما هو فيها فقال:
 ﴿ولقد﴾ أى [و - ١] الحال أنا قد (خلقنا) بما لنا من العظمة
 (الإنسان) وهو أعجب خلقا و أجمع من جميع ما مضى ذكره بما
 فيه من الأنس والطايفين، والذكر والسيان، والجهل والعرفان، ١٠
 والطاعة والعصيان، وغير ذلك من عجيب الشأن، و وكلنا به من جنودنا
 من يحفظه فيضبط حركاته وسكناته و جميع أحواله (و نعلم) أى و الحال
 أنا نعلم بما لنا من الإحاطة (ما توسوس) أى تكلم على وجه الخفاء،
 (به) الآن وفيما بعد ذلك بما لم يتقدح بعد من خزان الغيب إلى
 [سر - ١] النفس كما علمنا ما تكلم (نفسه على) رهى الخواطر التى تعترض ١٥
 له حتى أنه هو ربما عجز عن ضبطها، فنحن نعلم أن قلوبهم عالة
 بقدرتنا على أكل ما زيد و بصحة القرآن و إعجازه و صدق الرسول
 به صلى الله عليه وسلم و امتيازها، وإنما حملهم الحسد و النفاسة و الكبر
 (١) زيد من مد (م) من مد، و فى الأصل: العادة (م) من مد، و فى
 الأصل: بقدرتها .

و الرئاسة على الإنكار باللسان حتى صار ذلك لهم خلقا و تبادوا فيه حتى غطى على عقولهم ، فصاروا في لبس محيط [بهم - ١] من جميع الجوانب .

و لما كان العالم بالشيء كلما كان قريبا منه كان عليه به " أثبت ه و أمكن " ، قال مثلاً لعله و مصورا له بما نعلم أنه موجه : (ونحن) بما لنا من العظمة (اقرب اليه) قرب علم و شهود من غير مسافة (من جبل الوريد) لأن أبعاضه و أجزاءه تحجب بعضها بعضا ، و لا يحجب علم الله شيء^٢ ، و المراد به الجنس ،^٣ و الوريدان عرقان^٤ كالحبلين^٥ مكتنفان لصفحتي^٦ العنق في مقدمها متصلات من الرأس إلى الوتين و هو عرق القلب ، و هذا مثل في فرط القرب ، و إضافته مثل مسجد الجامع ، و قد مضى في تفسير سورة المائدة^٧ عند قوله " و الله يعصمك من الناس " ما ينفع هنا ، قال القشيري : و في هذه الآية هبة و فزع و خوف لقوم ، و روح و أنس و سكون قلب لقوم^٨ .

و لما كان سبحانه قد وكل بنا حافظة تحفظ أعمالنا و تضبط أقوالنا ه و أحوالنا ، فكان المعروف لنا أن سبب الاستحفاظ خوف الغفلة و النسيان ، قدم سبحانه الإخبار بكال علمه فأمن ذلك المحذور ، علق بأقرب أو نعلم

(١) زيد من مد (٢-٢) في مد : أمكن و أثبت (٣) من مد ، و في الأصل : شيئا (٤-٤) من مد ، و في الأصل : الوريدين عرقين (٥-٥) من مد ، و في الأصل : مكتنفين لصفحة (٦-٦) في مد سورة المائدة - و وقع بعده من الناس^٧ (٧) من مد ، و في الأصل : لقوم .

قوله تأكيداً لما علم من إحاطة علمه من عدم حاجته ، وتخويفاً بما هو أقرب إلى مألوفاتنا (إذ) أى حين (يتلقى) أى بغاية الاجتهاد والمراقبة والمراعاة من كل إنسان خلقناه وأبرزناه إلى هذا الوجود (المتلقين) وما أدراك ما هما ؟ [هما - '] ملكان عظيمان حال كونهما

/ (عن اليمين) لكل إنسان [قيد منهما - '] (وعن الشمال) ٥ / ٣٢
كذلك (قيده) أى رصد وحبس مقاعد لذلك الإنسان بأبلغ المقاعدة ونحن أقرب منهما وأعلم علماً ، وإنما استحفظناهما لإقامة الحجة بهما على مجارى عاداتكم وغير ذلك من الحكم .

ولما كانت الأفعال اللسانية والقلبية والبدنية ناشئة عن كلام النفس ،

فكان الكلام جامعاً ، قال مينا لإحاطة علمه بإحاطة من أقامه لحفظ ١٠
هذا الخلق الجامع في جواب من كانه قال : ما يفعل المتلقيان : (ما يلفظ)
أى يرمى ويخرج المكلف من فيه ، وعم في النفي بقوله : (من قول)
أى مما تقدم انتهى عنه في الحجرات من الفية وما قبلها وغير ذلك
" قل أو جل " (الإلاديه) أى الإنسان أو القول على هيئة من القدرة

والعظيمة هى من أغرب المستغرب (رقيب) من حفظتنا شديد ١٥
المراعاة له في كل من أحواله (عتيده) أى حاضر مراقب غير غافل
بوجه ، روى البغوى ' بسنده من طريق الثعلبي عن أبي أمامة رضى الله
عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : كاتب الحسنات على يمين

(١) زيد من مد (٢) فى مد : بلغ (٢-٣) فى مد : جل أو قل (٤) راجع معالم

التنزيل بهامش الباب ١٩٥/٦ .

الرجل ، و كاتب السيئات على يسار الرجل ، و كاتب الحسنات أمير على كاتب السيئات ، فاذا عمل حسنة كتبها صاحب اليمين عشرا ، وإذا عمل سيئة قال صاحب اليمين لصاحب الشمال : دعه سبع ساعات لعله يسبح^١ أو يستغفر^٢.

٩ ولما كان مثل إرسال الحافقين ثم الموت ثم النفخ بإرسال الملك في الدنيا إلى الناس لعرضهم فيصير الإنسان منهم ساعيا في التزين للملك بما يعجبه في^٣ مقصود ذلك العرض في الأجل الذي ضربه لهم ، فاذا جاء ذلك الوقت الذي هو كالموت أخذته الرسل فبا أواني؟ كما يفعل حال الموت بالميت ، ومن أحضره منهم حبسوه على باب الملك لتكامل^٤ المعروضين ، فاذا كمل جمعهم و أمر بقيامهم للعرض^٥ زعق لهم^٦ المنادي بالبوق الذي يسمى النفير وهو كالصور ، فلهذا قال تعالى ميتا لإحاطة قدرته بجميع خلقه عاطفا على ما تقديره : فاضطرب ذلك الإنسان الموكل به في الوقت المأمور بالتردد فيه بما يرضى الله بالقول والفعل على حسب إرادته سبحانه سواء كان موافقا للأمر أو مخالفا إلى أن آن أو أن الرحيل معبرا بالماضي تنيها على أن الموت مع أنه لا بد منه قريب جدا :
١٥ (و جاءت) أي أنت و حضرت (سكرة الموت) أي حالته عند النزع و شدته و غمرته ، يصير الميت بها كالسكران ، لا يبى و تخرج [بها -^٧] أحواله و أعماله و أقواله عن قانون الاعتدال ، بحيث ما تلبس^٨

(١-١) من مد و العالم ، وفي الأصل : يستغفر الله أو يسبح (٢) من مد ، وفي الأصل : من (٣-٣) من مد ، وفي الأصل : دق (٤) زيد من مد ، (٥) في مد : ما تلبس .

(بالحق^١) أى الأمر الثابت الذى بطابقه الواقع فلا حيلة فى الاحتراس منه من بطلان الحواس و كشف الفطاء عن أحوال البرزخ من فنة السؤال و ضيق المجال^٢ 'أرسمة الحال'، وقيل لبيت بلسان الحال إن لم يكن بلسان القول : (ذلك) أى هذا الأمر العظيم العالى الرتبة الذى يحق لكل أحد الاعتداد له بغاية الجد (ما) أى الأمر الذى (كنت) هـ جلة و طبعاً . ولما كانت قفرته منه و هربه من وقوعه بحفظ الصحة و دواء الأدواء فى الغاية ، كان كأنه لا ينفر إلا منه ، فأشار الى / ذلك - ٣٣/ بتقديم الجار فقال : (منه تحيده) أى تميل و تنفر و تروع^٣ و تهرب . و لما كان التقدير : فأخذ ذلك الإنسان بالقهر من بين الأهل و الإخوان ، و العشائر و الجيران ، و ضم إلى عسكر الموتى و هم بالبرزخ ١٠ نزول^٤ ، و لا تظار بقيتهم حلول ، و لم يزالوا كذلك حتى تكامل القادمون عليهم و الواصلون إليهم ، عطف عليه قوله مبنيًا لإحاطة من عالم الملكوت و العز و الجبروت : (و نفخ) أى بأدنى إشارة و أيسر أمر (فى الصور^٥) و هو القرن الذى ينفع فيه إسرائيل عليه السلام للوت [العام -^٦] و البعث العام عند التكامل ، و انقطاع أوان التعامل ، ١٥ و هو بحيث لا يعلم قدر عظمه و اتساعه [لا الله تعالى ، و هو عليه الصلاة و السلام التقم الصور من حين بعث النبي صلى الله عليه و سلم و حتى جبهته و أصغى سمعه ينتظر متى يؤمر ، فيا لها من عظمة ما أغفلنا عنها ،

(١-١) سقط ما بين الرقين من مه (٢) من مد ، و فى الأصل : تربع (٣) من مد ، و فى الأصل : فرد - كذا (٤) زيد من مد .

و أنسانا لها، و آمننا منها، و المراد بهذه 'فخة البعث' .
 و لما كان ذلك الأثر عن النفخ هو سر الوجود، و أشار إلى عظمته
 بقوله: ﴿ ذلك ﴾ أى الوقت الكبير العظيم الأحوال و الزلازل^١
 و الأوجال ﴿ يوم الوعيد ﴾ أى الذى يقع فيه ما وقع الإياد به .
 و لما كان التقدير: فكان من تلك الفخة صحيحة هائلة و رجة
 شاملة^٢، فقام الناس عامة من قبورهم، و حصل ما فى صدورهم، عطف
 عليه قوله يانا لإحاطة المرض: ﴿ و جاءت كل نفس ﴾ [أى -^٣
 مكلفة] [كأنا -^٤] ﴿ معها سائق ﴾ يسوقها إلى ما هى كارهة للغاية
 لعلها بما قدمت من النقائص ﴿ و شهيد ﴾ يشهد عليها بما عملت،
 ١٠ و الظاهر من هذا أن السائق لا تعلق [له -^٥] بالشهادة أصلا، لئلا تقول
 تلك النفس: إنه خصم، و الخصم لا تقبل شهادته، و يقال حيثئذ للفرط
 فى الأعمال فى أسلوب التأكيد جريا على ما كان يستحقه إنكاره فى الدنيا،
 و تنيها على أنه لعظمه بما يحق تأكيده: ﴿ لقد كنت ﴾ أى كونا كأنه
 جلة لك ﴿ فى غفلة ﴾ أى عظيمة محيطة بك ناشئة لك ﴿ من هذا ﴾
 ١٥ أى من تصور هذا اليوم على ما هو عليه من اقطاع الأسباب، و الجزاء
 بالثواب أو^٦ العقاب لأنه على شدة جلالة خفى على من اتبع الشهوات
 ﴿ فكشفنا ﴾ بمظمتنا بالموت ثم بالبعث^٧ ﴿ عنك غطاءك ﴾ الذى كان

(١) من مد، و فى الأصل: هذه (٢) من مد، و فى الأصل: الزلزال .

(٣) من مد، و فى الأصل: شامل (٤) زيد من مد (٥) ليس فى الأصل .

(٦) فى مد « و » (٧) فى مد: البعث .

يحببك عن رؤيته من الغفلة بالآمال ' في الجاه' و الأموال و سائر الخلوذ
و الشهوات ، تحقيقا لما له سبحانه من الإحاطة بالتقدير و التعجيز ، و عن
الواسطى : من كشف عنه غطاء الغفلة أبصر الأشياء كلها في أسر القدرة
و انكشف له حقائق الأشياء بأسرها ، و هذا عبارة عن العلم بأحوال
القيامة .

٥

و لما تسبب عن هذا الكشف الانكشاف التام ، عبر عنه بقوله :

(فبصرك اليوم) أى / بعد البعث (حديد) أى فى غاية الحدة
و النفوذ ، فلذا تقر بما كنت تنكر .

و لما أخبر تعالى بما تقوله له الملائكة أو من أراد الله من جنوده ،

و كان قد أخبر أن معبوداتهم من الأصنام و الشياطين و غيرها تكون عليهم
يوم القيامة ضدا ، أخبر بما يقول القرين من السائق و الشهيد و الشيطان
الذى تقدم حديثه فى الزخرف ، فقال [عاطفا - ٢] على القول المقدر
قبل " لقد " معبرا بصيغة المضى تأكيدا لمضمونه و تحقيقا : (و قال قرينه)
أى الشيطان الذى سيطر على إغوائه ٢ و استدراجه ٢ إلى ما يريد

- نقله الكرماني عن ابن عباس رضى الله عنهما ' (هذا) أى الإنسان ١٥
الذى قرنتى به . و لما كان الأمر فى كل من الطائع و العاصى فى غاية
المعجب ، لأن الطائع يباذله هوامه فيكون ملكيا مجردا من حظوظه و نوازع
قنوصه و ما بنيت عليه من النقائص و الشهوات ، [و العاصى - ٢] طوع

(١-١) من مد ، و فى الأصل : بإجاء (٢) زيد من مد (٣ - ٣) من مد ، و فى
الأصل : باستدراجه (٤) و المشهور عنه أنه الملك - راجع الباب ١٩٦/٦ .

يدى الشيطان، يصرفه في اغراضه كيف يشاء، فيطيعه بغاية الشهوة مع
 عليه بعبادته، وأن طاعته لا تكون إلا بمخالفة أمر الله الولي الودود،
 وكان العاصي أكثر كثرة يكون الطائع فيها بالنسبة إليه كالشجرة
 البيضاء في جلد الثور الأسود، وكان ذلك منابذا للعقل، أشار إلى هذه
 المناظرة بأداة من لا يعقل وإلى جميع ما في أمره من العجب بلدى فقال:
 ﴿ ما لى ﴾ أى [الأمر - '] الذى عندى من الأمر المستغرب جدا
 لكون المطيع عصيان، وهو مطبوع على النقائص والحظوظ التى يرى
 [أنها - '] حياته ولذته وراحته، والعاصي أطاعنى وهو يعلم^٢
 بمقله أنى شر محض، وترك الخير المحض وهو عالم بأن فى ذلك هلاكة
 ١٠ ﴿ عتبه ﴾ أى حاضر مهيا لما يراد منه .

ولما كانت العادة جارية بأن من أحضر إليه شئ تبادر إلى أمره
 بقول أو فعل، وصل بذلك ما هو نتيجة، وبدأ بالعاصي لأن المقام له،
 فقال ما يدل على أنه لا وزن له، فلا وقفة فى عذابه بحسابه ولا غيره،
 مؤكدا خطابا للتأكد بالإلقاء أو خطابا للسائق والشهيد، أو السائق وحده
 ١٥ مثنيا لضميره تنبيه للامر كأنه قال: ألق - تأكيدا له وتهويلا:
 ﴿ القيا ﴾ أى اطرحا دفعا من غير شفقة، وقيل: بل هو تنبيه وأصل
 ذلك أن الرقة أدنى ما يكون ثلاثه، فجرى كلام الواحد على صاحبه،
 ألا ترى أن الشعراء أكثر شئ قولا: يا صاحبي يا خليلي، والسرفه إذا
 كان المخاطب واحدا لفهامه أنه يراد منه الفعل بمجد عظيم تكون قوته
 (١) زيد من مد (٢) من مد، وفى الأصل: الذى (٣) سقط من مد .
 (٤) من مد، وفى الأصل: الخطاب .

فيه معادلة لقوة اثنين (في جهنم) أى النار التى تلقى الملقى فيها بما كان يعامل به عباد الله من الكبر والعنوسة والتكبر والتعصب. ولما كان المقصود تعليل إلقائه بوصف يعم غيره ليكون لطفاً لمن أراد الله عصمته عن " سمع هذا المقال وحجة على من أراد الله إهاتته : (كل كفار عنده)

أى مبالغ / فى ستر الحق والمعاداة لأهله من غير حجة حية وأهنة ٣٥ / نظراً إلى استحسان ما عنده والثبات عليه تجبراً وتكبراً على ما عند غيره ازدراء له كائناً من كان (مناع) أى كثير المنع (للخير) من المال وغيره من كل معروف يتعلق بالمال والقال والفعال (معتد) متجاوز للحدود (مريب لا) أى داخل فى الريب وهو الشك وإنهية فى أمر الدين ، وموقع غيره فيه ، ثم أبدل من " كل " قوله يانا لمبالغته فى ١٠ الكفر الذى أوجب له كل شر (الذى جعل) كفراً مضاعفاً وعناداً ومنعاً للخير الذى يجب عليه فى قلبه ولسانه وبدنه ، وتجاوزاً للحدود دخولاً فى الشك وإدخالاً لغيره فيه (مع الله) أى الذى له الإحاطة بجميع صفات الكمال ، فليس أمره خفياً عن كل ذى عقل (الها) .

ولما كان ربما تغنت تغنت فتزل الآية على من يدعو الله بغير هذا ١٥

الاسم الأعظم ، صرح بالمراد بقوله : (الآخر) وزاد الكلام أنه مأخوذ

- (١) من مد ، وفى الأصل الملقى (٢) من مد ، وفى الأصل : لمن (٣) سقط من مد (٤) وقع فى الأصل بعد « كائناً من كان » والترتيب من مد (٥) من مد ، وفى الأصل : العقل (٦ - ٧) فى مد : بغير (٧) من مد ، وفى الأصل : ماء . (٨) وقع فى الأصل بعد « المنع » والترتيب من مد (٩) من مد ، وفى الأصل : كانه .

من التأخر الناظر إلى الردامة و السقوط عن [عين - '] الاعتبار بالكلية .
ولما كان هذا قد جحد الحق الواجب لله لذاته مع قطع النظر
عن كل شيء^٢ ثم ما^٣ يجب له من [جهة - '] ربوبيته وإنعامه على
كل موجود ، ثم من جهة إدامه إحسانه مع المحبة بالحلم ، وعانده في
ذلك وفي إثباته للغير ما لا يصح^٤ له بوجه من الوجوه ، سبب عن وصفه
قوله : (فآلئيه في العذاب) [أى - '] الذى يزيل [كل - ']
عذوبة (الشديد) .

ولما كان القرين قد قال ما تقدم مریدا به - جهلا منه - الخلاص
من العذاب باظهار أنه ليس بأوصاف هذه النفس ، بل من كبار المؤمنين ،
١٠ فأجيب مقالته بالقائه تلك النفس معللا للامر بالقائها بما شمل هذا القرين ،
فتشوف السامع إلى ما يكون من حاله ، وكانت العادة جارية أن من
تكلم فى شخص بما فيه مثله ولا سيما إن كان هو السبب فيه أو كان
قد تكلم ذلك الشخص فيه ، فكان قياس ذلك يقتضى ولا بد أن تقول
تلك النفس القول فيها ، وهذا عند الامر بالقائها : ربنا هو أطفانى ، أجاب
١٥ تعالى عن هذا التشوف بقوله : (قال قرينه) مناديا باسقاط الاداة
دأب أهل القرب إيهاما أنه منهم : (ربنا) أيها المحسن [إلينا - '] أيتها
الخلائق كلهم (ما أطفيت) أى ما أوقعت فيما كان فيه من الطغيان ، فانه
لا سلطان لى عليه وأنت أعلم بذلك (ولكن كان) بحبسته وطبعه

(١) زيد من مد (٢-٢) من مد ، وفى الأصل : بما (٣) من مد ، وفى الأصل :

لا يصلح (٤) فى مد : ابنها .

(في ضلل بعيد) محيط به من جميع جوانبه لا يمكن رجوعه معه ، فلذلك كان يادر إلى كل ما يفضب الله ، وإن حركته إليه ان^١ فانه لا يحتاج إلى أدنى تحريك فيثور له ثورة من هو مجبول مركز في طباعه .

ولما كان كأنه قيل : بم يحاب عن هذا ؟ وهل يقبل منه ؟ قيل :

لا (قال) أى الملك المحيط علما و قدرة الذى حكم عليهم فى الازل : هـ

(لا تختصموا) أى لا توقعوا الخصومة بهذا الجد والاجتهاد (لدى)

أى فى دار الجزاء بهذه الحضرة التى هى / فوق ما كنتم تدركونه من
الآخبار عنها بكثير ، وأعجب بما يدرك حق الإدراك ، فقد أتم انكشاف
ما كان يستغربه الخاصة بل خاصة الخاصة ، فقات بانكشافها تقع

إيمان جديد (وقد) أى والحال أنه قد (قدمت) أى تقدمت ، ١٠

أى أمرت وأوصيت قبل هذا الوقت موصلا ومنها (اليكم) أى

كل ما ينبغي تقديمه حتى لم يبق لبس ولا ترك لأحد حجة بوجه ، وجعلت

ذلك رفقا بكم ملتبسا (بالوعيد) أى التهديد ، هو التخويف العظيم هلى

جميع ما ارتكبتموه من الكفران والعدوان فى الوقت الذى كانت فيه

[هذه - ٢] الحضرة التى هى غيب الغيب ومستورة بستار الكبرياء ١٥

والعظمة ؛ بل كان ما دونها من الغيب مستورا ، فكان الإيمان به نافعا .

ولما كانت الاوقات كلها عنده سبحانه حاضرة ، عبر سبحانه فى تعليل

ذلك بـ " ما ، التى هى للحاضر دون " لا " التى للمستقبل فقال : (ما يدل)

أى يغير من مغير [ما كان من - ٢] كان بوجه من الوجوه بحيث يجعل

(١) ليس واضحا فى الأصل و مد (٢) من مد ، وفى الأصل : مكتسبا (٣) زيد

من مد .

له بدل فيكون فيه خلف ﴿ القول لدى ﴾ أى الواصل إليكم من حضرتى
التي لا يحاط بأمرها غرابتها بأن من أشرك بي لا أغفر له ، وأغفر ما دون
ذلك لمن أشاء ، والعفو عن بعض المذنبين ليس بتديلا لأن دلائل
العفو تدل على تخصيص الوعيد ، وأنه مشروط بشرائط ﴿ وما أنا ﴾
هـ وأكد التنى فقال : ﴿ بظلام ﴾ أى بذى ظلم ﴿ للعبيد ﴾ لا القرين ولا
من أطاعه ولا غيرهم ، فأعذب من لا يستحق أو أغفر عنه قلت : إني
لا أغفر له وأمرت جندي فعادوه في . ولو عفوت عنه كنت مع تبديل
القول قد شئتهم باكرام من عادوه في ليس إلا .

ولما كان هذا التقاؤل عما يهول امره ويقطع القلوب ذكره ، صور وقته
١٠ بصورة تزيد في ذلك الهول ، وينقطع دون وصفها القول ، ولا يطمع
في الخلاص منها بقوة ولا حول ، فقال مامعناه : [يكون - ٢] هذا كله
﴿ يوم ﴾ ولما كان المقصود الإعلام بأن النار كبيرة مع ضيقها ، فهي
تسع من الخلائق ما لا يقع تحت حصر ، وأنها مع كراهتها إن يصلها
وتجهها لهم تحب تهاقهم فيها و جلبهم * إليها عبر عنه على طريق الكناية
١٥ بقوله : ﴿ قول ﴾ أى على ما لنا من العظمة التي [لا - ٢] يسوغ لشيء
أن يخفى عنها ﴿ لجهنم ﴾ دار العذاب مع الكرامة والعبوسة والتجهم
إظهارا للهول بتصور الأمر المهدد به ، وتقريع الكفار ، وتنبه من يسمع
(١) زيد في الأصل : من ، ولم تكن الزيادة في مد فخذناها (٢) من مد ، وفي
الأصل : « و » (٣) زيد من مد (٤) في مد : يدخل (٥) من مد ، وفي الأصل :
جلهم (٦) من مد ، وفي الأصل : منها .

هذا الخبر عن هذا السؤال من الغفلة : ﴿ هل امتلأت ﴾ فصدق قولنا
 " لا ملان جهنم من الجنة والناس اجمعين " وذلك بعد أن يلقي فيها من
 الخلائق ما لا يحيط به الوصف ، فتقول : لا ، ﴿ و تقول ﴾ طاعة لله و محبة
 في عذاب أعدائه و إخبارا بأنها لم تمتلئ لأن النار من شأنها أنها كلما زادت
 حطبا زادت لها : ﴿ هل من مزيد ﴾ أى زيادة أو شيء من العصاة / ازيادة ، ٥ / ٣٧
 سواء كان كثيرا أو قليلا ، فإني أسع ما يؤتى به إلى و لا زال كذلك كما
 ورد في الحديث لا تزال جهنم يلقى فيها و تقول هل من مزيد حتى يضع
 الجبار فيها قدمه ، أى يضربها من جبروته بسوط إهانة فيزوى بعضها إلى
 بعض و تقول : قط قط و عزتك ، ثم يستمرون بين دولتي الح و الزمهرير ،
 و قد جعل الله سبحانه لذلك آية في هذه الدار باختلاف الزمان في الحر ١٠
 و البرد ، فاذا أفرط الحر جاءت رحمته [تعالى بالبرد و بالماء من السماء فامتزجا
 معا فكان التوسط ، و إذا أفرط البرد جاءت رحمته - ٢] بالحر بواسطة
 الشمس ، فامتزج الموجودان ، فكان له توسط ، و كل ذلك [له - ٣] دوائر
 موزونة بأفساط مقسطة معلومة بتقدير العزيز العليم - ذكر ذلك ابن برجان .
 و لما ذكر النار و قدمها لأن المقام للانذار ، أتبعها دار الآرار ، ١٥
 فقال سارا لهم بإسقاط مؤنة السير و طوى شقة البعد : ﴿ و ازلفت ﴾ أى
 قربت بأيسر أمر مع الدرجات و الحياض الممتلئة ﴿ الجنة للثقلين ﴾ أى
 العريقين في هذا الوصف ، فاذا رأوها تسابقوا إليها و ركوا ما كانوا فيه من
 (١-١) من مد ، و في الأصل : قليلا أم كثيرا (٢) زيد من مد (٣) من مد ،
 و في الأصل : بالاسقاط .

الموقف من منابر النور و كثبان المسك و نحو هذا ، و أما غيرهم من اهل
الإيمان فقد يكون لهم على غير هذا الوصف ، فيساق إليها الذين اتقوا
كما مضى في الزمر . و لما كان التقرب أمرا نسيأ أكده بقوله : (غير بعيد)
أى إزلافا لا يصح وصفه ببعيد .

٥ و لما كان التقريب قد لا يدرك الناظر ما سيه ، قال سارا لهم : (هذا) أى
الإزلاف و الذى تروونه من كل ما يسركم (ما) أى الامر الذى (وعودون)
أى وقع الوعد لكم به فى الدنيا ، و عبر بالمضارع حكاية الحال الماضية ،
و عبر عن الإزلاف بالماضى تحقيقا لامره و تصويرا لحضوره الآن ليكون
المضارع من الوعد فى أحكم مواضعه ، و أبهم الامر لأنه أكثر تشويقا ،
١٠ و التعين بعد الإبهام ألد ، فلذلك قال بيانا للتقين ، معيدا للجار لما وقع
بينه و بين المبدل منه من الجملة الاعتراضية جوابا لمن كأنه قال : لمن هذا
الوعد ؟ فقال تعالى : (لكل اواب) أى رجاع إلى الاستقامة بتقوى
القلب إن حصل فى ظاهره عوج ، فبه بذلك على أنه من فضله لم يشترط
فى صحة وصفه بالتقوى دوام الاستقامة (حفيظ) أى مبالغ فى حفظ
١٥ الحدود و سائر العهود بدوام الاستقامة و الرجوع بعد الزلة ، ثم أبدل
من " كل " [تمجيدا - ٢] لبيان المتقين قوله : (من خشى) و لم يعد
الجار لأنه لا اعتراض قبله كالاول ، و نبه على كثرة [خشيته - ٣] بقوله :
(الرحمن) لأنه إذا خاف مع استخصار الرحمة العامة للطيع و العاصى
كان خوفه مع استحضار غيرها اولى ، و قال القشيري : التمييز بذلك

(١) من مد ، و فى الاصل : مجازا (٢) زيد من مد .

للاشارة إلى أنها خشية تكون مقرونة بالأنس يعنى الرجاء كما هو المشروع،
قال : ولذلك لم يقل " الجبار " أو " القهار " قال : ويقال : الخشية
الطيف من الخوف ، فكأنها قريبة من الهية (بالغيب) / أى مصاحبا له ٣٨ /
من غير أن يطلب آية أو أمرا يصير به إلى حد المكاشفة ، بل استغنى
بالبراهين القاطعة^٢ التى منها رآه^٢ [مروبوب ، فلا بد له من رب ، وهو ه
أيضا يان للبلغ خشيته .

ولما كان النافع من الطاعة الدائم إلى الموت ، قال : (و جاء)
أى بعد الموت (بقلب منيب دلا) أى راجع إلى الله تعالى بوازع العلم ،
ولم يقل : بنفس ، لطفًا بالعصاة لأنهم وإن قصرت نفوسهم لم يكن
لها صدق القدم فلهم الأسف بقلوبهم و صدق الندم . ١٠

ولما كان الإخبار بكونها لهم وإن كان أمرا سارا لا يقتضى
دخولها فى ذلك الوقت ، زاد سرورهم بالإذن بقوله معبرا بضمير الجمع
يأنا لأن المراد من « من » جميع المتقين : (ادخلوها) أى يقال لهم : ادخلوا
الجنة . ولما كان المراد استقبالهم بالإلذاد بالبشارة قال : (بسلم)
أى مصاحبين للسلامة من كل ما يمكن أن يخاف ، فأتبع ذلك قوله إنها ١٥
للسرور إلى غاية لا توصف : (ذلك) أى اليوم العظيم جدا (يوم)
ابتداء أو تقرير (الخلوده) أى الإقامة التى لا آخر لها ولا قاذ لشيء
من لذاتها أصلا ، ولذلك وصل به قوله جوابا لمن كأنه قال : على أى
وجه خلودهم ؟ : (لهم) بظواهرهم وبواطنهم (ما يشآؤن) أى يتجدد
(١) من مد ، وفى الأصل : كذلك (٢) فى مد : النطعية (٣) زيد من مد .

مشيئتهم أو تمكن مشيئتهم [له - '] ﴿ فيها ﴾ أى الجنة ﴿ ولدينا ﴾
 أى عندنا من الأمور التى فى غاية الغرابة وعدم وإن كان كل ما عدم
 مستغنيا ﴿ مزيدة ﴾ أى مما لا يدخل تحت أوامهم يشاؤه^١، فإن سياق
 الامتنان يدل على أن تنوينه للتعظيم، والتعير بلدى يؤكد ذلك تأكيداً
 ٥ يناسبها بأن يكونوا كل لحظة فى زيادة لم يحط بها علم أخص الخواص،
 فهم فى كل لحظة فى زيادة^٢ على أمانهم عكس ما كانوا فى الدنيا،
 وبذلك تزداد علومهم، فقدرات الله لا تنحصر، لأن معلوماته لا تنتهى .
 ولما ذكر سبحانه أول السورة تكذيبهم بالقدرة على اعترافهم بما
 يكذبهم فى ذلك التكذيب، ثم سلى وهدد بتكذيب الأمم السابقة،
 ١٠ وذكر قدرته عليهم، وأتبعه الدلالة على كمال قدرته إلى أن ختم
 بالإشارة إلى أن قدرته لا نهاية لها، ولا تحصر بحد ولا تحصى بعد، رداً
 على أهل العناد وبدعة الاتحاد فى قولهم " ليس فى الإمكان أبدع مما
 كان، عطف على [ما - '] قدرته بعد "لحق وعيد" من إهلاك
 تلك الأمم ما هو أعم منه بشموله جميع الزمان الماضى وأدل على
 ١٥ شمول القدرة، فقال: ﴿ وكم اهلكنا ﴾ أى بما لنا من العظمة . ولما
 كان المراد تعميم الإهلاك فى جميع الأزمان لجميع الأمم، نزع الجارىبانا
 لإحاطة القدرة فقال: ﴿ قبلهم ﴾ وزاد فى دلالة التعميم فأثبتته فى قوله:
 ﴿ من قرن ﴾ أى جيل هم فى غاية القوة، وزاد فى بيان القوة فقال:
 (١) زيد من مد (٢) ليس واضحا فى مد (٣) من مد، وفى الأصل: زيادتهم .

- ٣٩/ (م) اى اولئك القرون بظواهرهم و بواطنهم (اشد منهم) أى من قريش (بطشا) أى قوة و أخذوا لما يريدونه بالعنف^١ و السطوة و الشدة، و حذف الجار هنا يدل على أن كل من كان قبل قريش كانوا أقوى منهم، و إثباته فى ص يدل على أن المذكورين بالإهلاك هناك^٢ مع الاتصاف بالتداه المذكور بعض المهلكين لا كلهم . و لما أخبر سبحانه بأشدتهم سبب ه عنه قوله: (فقبوا) اى أوقموا النقب (فى البلاد^٣) بأن فتحوا فيها الأبواب الحسية و المغنوية و خرقوا فى أرجائها ما لم يقدر غيرهم عليه و بالغوا فى السير فى النقاب، و هى طرق الجبال و الطرق الضيقة فضلا عن الواسعة و ما فى السهول، يعقولهم الواسعة و آرائهم النافذة و طبائعهم القوية، و بحثوا مع ذلك عن الأخبار، و أخبروا غيرهم بما لم يصل إليهم، و كان ١٠ كل منهم نقابا فى ذلك أى علامة فيه فصارت له به مناقب أو مفاخر . و لما كان التقدير: و لم يسلموا مع كثرة تقييهم و شدته من إهلاكنا بغوائل الزمان و نوازل الحداث، توجه سؤال كل سامع على ما فى ذلك من العجائب و الشدة و الهول و المخارف سؤال تنبيه للذاهل الغافل، و تقريب و تبكى للعائد الجاهل، بقوله: (هل من محيص ه) أى معدل و محيد ١٥ و مهرب و إن دق، من قضائنا ليكون لهؤلاء وجه ما فى رد أمرنا . و لما ذكر هنا من المواعظ ما أرقص^٤ الجداد، فكيف بمن يدعى أنه من رؤس النقاد، أتج قوله مؤكدا لأجل إنكار الجاحد و عناد المعاند:
-
- (١) من مد، و فى الأصل: بالقوة - كذا (٢) من مد، و فى الأصل: هنا .
(٣) من مد، و فى الأصل: افرض .
(٤) من مد، و فى الأصل: افرض .

(ان في ذلك) أى [الأمر - '] البديع - من العظمت التى صرفناها هنا على ماترون من الاساليب العجيبة والطرق الغريبة فى الإهلاك وغيره (لذكرى) أى تذكيرا عظيما جدا . ولما كان المتذكر بمصارع المهلكين [تارة - '] بأن يكون حاضرا فيرى مصارعهم حال الإيقاع بهم أو يرى آثارهم بعد ذلك ، وتارة يخبر عنها ، قال بادئا بالرائى ' لأنه أجدر بالتذكير: (لمن كان) أى كونا عظيما (له قلب) هو فى غاية العظمة والنورانية إن رأى شيئا من ذلك فهو بحيث يفهم ما يراه ويعتبر به ، و [من - '] لم يكن كذلك فلا قلب له لأن قلبه لما كان غير نافع كان عدما .

ولما كان قد بدأ بالناظر لأنه أولى بالاعتبار وأقرب إلى الادكار ، ١٠ ثم بمن نقلت إليه الأخبار فقال : (أو التى) أى إلقاء عظيما بغاية إصفائه حتى كأنه يرى بشىء ثقيل من علو إلى سفلى (السمع) أى الكامل الذى قد جرده عن الشواغل من الحفظ وغيرها إذ سمع ما غاب عنه (وهو) أى [و - '] الحال أنه فى حال إلقائه (شهيد) أى حاضر بكليته ، فهو فى غاية ما يكون من تصويب الفكر وجمع الخاطر ، ١٥ فلا ييب عنه شىء مما تلى عليه / وألقى إليه ، فيتذكر بما ذكرناه به عن قدرتنا من الجزئيات ما أتجه من القدرة على كل شىء ، ورأى مجد القرآن فلم أنه كلام الله فسمعه منه فصدق الرسول ، وقبل كل ما يخبر به ، ومن سمع شيئا ولم يحضر له ذهنه فهو غائب ، فالأول لعالم بالقوة وهو المجبول

/ ٤٠

(١) زيد من مد (٢) زيد فى الأصل : أى ، ولم تكن الزيادة فى مد لحذفها .
(٣-٢) سقط ما بين الرقين من مد (٤) من مد ، وفى الأصل : بالقدرة .

على الاستعداد الكامل فهو بحيث لا يحتاج إلى غير التدبر^١ لما عنده من
الكمال المهيى بفهم ما يذكر به القرآن، والثاني القاصر بما عنده من كثافة
الطبع فهو بحيث يحتاج إلى التعليم فيتذكر بشرط أن يقبل^٢ بكليته، ويزيل
الموانع كلها، فلذلك حسن جدا موقع "أو" المقسمة وعلم منه عظيم
شرف القرآن في أنه مبشر للكمال والناقص، ليس منه مانع^٣
غير الإعراض.

ولما دل على تمام علمه وشمول قدرته بخلق الإنسان إثر ما ذكره
من جميع الأكوان، ثم باعدامه لأصناف^٤ الإنسان في كل زمان، ذكر
بخلق ما أكبر منه في المقدار والإنسان بعضه على وجه آخر، فقال
عاطفا على "ولقد خلقنا الإنسان" وأكدته تنبيها لمنكرى البعث وتبكيها،^٥
وافتحه بحرف التوقع لأن من ذكر بخلق شيء [توقع الإخبار -]
عما هو أكبر منه: ﴿ولقد خلقنا﴾ أى بما لنا من العظمة التى لا يقدر قدرها^٦
ولا يطاق حصرها ﴿السموات والأرض﴾ على ما هما عليه من الكبر
وكثرة المنافع ﴿وما بينهما﴾ من الأمور التى لا ينتظم الأمر على قاعدة
الأسباب والمسببات بدونها ﴿فى ستة أيام﴾ الأرض فى يومين، ومنافعها^٧
فى يومين، والسموات فى يومين، ولو شاء لكان ذلك فى أقل من لمح
البصر، ولكنه سن لنا^٨ الثانى بذلك ﴿وما مسنا﴾ لأجل ما لنا من

(١) من مد، وفى الأصل: التدبير (٢) من مد، وفى الأصل: لا يقبل.

(٣) من مد، وفى الأصل: لا تصاف (٤) زيد من مد (٥) من مد، وفى

الأصل: قدرتها (٦) من مد، وفى الأصل: له.

العظمة (من لغوب ه) أى إعياء فانه لو كان لا تقضى ضعفا فاقضى فسادا، فكان من ذلك شيء على غير ما أردناه، فكان تصرفنا فيه غير تصرفنا في الباقي، وأتم تشاهدون الامر في الكل على حد سواء من نفوذ الامر وتمام التصرف، من اللغب^١ وهو الإعياء، والريش اللقاب وهو الفاسد. ولما دل سبحانه على شمول العلم وإحاطة القدرة، وكشف فيها الامر أتم كشف، . كان علم الحبيب القادر بما يفعل العدو أعظم نذارة للعدو وبشارة للولى، سبب عن ذلك قوله: ﴿فاصبر على ما﴾ أى جميع الذى ﴿يقولون﴾ أى الكفرة وغيرهم. [ولما -^٢] كانت أقوالهم لا تليق بالجناب الاقدس، أمر سبحانه بما يفيد أن ذلك بإرادته ١٠ وأنه موجب لتزييه . كماله، لانه قهر قائله على قوله، ولو كان الامر بإرادة ذلك القائل استقلالا لكان ذلك فى غاية البعد عنه، لانه موجب للهلاك، فقال: ﴿وسبح﴾ أى أوقع التزييه عن كل شائبة نقص متلبسا^٣ ﴿بمجد ربك﴾ أى باثبات الإحاطة بجميع صفات الكمال للسيد المدير المحسن / إليك بجميع هذه البراهين التى خصك بها تفضيلا لك على ٤١ جميع الخلق فى جميع ما ﴿قبل طلوع الشمس﴾ بصلاة الصبح، وما يليق به من التسبيح غيرها ﴿وقبل الغروب﴾ بصلاة العصر والظهر كذلك، فالعصر أصل لذلك الوقت والظهر تبع لها .

ولما ذكر ما هو أدل على الحب فى المعبود لانه وقت الانتشار

(١) من مد، وفى الأصل: التعب (٢) زيد من مد (٣) فى مد: متلبسا .

(٤) فى مد: فى ذلك .

إلى^١ الأمور الضرورية التي بها القوام والرجوع لقصد الراحة الجسدية
بالأكل والشرب واللعب والاجتماع بعد الانتشار والانضمام مع ما في
الوقت من الدلالة الظاهرة على طي الخلق ثم نشرهم، أتبعه ما يكون
وقت السكون المراد به الراحة بلذيق الاضطجاع والنام فقال:
(ومن أيل) أى فى بعض أوقاته (فسبحه) بصلاتى المغرب والعشاء ،
وقيام الليل لأن الليل وقت الخلوات وهى ألد المناجاة - ولما ذكر
الفرائض التى لامندوحة عنها على وجه يشمل التوافل من الصلاة وغيرها ،
أتبعها التوافل المقيدة بها فقال: (وإدبار السجوده) أى الذى هو أكمل
فى بابه وهو صلاة الفرض بما يصلى بعدها من الرواتب والتسبيح
بالقول أيضا، قال الرازى: واعلم أن ثواب الكلمات بقدر صدورها ١٠
عن جنان المعرفة والحكمة وأن تكون عين قلبه تدور^٢ دوران لسانه^٢
ويلاحظ حقائقها ومعانيها، فالتسبيح تنزيه من كل ما يتصور فى الوهم
أو يرسم فى الخيال أو ينطبع فى الحواس أو^٣ يدور فى الهواجس،
والحمد يكشف عن المنه وصنع الصنائع وأنه المنفرد بالنعم - انتهى .
ومعناه أن هذا الحمد هو الحقيقة . فإذا انطبقت فى الجنان قامت باللسان، ١٥
وتصورت بالأركان، وحمل على الصلاة لأنها أفضل العبادات، وهى
جامعة بما فيها من الأقوال والأفعال لوجهى الذكر: التنزيه والتحميد،
وهاتان الصلاتان المصدر بهما أفضل الصلوات فهما أعظم ما وقع

(١) من مد، وفى الأصل: فى (٢-٢) من مد، وفى الأصل: بدورات
الإنسان (م) من مد، وفى الأصل: أى .

التسبيح بالحمد ، و المني - والله اعلم - ان الاشتغال استمطار من المحمود
 المسبح للنصر على المكذبين ، و أن الصلاة أعظم ترياق للنصر و إزالة الهم ،
 ولهذا كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا حزبه أمر فزع إلى الصلاة .
 و لما سلاه سبحانه عما يسمع منهم من التكذيب [و - '] غيره
 ه من الأذى بالإقبال على عليّ حضرته و الانتظار لنصرته ، أتبعه تعزية
 الإشارة فيها أظهر بما صورته يوم مصيبتهم وقربه حتى أنه يسمع في وقت
 نزول هذه الآية ما فيه لهم من المثلثات و قوارع المصيبات ، تحذيرا لهم
 و بشرى لأوليائهم بتأييده عليهم و نصرته لهم في الدنيا و الآخرة فقال :
 ﴿ واستمع ﴾ أى اسمع بتعمدك للسمع بقاية جهتك باصفاء سمعك و إقبال
 ١٠ قلبك بعد تسبيحك بالحمد ما يقال لهم ﴿ يوم ' ينادى المناد ﴾ لهم في الدنيا
 يوم بدر أول الايام التى أظهر الله فيها لأوليائه مجده بالانتقام من أعدائه ،
 / وفى الآخرة يوم القيامة فى صورة^٢ النفخة الثانية و ما بعده . ٤٢ /

و لما كان المراد إظهار العظمة بتصوير تمام القدرة ، و كان ذلك
 ١٥ يتحقق باسماع البعيد من محل المنادى كما يسمع القريب سواء ، و كان القرب
 ملزوما للسماح ، قال مصورا لذلك : ﴿ من مكان ﴾ هو صحرة بيت المقدس
 ﴿ قريب لا ﴾ أى يسمع الصوت من بعد كما يسمعه من قرب ، يكونون
 فى البقاع سواء لانتفاوت بينهم أصلا .

و لما عظم هذا المقام بما كساه من ثوب الإجمال أبدل منه إيضاحا

(١) وقع فى الأصل بعد ؛ واستمع و الترتيب من مد (٢) من مد ، وفى
 الأصل : الصورة .

وزيادة في التعظيم قوله : ﴿ يوم يسمعون ﴾ أى الذين ينادون ﴿ الصيحة ﴾ أى صيحة أصمتهم المستنفر لهم إلى بدر في الدنيا ، فكانت صيحة قاضية بصمهم عن جميع تصرفاتهم ، وصيحة النفخة الثانية في الصور في الآخرة فهما قفحتا حشر إلى القضاء بين المحق والمبطل ﴿ بالحق ﴾ أى الأمر الثابت الذى كانوا يسمونه سمرا ، وبدونه خيالا ، فيعلمون حينئذ أن الواقع هـ قد يطابقه ، فكان حقا فانه قد طابقه الواقع ، فكان الإخبار به صدقا . ولما عظمت سبحانه باجمال بعد إجمال ، إشارة إلى أن ما فيه من شديد الأحوال ، يطول شرحه بالمقال ، زاده تعظيما بما أتجه الكلام فقال : ﴿ ذلك ﴾ أى اليوم العظيم الذى يظهر به المجد و يعلو بضعفاء المؤمنين المجد ﴿ يوم الخروج هـ ﴾ أى الذى لاخروج أعظم منه وهو خروجهم من بيوتهم ١٠ فى الدنيا إلى مصارعهم ييدر ، ومن قبورهم من الأرض التى [خلقوا -^١] منها إلى مقامهم فى النار .

ولما بنيت دعائم القدرة ودقت بشار النصره وختم بما يصدق على البعث الذى هو الإحياء الأعظم دالا عليه بما هو مشاهد من أفعاله ، وأكده لإنكارهم البعث ، فقال : ﴿ انا ﴾ أى بما لنا من العظمة ﴿ نحن ﴾ ١٥ خاصة ﴿ نحى ونميت ﴾ تجدد ذلك شيئا بعد شيء سنة مستقره وعادة مستمرة كما تشاهدونه ، فقد كان منا بالإحياء الأول البدأ ﴿ والينا ﴾ خاصا بالإماتة ثم الإحياء ﴿ المصيره ﴾ أى الصيرورة ومكانها وزمانها بأن نحى جميع من أمتاه يوم البعث ونحشرهم إلى محل الفصل ، فتحكم

(١) زيد من مد (٢) من مد ، وفى الأصل : نجد .

ينهم وليس المعاد باصعب من المبدأ ، فن اقر به وانكر البعث كان معاندا او مجنونا قطعاً .

ولما تحقق بذلك أمر البعث غاية التحقيق ، صور خروجهم فيه فقال معلقاً بما ختم به الابتداء عما قبله زيادة في تفخيمه و تعظيمه و تبجيله :
 ٥ ﴿ يوم تشقق الارض ﴾ و عبر بفعل المطاوعة لاقتضاء الحال له ، وحذف

ناه المطاوعة إشارة إلى سهولة الفعل وسرعة ﴿ عنهم ﴾ أى مجاوزة لهم بعد أن كانوا فى / بطنها فيخرجون منها أحياء كما كانوا على ظهرها أحياء ، / ٤٣

حال كونهم ﴿ سراعاً ﴾ إلى إجابة منادياها ، وأشار إلى عظمه بقوله :
 ﴿ ذلك ﴾ أى الإخراج العظيم جداً ﴿ حشر ﴾ أى جمع بكره ، وزاد
 ١٠ فى بيان عظمة هذا الأمر بدلالته على اختصاصه بتقديم الجار فقال : ﴿ علينا ﴾

أى خاصة ﴿ يسيره ﴾ فكيف يتوقف عاقل فيه فضلاً عن أن ينكره ،
 و اما غيرنا فلا يمكنه ذلك بوجه - انتهى .

ولما أقام سبحانه الأدلة على تمام قدرته و شمول علمه و ختم بسهولة عليه و اختصاصه به ، وصل تسلياً للنبي صلى الله عليه وسلم بتهديدهم
 ١٥ على تكذيبهم بالعلم الذى هو أعظم التهديد فقال : ﴿ نحن ﴾ أى لا غيرنا
 و لاهم أنفسهم ﴿ اعلم ﴾ أى من كل من يتوهم فيه العلم ﴿ بما يقولون ﴾
 أى فى الحال و الإقبال من التكذيب بالبعث و غيره مع إقرارهم
 بقدرتنا .

ولما كان التقدير : فحق قادرون على ردهم عنه بما لنا من العلم المحيط
 ٢٠ و أنت لهم منذر تنذرهم و بال ذلك ، عطف عليه قوله : ﴿ وما أنت عليهم ﴾

ولما أفاد حرف الاستعلاء القهر والغلبة صرح به مؤكداً في النقي فقال :
 (بجبار قه) أى متكبر قهارات تردم قهراً عما تكره منهم من الأقوال
 والأفعال ، إنما أنت منذر . ولما نقي عنه الجبروت ، أثبت لهم ما أفهمه
 واو العطف من النذارة كما قدرته قبله ، فقال مسيياً عنه معبراً بالتذكير
 الذى يكون عن نسيان لأن كل ما فى القرآن من وعظ إذا تأمله الإنسان ه
 وجده شامداً فى نفسه أو فيما يعرفه من الآفاق (فذكر) أى بطريق
 البشارة والنذارة (بالقرآن) أى الجامع بمجده لكل خير المحيط بكل
 صلاح (من يخاف وعيد) أى يمكن خوفه ، وهو كل عاقل ، ولكنه
 ساقه هكذا إعلاماً بأن الذى يخاف بالفعل فيكشف الحال عن إسلامه
 هو المقصود بالذات ، وغيره إنما يقصد لإقامة الحججة عليه لالده ، ١٠
 ولا يؤسف عليه ولا يتأثر بتكذيبه بل يعتقد أنه عدم لا تضر عداوته
 ولا تنفع ولايته ، وما أدى إلا نفسه وكل من والاه فى الدنيا والآخرة ،
 وهذا هو المجد للقرآن ولمن أنزله ولمن أتى به عنه بتمام قدرة من هو
 صفته وشمول علمه ، فقد انعطف هذا الآخر على [ذلك - ١] الأول
 أشد انعطاف ، والتفت فروعه بأصله أتم^٢ التفاف ، فاعترفت به [أولو - ١] ١٥
 براعة وأهل الإنصاف [والاتصاف - ١] بالتقدم فى كل صناعة
 بالسبق الذى لا يمكن لحاقه أى اعتراف^٢ - والله الهادى للصواب .

(١) زيد من مد (٢) فى مد : أى (٣) فى الأصل ومد : اعترافه .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سورة الذاریات

٤٤ / مقصودها الدلالة على صدق ما أنذرت به سورة قى تصریحا وبشرت به
 تلویحا، ولا سیما آخرها من مصاب الدنیا وعذاب الآخرة، واسمها
 الذاریات ظاهر فى ذلك بملاحظة جواب القسم فانه مع القسم لشدة
 الارتباط كآیة الواحدة وإن كان خسا، والتعبیر عن الريح بالذاریات
 أتم إشارة إلى ذلك، فان تكذیبهم بالوعد لكونهم لا يشعرون بشئ
 من أسبابه وإن كانت موجودة معهم كما أن ما یأتى من السحاب من
 الرحمة والنقمة أسبابه موجودة، وهى الريح وإن كانوا لا یرونها،
 والريح من شأنها الذره وهو التفريق، فاذا أراد الله جمعت فكان
 ١٠ ما أراد، فانها تفرق الابخرة، فاذا أراد الله سبحانه جمعها لحملها ما أوجد
 فيها فأوقرها به فأجراها لإجراء سهلا، فقسم منها ما أراد تارة برقاً وأخرى
 رعداً، يصل صلیل الحديد على الحديد، أو الحجر على مثله مع لطافة
 السحاب، كل ما يشاهد فيه من الأسباب، وآوة مطرا شديد الانصباب،
 ومرة برداً ومرة ثلجاً رجبى ويهاب، وحيناً صواعق ونيراناً لها
 ١٥ أى التهاب، ووقتا جواهر ومرجاناً بديعة الإعجاب، فتكون مرة

(١) الحادية والخمسون من سورة القرآن الكريم، مكية، وعدد آياتها ستون
 بالاتفاق (٢) من مد، وفى الأصل: آخره (٣) من مد، وفى الأصل: واحدة.
 (٤) من مد، وفى الأصل: يشا (٥-٥) فى مد: ثلجا وبردا.

- سرورا و رضوانا، و أخرى غموما و احزاننا، و غبنا و خسرانا، على أنهم
أخيل الناس في بعض ذلك، يعرفون السحاب الذى يخيل المطر و الذى
لا يخيله و الذى مطره دان، و الذى لم يأن له أن يمطر - إلى غير ذلك من أشياء
ذكرها أهل الأدب و حلها أهل اللغة عنهم، و كل ذلك بتصرف الملائكة
عن أمر الله، و لذلك - والله أعلم - سن أن يقال عند سماع 'الرعد': هـ
"سبحان الله" سبوح قدوس، يانا لأن المصرف الحق هو الله تعالى
"رب الملائكة" أى الذين أقيموا لهذا "و الروح" الذى يحمله هذا
الجسم من مطر أو نار أو غيرهما و الله الموفق ﴿بسم الله﴾ المحيط بصفات
الكمال فهو لا يتخلف الميعاد ﴿الرحمن﴾ الذى عم الخلائق بعمدة الإيجاد
﴿الرحيم﴾ الذى خص من اختاره بالتوفيق لما يرضاه من المراد . ١٠
لما ختم سبحانه قى بالتذكير بالوعيد، افتتح هذه بالقسم البالغ على
صدقه، فقال مناسبا بين القسم و المقسم عليه: ﴿والدريث﴾ أى
الرياح التى من شأنها الإطارة و الرمى و التفريق و الإذهاب، و أكد ذلك
بقوله: ﴿ذررا﴾ أى بما تصرفها فيه الملائكة، قال الأصهبانى: الرياح
تحت أجنحة الكروبيين حمله العرش، فتهبج من ثم فتقع بعجلة الشمس ١٥
ثم تهبج^١ عن عجلة الشمس فتقع برؤس الجبال، ثم من رؤس الجبال
(١) سقط من مد (٢) زيد فى الأصل: يقال، و لم تكن الزيادة فى مد .
لخذفناها (٣-٢) سقط ما بين الرقيين من مد (٤) من مد، و فى الأصل:
ولما (٥-١) من مد، و فى الأصل: للقسم (٦) زيد فى مد: تقع .

تقع في البر، فأما الشمال^١ فانها تمر^٢ تحت عدن فتأخذ من عرف طيها قمر
على أرواح الصديقين، ثم تأخذ حدها من كرسى بنات نش إلى مغرب
الشمس، و تأتي الدبور حدها من مغرب الشمس إلى مطلع / سهيل، / ٤٥
و تأتي الجنوب حدها من مطلع سهيل إلى مطلع الشمس، و تأتي الصبا
حدها من مطلع الشمس إلى كرسى بنات نش، فلا تدخل هذه في
حد هذه [ولا هذه في حد هذه - ٣] .

ولما كانت غاية الذرر التهيئة للحمل، قال مسيا ومعبا:
(فالحملت^٣) أي من السحب^٤ التي فرقت الريح أصلها وهو الأنخرة،
وأطارة في الجو أي جهة الملو ثم جمعه، فانمقد صحابا فيسطه مع الالتام
١٠ لحمله الله ما أوجد فيه من مراده من الماء والصواعق وغيرها (وقرأ لا)
أي حملا ثقيلًا، وقد كان قبل ذلك لا يرى شيء منه ولا من محموله،
فتحققوا قدرة الله على كل ما يريد وإن لم تروا أسبابه، ولا يفرنكم
بأنه القرور .

ولما كان الحمل إنما هو^٥ الوضع في^٦ الأماكن التي يراد ضررها
١٥ أو نفعها، و كان سير القيام بعد الحمل في ساحة الجو وباحة الأفق من غير
مسك يرى أدل على القدرة، ولا سيما إذا كان مع الجرى الذي يضرب
[به - ٣] لسرعة المثل، وكذا جرى السفن في باحة البحر بعد ثقلها

(١-١) من مد، وفي الأصل: فان (٢) زيد من مد (٣) وقع في الأصل بالهامش.
(٤) من مد، وفي الأصل: السحاب (٥-٥) من مد، وفي الأصل: منه.
شيء (٦-٦) من مد، وفي الأصل: المواضع.

بالوسق قال: (فالجحرىت يسرا) أى جريا ذا سهولة .
 و لما كان فى غاية الدلالة على تمام القدرة بفريق محمولها فى الاراضى
 المحتاجة ولا سيما إن تباعدت أماكن صبه ومواطن سكه ، وكان ذلك
 التفريق [هو - '] غاية الجرى المترتب على الحمل المترتب على الذرر ،
 قال مسيا معقبا مشيرا بالتفصيل إلى غرابة فصلها لقطراتها وبداعة تفريقها
 لرحمتها من عذابها ، وغير ذلك من أحوال الجاريات وتصريف
 الساريات: (فالقسفت) أى من السحب بما تصرفها فيه الملائكة عليهم
 السلام ، وكذا السفن بما يصرفها الله به من الرياح اللينة أو العاصفة
 من سلامة وعطب وسرعة وإبطاء ، وكذا غيرهما من كل أمر تصرفه
 الملائكة بين العباد وتقسمه .

١٠

و لما كان المحمول مختلفا كما تقدم ، قال جامعا لذلك: (امرأ)
 أى من الرحمة أو العذاب ، قال الرازى فى اللوامع: وهذه أقسام يقسم الله
 بها ولا يقسم بها [الخلق لأن قسم - '] الخلق استشهدا على صحة قولهم
 بمن يعلم السر كالعلاية وهو الله تعالى ، وقسم الخلاق إرادة تأكيد
 الخبر " فى نفوسهم فيقسم " ببعض بدائع خلقه على وجه يوجب الاعتبار ١٥
 ويدل على توحيده ، فالرياح بهبوبها وسكونها لتأليف السحاب وتذرية
 الطعام واختلاف الهواء وعصوفها مرة ولينها أخرى والسحاب
 بنحو وقوفها مثقلات بالماء من غير عماد وصرفها فى وقت الغنى عنها

(١) زيد من مد (٢) من مد ، وفى الأصل : عداها (٣) من مد ، وفى الأصل :
 الصحاب (٤) من مد ، وفى الأصل : وهـ (هـ) سقط ما بين الرقين من مد .

بما لو دامت لاهلكت ، ولو انقطعت لم يقدر احد على فطرة منها ،
و بتفريق المطر و إلا هلك الحرث و النسل ، و السفن بتسخير البحر لجرياتها
و تقدير الريح لها بما لو زاد لفرق ، و لو ركد لاهلك ، و الملائكة تقسم
الامور بأمر ربها ، كل ذلك دليل على وجود الصانع الحكيم ، و الفاطر
ه العليم ، القادر الماجد الكريم .

ولما كانوا يكذبون بالوعيد ، أكد الجواب بعد التأكيد بنفس
القسم فقال : (انما) [أى الذى - '] (توعدون) أى من الوعد
/ للطائع و الوعيد للعاصي ، و إن لم تروا أسبابه . و لما كان ما توعدوا
به لتحقيق وقوعه و قربه كأنه موجود يحاط بهم عن نفسه ، عبر عن المصدر
۱۰ باسم الفاعل فقال : (لصادق لا) أى مطابق الإخبار [به - '] للواقع ،
و سترون مطابقتها له إذا وقع ، و تعلمون أن ذلك الواقع حق ثابت لا خيال
لمطابقته للخبر ، قال ابن برجان : و اعلم أن الله عز و جل ما أقسم بقسم إلا
مطابقا معناه لمعان فى المقسم من أجله سراج منير يهدى به الله تعالى بمن
يشاء ، و إنما يعنى عن رؤية ذلك ظواهر أشخاص للحسوسات ، و جسم
۱۵ عن اسماع ندائها ضوضاء المشاهدات ، و لو لا ذلك لتودوا بها من مكان
قريب ، و قال البيضاوى : كأنه استدل باقتداره على هذه الأشياء العجيبة
المخالفة لمقتضى الطبيعة على اقتداره على البعث .

ولما كان أجل و عيدهم ما يتعلق بالجزاء يوم القيامة و كانوا
ينكرونه ، قال : (و ان الدين) أى المجازاة لكل أحد بما كسب يوم

(۱) زيد من مد .

البعث ، و الشرع الذى أرسلت به هذا النبى الكريم (لواقع^٥) لا بد منه و إن أنكرتم ذلك ، فيظهر دينه على الدين كله كما وعد بذلك ، ثم نقيم الناس كلهم للحساب .

و قال الإمام أبو جعفر ابن الزبير فى برهانه : لما ذكر سبحانه المواعيد الاخراوية^٥ فى سورة قى و عظيم تلك الاحوال من لدن قوله ” و جاءت ه سكرة الموت بالحق “ إلى آخر السورة ، أتبع^٥ سبحانه ذلك بالقسم على وقوعه و صدقه فقال : ” و الذاريات ذروا “ [إلى - '] قوله ” انما توعدون لصادق و ان الدين لواقع “ و الدين الجزاء ، أى أنهم سيجازون على ما^٥ كان منهم و يوفون قسط أعمالهم ” فلا تحسبن الله غافلا عما يعمل الظالمون “ ” انما نملى لهم ليزدادوا اثما “ . و لما أقسم الله على صدق ١٠ وعده و وقوع الجزاء ، عقب ذلك بتكذيبهم بالجزاء و ازدراءهم فقال ” يسألون ايان يوم الدين “ ثم ذكر تعالى حال الفريقين و انتهاء الطريقين إلى قوله ” و فى الارض ايت للوقنين “ فربخ تعالى من لم يعمل فكره و لا بسط نظره فيما أودع سبحانه فى العالم من العجائب ، و اعقب بذكر إشارات إلى أحوال الأمم و ما أعقبهم تكذيبهم ، و كل هذا ١٥ تنبيه لبسط النظر إلى قوله ” و من كل شئ خلقنا “ بقوله ” كذلك ما أتى الذين من قبلهم من رسول الا قالوا ساحرا و مجنون “ أى إن هذا دأبهم و عادتهم حتى كأنهم تعامدوا عليه و ألقاه بعضهم إلى بعض فقال

(١) من مد ، و فى الأصل : الاخوية (٢) من مد ، و فى الأصل : اتبعه .
(٣-٢) من مد ، و فى الأصل : لا .

تعالى "تواصوا به ام هم قوم طاغون" أى عجا لهم فى جريهم على
التكذيب [و - '] الفساد فى مضار واحد، ثم قال تعالى "بل هم
قوم طاغون" أى أن علة تكذيبهم [هى - '] التى اتحدت فأتحد
معلولها، و العلة طغيانهم و إظلام قلوبهم بما سبق "ولوشنا لأتينا كل
ه نفس هداها" ثم زاد نبيه عليه السلام أشياء مما ورد على طريقة تخييره
عليه السلام فى أمرهم من قوله تعالى "قول عنهم فما انت بملوم"
ثم أشار تعالى بقوله "وذكر فان الذكرى تنفع المؤمنين" إلى أن
إحراز أجره / عليه السلام إنما هو فى التذكار و الدعاء إلى الله تعالى،
ثم ينفع الله بذلك من سبقت له السعادة "انما يستجيب الذين يسمعون"
١٠ ثم أخبر نبيه عليه الصلاة و السلام بأن تكذيبه سينالهم قسطاً و نصيب
مما نال غيرهم من ارتكب مرتكبهم، و سلك مسلكهم، فقال تعالى
"و ان للذين ظلموا ذنوباً مثل ذنوب أصحابهم" إلى آخر السورة - انتهى .
ولما أخبر سبحانه عن ثبات خبره، أتبعه الإخبار عن وهى كلامهم،
فقال مقسماً عليه لمبالغتهم فى تأكيد مضامينه مع التناقض بفعله الجليل
١٥ و صنعه الجليل، إشارة إلى أنهم [لم - '] يخلقوا من أخلاقه الحسنى بقول
و لا فعل : ﴿ و السماء ذات الحكيم ﴾ أى الآيات المحبكة بطرائق النجوم
(١) زيد من مد (٢-٢) من مد ، و فى الأصل : عليه لطريقه (٣-٣) من مد ،
و فى الأصل : شيء له نظم (٤) من مد ، و فى الأصل : غيره (٥) زيد فى الأصل
و مد : من (٦) من مد . و فى الأصل : خبرهم (٧) من مد ، و فى
الأصل : بفعل .

المحكمة، الحسنة الصنعة، الجيدة الرصف والزينة، حتى كأنها منسوجة،
الجميلة الصنعة الجميلة الآثار، الجامعة بين القطع والاختلاط والاتفاق
والاختلاف، وأصل الحبك الإحكام في امتداد واطراد - قاله الرازي
في اللوامع - (انكم) يا مشر قريش (لني قول) يحيط بكم في أمر
القرآن [و-'] الآتي به وجميع أمر دينكم وغيره مما تريدون به
إبطال الدين الحق (مختلف لا) كاختلاف طرائق السماء التي لا تكاد
تنظم، ولا يعرف أولها من آخرها، واختلاف هذه الأشياء المقسم
بها من أول السورة^١ واختلاف غاياتها لكنه مع ذلك متدافع، وإن
كنتم تجتهدون في تزيينه وتقريبه للأنفهام وتحسينه فإنه لا يكاد إذا عرضه
الناقد على الفكر^٢ الناقد ينضبط بضابط ولا يرتبط بباطل، بل تارة ١٠
تقولون: هذا شعر فيلزمكم وصفه بما تصفون به الشعر من الاتساق
بالوزن المجرد والروى المتحد، والعذوبة والرشاقة، وتارة تقولون:
هذا سحر فيلزمكم مع الإقرار بالعجز [عنه -'] أنه لاحقائق [له -']
و الواقع^٣ أنه لا يتأمله ذو فهم إلا رأى حقائقه أثبت من الجبال، وتارة
تقولون: أضغاث أحلام، فيلزمكم أنه لا ينضبط بضابط، ولا يكون له ١٥
مفهوم يحصل. ولا يعجز أحد عن تلفيق مثله، فقد أبطلتم قولكم: إنه
شعر وأنه سحر. وتارة تقولون: إنه كهانه فيلزمكم أن تعتقدوا منه

(١) من مد، وفي الأصل: الاحساب - كذا (٢) زيد من مد (٣) من مد،
وفي الأصل: السؤال (٤) من مد، وفي الأصل: الكفر (ه) من مد، وفي
الأصل: الوقائم.

ما تعتقدون في أقوال الكهان من الإخبار بالمغيبات وإظهار الحجب، وفصل الحكم، فأبطلتم وما مضى من قواكم أضفنا أحلام وسحر وشعر، وتارة تقولون: إنه جنون، فقد قضم جميع أقوالكم الماضية وناديتهم على أنفسهم بالمباينة، تقولون في الآتي به: إنه شاعر وساحر ومجنون وكاهن وكاذب، وكل قول منها ينقض الآخر، واتم تدعون أنكم أصدق الناس وأبعدهم عن عار الكذب، وأنكم أعقل الناس وأنصفهم، فقد تباعد أولا ما بين أقوالكم، ثم ما بينها وبين أفعالكم، فكان اختلاف طرائق النجوم دالا على مانع مختار تام العلم كامل القدرة، وكذا اختلاف قولكم على هذا الوجه مع ما لكم من العقول دال على قاهر لكم على ذلك، ١٠. فهما آيتان في الآفاق وفي أنفسكم.

/ ٤٨

/ ولما كان هذا الاختلاف مما لا يكاد يصدق لأنه لا يقع فيه عاقل، بين سببه بأنهم مغلوبون عليه بقهر يد القدرة فقال: (يوفك) أي يصرف بأيسر أمر^٢ وأسهله عن سن الاستقامة، ويقلب من وجهه لقفاه (عنه) أي يصدر صرفه عن هذا القول مجازا لما يلزمه من عاره، ١٥. فهو لأجل ذلك يقوله (من افكه) أي قلبه قلب قاهر أي تبين بهذا الصرف الذي هو أعظم الصرف أنه حكم في الأزل حكما ثابتا جامعا، فصار لا يصد عنه قول ولا فعل إلا كان^٣ مقلوبا وجهه إلى قفاه

(١) من مد، وفي الأصل: اختلاط (٢) من مد، وفي الأصل: يقدر.
(٣) زيد في الأصل: وأسره، ولم تكن الزيادة في مد فخذناها (٤) تكرر في الأصل.

لا يمكن أن يأتي منه شيء على وجهه، فكأنه لا مأفوك سواء لشدة
أفكه وعجيب أمره .

ولما كان الكذب الإخبار بما لاحقيقة له وتعتمد الاقتراء، وكان
الحرص الكذب و الاقتراء والاختلاف وكل قول بالظن، قال معلما
بما لهم على قولهم هذا: قتلوا أو قتلتم - هكذا كان الأصل ولكنه ه
أظهر الوصف الذي استحقوه بقولهم: (قتل الخراصون لا) أى حصل
بأيسر أمر قتل الكذابين ولا محالة من كل قاتل، وللتقولين بالظن
المنقطعين للكلام من أصل لا يصلح للحرص وهو القطع، وهم الذين
يقولون عن غير سند من كتاب أو سنة أو أثارة من علم، وهو دعاء
أو^٢ خبر لانه محاب: (الذين هم) خاصة (في غمرة) أى أعماق ١٠
من العمى والضلال، غارقون في سكرهم وجهلهم الذي غمرهم، ولذلك هم
مضطربون اضطراب من هو يمشى في معظم البحر فهو لا يكاد ينتظم
له أمر من قول ولا فعل ولا حال (ساهون لا) أى عريقون في السهو
وهو النسيان والغفلة والحيرة وذهاب القلب إلى غير ما يهمه، ففاعل
ذلك ذو الوان متخالفة من هول ما هو فيه وشدة كربه ١٥

ولما حكم بسهوم، دل عليه بقوله: (يستلون) أى حيناً بعد حين
على سبيل الاستمرار استهزاء بقولهم: (ايان) أى متى وأى حين
(يوم الدين) أى وقوع الجزاء الذي يخبرنا به، ولولا أنهم بهذه الحالة

(١) من مد، وليست الكلمة واضحة في الأصل (٢) من مد، وفي الأصل:
الكذابون (٣) من مد، وفي الأصل: و .

لتذكروا من أنفسهم أنه ليس أحد منهم يترك عبده أو أجره في عمل
من الأعمال إلا وهو يحاسبهم على أعمالهم ، و ينظر قطعا في أحوالهم ،
و يحكم بينهم في أقوالهم و أفعالهم فكيف يظن بأحكام الحاكم أن يترك
عبده الذين خلقهم على هذا النظام المحكم و أبدع لهم هذين الخافقين
هـ و هيا لأجلهم فيها ما لا ضرورة لهم في التزود للمعاد إلى سواء فيتركهم
سدى و يوجد هم عبثا .

ولما تقرر أمر القيامة بالتعير بساهون قال : (يوم) أى
تقول يوم (هم على النار يفتنون) أى يرمون فيحرقون و يعذبون
و يصبحون ... من الاختلاف مقولا لهم على سبيل القرع و التوبيخ :
١٠ (ذوقوا فتنتكم) ... العقوبة من العنة المحيطة ... و استعجالكم ما
توعدون استهزاء و تكذيبا (هذا الذى كنتم به تستعجلون) أى
تطلبون عجلته (ان المتقين) أى الذين كانت التقوى لهم وصفا ثابتا
(فى جنت) أى بساتين عظيمة نحن داخلها ... (و عيون)
(اخذين ... ما) أى كل شئ (انهم ... ربهم) أى المحسن
١٥ إليهم ... بتمام علمه و شامل قدرته و هو لا يدع لهم لذة إلا يحفهم بها
فيقبلونها بغاية الرغبة لأنها فى غاية العاسة . و لما كان هذا أمرا عظيما
يذهب الوهم فى سببه كل مذهب ، علاه بقوله مؤكدا ان نسبة الكفار لهم
إلى الإساءة : (انهم كانوا) أى كونا هو كالجبل . و لما كان الإنسان

(١) العبارة من هنا زبدت من مد ، و بما أن العبارة مطموسة فيها فلذلك
لم تتأكد من النص الوارد فيها كليا فوضعنا على الكلمات المهمة قاطا .

إما أن يكون مطيعا في مجموع عمره أو في بعضه ... على الطاعة ، و كانت الطاعة تجب ما قبلها ، و تكون سببا في تدبيل السيئات حسنات فضلا منه سبحانه ، فكان كل من القسمين مطيعا في جميع زمانه ، نزع الجار فقال : **(قبل ذلك)** أى في دار العمل ، و قيل : أخذوا ما فرض عليهم بغاية لقبول لأنهم كانوا قبل فرض الفرائض يعملون على المحبة و هو معنى ٥ **(محسنين)** أى في معاملة الخالق و الخلاق ، يبدون الله كأنهم يرونه ، ثم فسر إحسانهم معبرا عنه بما هو في غاية المبالغة بقوله : **(كانوا)** أى لما عندهم من الإجلال له و الحب فيه بحيث كأنهم مطبوعون عليه ، و لغاية التأكيد وقع الإسناد إليهم مرتين **(قليلا من الليل)** الذى هو وقت الراحة و قضاء الشهوات ، و أكد المعنى بإثبات ١٠ ماء فقال : **(ما يجمعون)** أى يفعلون المجوع و هو النوم الخفيف الثقيل ، فما ظنك بما فوقه لأن الجملة ثبت مجوعهم و هو النوم للراحة ، و كسر التعب و ما ينفيه ، و ذكر الليل لتحقيق المعنى فإن المجوع النوم ليلا ، فالمعنى أنهم يحبون أكثر الليل و ينامون أقله . و لما كان المحسن لا يرى نفسه إلا مقصرا ، قال دالا على ذلك و على أن تهجدهم يتصل بآخر الليل مؤكدا ١٥ بالإسناد مرتين أيضا : **(و بالاسحار)** قال ابن زيد : السحر : السدس الأخير من الليل **(هم)** أى دائما بطوامرهم و بواطنهم **(يستفرون)** أى يعدون مع هذا الاجتهاد أنفسهم مذنبين و يسألون غفران ذنوبهم لو هو علمهم بالله ، و أنهم لا يقدررون على أن يقدروه حق قدره و إن اجتهدوا لقول سيد الخلق " لا أحصى ثناء عليك " و إبراز الضمير دال ٢٠

على أن غيرهم لو فعل هذا ليلة لأعجب بنفسه ، ورأى أنه لا أحد أفضل منه ، وعلى أن استغفارهم في الكثرة يقتضى أنهم يكونون بحيث يظن أنهم أحق بالتذلل من المصير على المعاصي ، فان استغفارهم ذلك على / بصيرة لأنهم نظروا ما له سبحانه في الآفاق وفي أنفسهم من الآيات / ٤٩
 ٥ و الحكم البالغة التي لاتحصى فعلوا أنه اهل لأن يطاع ويخشى فاجتهدوا وتركوا المجوع ، وأجروا الدموع ، ثم قابلوا ذلك بنعمه فاذا الاعمال في غاية التقصير فأقبلوا على الاستغفار عالمين بأنه لا يمكن أن يقدر حق قدره .

و لما ذكر معاملتهم للخالق ، أتبعه المعاملة للخلائق تكميلاً للحقيقة الإحسان فقال : ﴿ وفي أموالهم ﴾ أى كل أصنافها ﴿ حق ﴾ أى نصيب ثابت . و لما كان السياق هنا للإحسان ، فكان إحسانهم لقرط محبتهم إلى عباد الله لا يوقفهم عن الواجب بخلاف ما في "سأل" من سياق المصلين مطلقاً ترك وصفه بالمعلومية فقال : ﴿ للسائل ﴾ أى الذى يئنه على حاجته بسؤال الناس وهو المتكفف ﴿ والمحروم ٥ ﴾ وهو المتعفف الذى لا يجد ما يغنيه ، ولا يسأل الناس ولا يفتن له ليتصدق عليه ، ١٥ و هذه صفة أهل الصفة رضى الله عنهم ، فالمحسنون يعرفون صاحب [هذا - ٢] الوصف لما لهم ٣ من نافذ البصيرة والله بهم من العناية .

و لما دل إقسامه بالسماء و ما قبلها من الذاريات على ما له في العلويات من الآيات إلى أن ختم بالأموال التي تنبت الأرض ، فكان

(١) زيد في الأصل : معلوم ، و لم تكن الزيادة في مد لحذفها (٢) زيد من مد (٣-٢) من مد ، و في الأصل : بعد .

التقدير: في السماوات آيات للؤمنين دلالات^١ على عظمته واستحقاقه للعبادة
 بغاية الخضوع رغبا ورهبا، عطف عليه قوله: (وفي الارض)
 بما فيها أيضا من الاختلاف بالمعادن الكثيرة المتباينة مع اتحاد أصلها
 والنبات والحيوان والجماد والبر والبحر وغير ذلك من الأسرار الدالة على
 الفاعل المختار ('أنت') أى دلالات عظيمة هي مع وضوحها بعد
 التأمل خفيات (للوفين لا) الذين صار الإيقان^٢ لهم غريزة ثابتة، فهم
 لذلك يفتننون لرؤية ما فيها مع ما يلبسهم منها من الأسباب فيشغلهم
 ولا يرون أكثر أسباب ما فيها من الآيات فأداهم ذلك إلى الإيقان
 بما نهت^٣ عليه الرسل مما لا تستقل به العقول من البعث وغيره، قال
 القشيري: من الآيات فيها أنها تحمل كل شيء، فكذلك العارف يحمل ١٠
 كل أحد ومن استقل أحد أو تهرم برؤيته أحدا فلفيته عن الحقيقة
 ومطالمة الخلق بعين التفرقة. وأهل الحقائق لا يتصفون بهذه الصفة،
 ومن الآيات فيها أنه يلقي عليها كل قذارة وقامه فتبت كل زهر ونور
 وكذلك العارف يتشرب ما يلقي من الجفاء ولا يترشح إلا بكل خلق
 على وشبه زكية.

١٥

ولما اشار إلى آيات الآفاق، أتبعها آيات الانفس فقال:
 (وفي انفسكم^٤) أى من الآيات التي شاركتكم بها الجماد، ثم فارقتموه
 بالنمو ثم بالحس ثم فارقتم الحيوان الخسيس بالعقل الموصل إلى بدائع

(١) من مد، وفي الأصل: دلت (٢) من مد، وفي الأصل: الايمان (٣) من
 مد، وفي الأصل: ثبتت (٤) من مد، وفي الأصل: البعض.

العلوم ودقائق الفهوم . ولما كانت اظهر الآيات ، سبب عن التنبيه
 عليها الإنكار عليهم في ترك الاعتار / بها فقال : ﴿ افلا تبصرون ۝ ﴾ أى
 بأبصاركم : بصائركم فتأملوا ما في ذلك من الآيات و تفكروا هل ترون
 أسباب أكثرها ، فان كل هذه آيات دالة على قدرة الصانع على كل ما
 يريد واختياره ، وأنه ما خلق هذا لخلق سدى ، فلا بد أن يجمعهم إليه
 للعرض عليه ، فالموقنون لا يزالون ينظرون في أمثال هذا بعيون باصرة
 وأفهام نافذة ، فكلموا رأوا آية اعتبروا بها ، فازدادوا إيماناً إلى إيمانهم ، وإيقاناً
 مع إيقانهم ، وأول نظرهم فيما أودعوا من الآيات الحاجة ، فمن تأملها
 علم أنه عبد ، ومتى علم ذلك علم أن له ربا غير محتاج ، ومن أبصر
 ١٠ ذلك أبصر جميع الصفات والاسماء فنفذ فهمه في شفاف الكائنات ، فارتقى
 إلى أعلى الدرجات .

ولما بان بما قدمته في " المقسمات امرا " ما في جهة العلو من الأسباب
 الموجبة للنعمة والعذاب ، قال : ﴿ وفي السماء ﴾ أى جهة العلو ﴿ رزقكم ﴾
 بما يأتى من المطر والرياح والحر والبرد وغير ذلك مما رتبته سبحانه
 ١٥ لمنافع العباد ﴿ وما توعدون ۝ ﴾ وجميع ما انتكم به الرسل من الوعد والوعيد
 والصعقة والزلازل وغير ذلك من الأحوال وموجبات النكال . وكذا
 الرحمة والخير والنعمة وكل ما يتعلق به الآمال ، فكما أنكم تصدقون بذلك
 و أنتم لا تتره فكذلك صدقوا بالجنة والنار وإن لم تروها ، فانه لا فرق
 بين ما ينزله الله فيكون منه رياض وجنات وشوك وأدواء

(١-١) في مد : من الصواعق والزلازل (٢) من مد ، وفي الأصل : ينزل .

ومرات

[و-'] مرارات، وسموم و'عقارب وحيات'، وحشاش وسباع وحشرات،
 وبين ماء بعيد به الاموات، ثم يحشرهم إلى جنان ويران، فكما أنه
 لامية في إظهار هذا الغيب [فكذلك لا لبس في إظهار ذلك الغيب -']،
 ومن المعنى أيضا أنك لا تشتغل برزق فانه في السماء، ولا سبيل لك إلى
 العروج إليها، واشتغل بما كلفته من الخدمة لمن عنده الرزق ففي السماء ه
 الرزق وإليها يرفع العجل، فان أردت أن ينزل إليك رزقك فاصعد
 إليها الصالح من عمك، ولهذا قالوا: الصلاة قرع باب الرزق" واصطبرا
 عليها لاستلوك رزقا نحن نرزقك".

ولما أقسم بما له من المقدورات لمن وقف مع المحسوسات
 المشهورات، فترقوا بذلك إلى أعلى الدرجات، وانكشف ما له من ١٠
 الكمال انكشافا تاما، وعلم أن في خزائنه سبحانه كل ما أخبرت عنه
 به الرسل من وعد ووعد، سبب عنه قوله مقسما بنفسه الاقدس لكن
 بصفة مألوفة فقال: ﴿فورب﴾ أى مبدع ومدير ﴿السماء والارض﴾
 بما أودع فيها مما علمتموه وما لم تعلموه ﴿انه﴾ أى الذى توعدونه
 من الخير والشر والجنة والنار وتقدم الإقسام عليه أنه صادق ١٥
 ﴿لحق﴾ أى ثابت يطابقه الواقع فقد جمع الحق مع 'الصدق' (مثل ما أنكم)
 أى وأتم مساوون لبقية ما فى الأرض من الجمادات وغيرها ﴿تنطقون؛﴾
 نطقا مجددا فى كل وقت مستمرا، لبس* هو بخيال ولا سحر، / أى أن' ٥١/

(١) زيد من مد (٢-٢) من مد، وفى الأصل: حيات وعقارب (٣) من مد
 وفى الأصل: بما (٤) ليس فى الأصل (٥) فى مد: ما (٦-٦) تكرر ما بين
 الرقين فى الأصل.

ذلك لحق مثل ما ان هذا حق ، فالذى جعل لكم قوة النطق من بين ما فى الارض بأسباب لاترونها ولا تحسونها ، ومع ما عداكم من ذلك بأسباب [مثل ذلك - ٢] قادر على الإتيان بوعده من الرزق وغيره ما دتمت تحتاجون إلى ذلك بما جعل فيكم من الحياة التى يصح بها العلم

د الناشئ عنه النطق المحجوج إلى الرزق من أى جهة أرادوا ، وإن لم تروا أسبابه كما أنه لو أراد لأنطق جميع من فى السماوات والارض من المخلوقات بما يقيمه لها من الأسباب التى أقامها لكم وإن لم تروا ذلك .

ولما بين بما مضى من القسم وما أتبعه من أنه أودع فى السماوات والارض وما بينهما أسبابا صالحة للإتيان بما وعدناه من الخير ، وما

١٠. توعدنا به من نشر وإن كنا لم نرها وهو قادر مختار ، فصار ذلك كالشاهد ، ولا وجه للتكذيب بوعده ولا وعيد ، دل عليه وصوره بما شوهد من أحوال الأمم وبدأ - لأن السياق للحسنين - برأس المحسنين من اهل هذه الأنباء الذى أخبرته الملائكة عليهم السلام بما سيبه معه وإن كان على غير العادة . فتعجبت زوجته من ذلك مع كونها أعلى نساء

١٥. ذلك الزمان . و أتبع قصته قصة لوط ابن أخيه عليها السلام لاتصال ما بين قصتهما فى الزمان ، وللمناسبة عذابهم لما أقدم به فى أول السورة ، فانه سبحانه أسر الذاريات فاقفلتهم بقراهم وحلتها كما تحمل السحاب ثم كتبهم فرجعتهم ، والارض تخسفت بهم ، والملائكة الموكله بمثل ذلك ،

(١) من مد ، وفى الأصل : مثل (٢) زيد من مد (٣) من مد ، وفى الأصل : فتعجب (٤) من مد ، وفى الأصل : حلتهم .

فصلوا جميع ما أمروا به وراؤهم في قريتهم وقصودهم^١ بالمكر لأنهم
خفي عليهم أمرهم، وأتوا الخليل عليه السلام وهو أعلى ذلك الزمان
وهم في ذلك ولم يعلم أول الأمر بشيء من حالهم ولا ظنهم إلا آدميين،
فقال مفخماً لأمر القصة بتخصيص الخطاب لأعلى الخلق وأفندهم فيها إشارة
إلى أنه لا يفهم هذا حق فهمه سواه^٢ على طريق الاستفهام على عادة
العرب في الإعلام بالأمور الماضية^٣ وإن كان المخبر عالماً بأن المخاطب
لا علم له بذلك لأن المقصود ليس إلا التنبيه على أن ذلك الأمر مما ينبغي
الاهتمام به والبحث فيه ليعرف ما فيه من الأمور الجليلة؛ قال أبو حيان^٤:
تقرير لتجتمع نفس المخاطب كما تبدأ المرأ إذا أردت أن تحدّثه بعجيب
فتقرره: هل سمعت ذلك أم لا؟ فكأنك تقتضى بأن يقول: لا، ويستطعمك^٥
[الحديث -^٤] انتهى. (هل اتىك) يا أكل الخلق (حديث ضيف)
عبر عنهم بلفظ الواحد إشارة إلى اتحاد كلمتهم (إبراهيم) وهو خليلنا،
ودل على أنه لم يعرف شيئاً مما أتوا به دالاً على أنهم جمع (المكرمين)
أي الذين هم أهل الكرامة، وأكرمهم إبراهيم عليه السلام بقوله وفعله،
ففي حديثه ذلك آية بينة على ما بين في هذه السورة من قدرة الله^{١٥}
تعالى وصدق وعده ووعيده، مع ما فيه من التسلية لك ولمن تبعك،
والبشارة بأكرام المصدق وإهانة المكذب، قال القشيري: وقيل: كان
عدهم اثني عشر ملكاً، وقيل: جبريل عليه السلام، وكان معه تسعة،

٥٢ /

(١) من مد، وفي الأصل: صدوهم (٢-٢) سقط ما بين الرقين من مد.
(٣) في البحر المحيط ٨/ ١٣٨ (٤) زيد من البحر.

و قيل : [كانوا - '] ثلاثة : (اذ) أى حديثهم حين (دخلوا عليه)
 أى دخول استعلاء مخالف لدخول بقية الضيوف (قالوا سلماء)
 أى نحدث ، ثم استأنف الإخبار عن جوابه بقوله : (قال) أى بلسانه :
 (سلم ج) أى ثابت دائم ، فهو أحسن من تحيتهم .

و لما كان ما ذكر من دخولهم و سلامهم غير مستغرب عند المخاطبين
 بهذا ، وكانت القصة قد ابتدئت بما دل على غرابة ما يقص منها ، تشوف
 السامع إلى ما كان بعد هذا فأجيب بقوله : (قوم) أى ذوو قوة على
 ما يحابلونه و يقومون فيه (منكرون ج) أى سألهم لإلباسه أهل لأن
 ينكره المنكر ، و قدم هذا على موضعه الذى كان ألقى به فيما يظهر
 ١٠ بادی الرأي ، و إيضاحا لأن السياق لحفاء الأسباب على الآدمى و بعدها
 و إن كانت فى غاية الظهور و القرب و لو أنه فى غاية العلو فان
 إنكاره لهم كان متأخرا عن إحضار الأكل لكونهم لم يأكلوا ، و هذا
 القول كان فى نفسه و لم يواجههم به .

و لما أشار إلى انه حين إنكاره لهم لم يعرف من أى نوع هم
 ١٥ و لا خصوص ما هم فيه ، رتب على رده لسلامهم أنه أسرع غاية الإسراع
 فى إحضار ما ينبغى للضيف على ظن أنهم آدميون فقال : (فراغ)

(١) زيد من مد (٢) راجع العالم - سورة هود (٣) من مد ، وفى الأصل :
 منه (٤) من مد ، وفى الأصل : خلف - كذا (٥ - ٥) من مد ، وفى الأصل :
 فانكاره (٦) من مد ، وفى الأصل : سلامه .

أى ذهب فى ' خفية و خفة ' و مواضع ستره عن أعينهم كما هو من
آداب الضيافة خوفا من أن ينعوه أو يكدر عليهم الانتظار:
(الى أهله) [اى - '] الذين عندهم بقرة (فجاء بعجل) أى قى
من أولاد البقر (سمين) قد شواه و أنضجه (قربة اليهم) و لما
أخبر بما ينبغى [الإخبار به - '] من أمر الضيافة إلا الأكل^٢ ، كان من ه
المعلوم أن التقدير : فكان كأنه قيل : فما ذا قال لهم حين لم يأكلوا ؟
قيل : (قال) [اى - '] متادبا غاية التأدب ' ملوحا بالإنتكار :
(الا تاكلون) أى منه .

و لما كان كأنه قيل : فلم يأكلوا ، سبب عنه قوله : (فأرجس)
أى أضمر إضمار الحال فى [جميع - '] سره (منهم خيفة) لاجل ١٠
إنكاره عدم أكلهم فانه لما رأى إعراضهم^٣ عن الطعام ذهب وهمه فى
سبب إتيانهم إليه كل مذهب (قالوا) مؤنسین له : (لا تخف) وأعلوه
بأنهم رسل الله (و بشروه بغلم) على شيخوخته و بأس امرأته بالطنن
فى السن بعد عقمها ، و هو إسحاق عليه السلام . و لما كان السياق لحنفاء
الأسباب كان فى الذروة وصفه بقوله : (عليم ه) أى مجبول جبلة مهياة ١٥
للملم و لا يموت حتى يظهر علمه بالفعل فى أوامه .

و لما كانا بعيدين عن قبول الولد ، تسبب عن ذلك قوله ، دالا

(١ - ١) فى مد : خفة و خفية (٢) زيد من مد (٣) من مد ، وفى الأصل :
الاعلى (٤) من مد ، وفى الأصل : الادب (٥) زيد فى مد : عن الأكل ،
و لم تكن الزيادة فى مد فحذفناها .

على أن الولد إسحاق مع الدلالة على أن خفاء الأسباب لا يؤثر في وجود المسيات : (فاقبلت) أى من^٢ سماع هذا الكلام (امراته) ولما كانت قد امتلأت عجباً ، عبر بالظرف فقال : (فى صرة) أى صيحة و كرب من الصرير قد أحاط بها ، فذهب وهما فى^٣ ذلك كل مذهب ه (فصكت) أى ضربت بسبب تعجبها بأطراف أناملها فعل المتعجب (وجهها) ثلاثى أسباب الولد فى عليها / بسبب العادة مع معرفتها / ٥٣ بأن العبرة فى الأسباب وإن كانت سليمة بالمسبب لا بها ، قال البغوى : وأصل الصك ضرب الشيء بالشيء المريض (وقالت) تريد أن تسبين الأمر هل الولد منها أم من غيرها : (عجوز) ومع العجز (عقيم ه) ١٠ فهى فى حال شبابها لم تكن تقبل الحمل ، قال القشيرى رحمه الله تعالى : قيل : إنها كانت يومئذ ابنة ثمان و تسعين سنة .

ولما كان [فى -] هذا أشد تشوف إلى الجواب ، استأنف تعالى الجواب بقوله : (قالوا كذلك ه) أى مثل ما قلناه من هذه البشرى العظيمة (قال ربك ه) أى المحسن إليك بتأهلك لذلك على ما ذكرت من حاله ١٥ و بتأهلك من قبل الاتصال بخليفه صلى الله عليه وسلم . ولما كان محط تعجبها أن ذلك كان بأيام شبابها أولى ، عللوا إخبارهم تأكيدهم له مؤكدين لأن قولها و فعلها فعل المنكر وإن كانت ما أرادت به إلا الاستنابات : (انه هو) أى وحده (العليم) الذى يضع الأشياء فى أحق مواضعها

(١) من مد ، وفى الأصل : الوجود (٢) من مد ، وفى الأصل : فى (٣) زيد فى الأصل : كل ، ولم تكن الزيادة فى مد لحذفها (٤) راجع معالم التنزيل بهامش الباب ٦ / ٢٠٣ (٥) زيد من مد .

فرتب عظمة هذا المولود على كل من عقمك و عجزك ؛ ثم عللوا ذلك بقولهم : (الحكيم هـ) أى المحيط العلم فهو كذلك لا يعجزه شئ . لما تقدم من البرهان فى سورة طه أن إجابة العلم مستلزم شمول القدرة . ولما كان الخليل عليه السلام أعلم أهل زمانه بالأمور الإلهية ، علم أن اجتماع الملائكة على تلك الهيئة التى يراهم فيها ليس لهذه البشارة هـ فقط ، فلذلك استأنف تعالى الجواب لمن كان كأنه قال : ما كان من حاله و حالهم بعد هذا ؟ بقوله : (قال هـ) أى قال مسيحا عما رأى من حالهم : (أفا خطبكم) أى خبركم العظيم (أيها المرسلون هـ) أى لأمر عظيم (قالوا هـ) قاطعين بالتأكيد بأن مضمون خبرهم حتم لا بد منه ، ولا مدخل للشفاعة فيه : (أنا أرسلنا هـ) أى بأرسال من تعلم (إلى قوم مجرمين لا) ١٠ أى هم فى غاية القوة على ما يحاولونه وقد صرفوا ما أنعم الله به عليهم من القوة فى قطع ما يحق وصله و وصل ما يحق قطعه (لنرسل عليهم) أى من السماء التى فيها ما وعد العباد به و توعدوا (حجارة من طين لا) أى مهياً للاحتراق و الإحراق (مسومة هـ) أى معلقة بعلامة العذاب المخصوص . ولما كان قد^٢ رأوا اهتمامه بالعلم بنجرهم^٣ خشية من أن ١٥ يكونوا أرسلوا للعذاب أحد يعز عليه أمره ، أمنوا خوفه بوصف الإحسان فقالوا : (عند ربك هـ) أى المحسن إليك بهذه البشارة و غيرها (للسرفين هـ)

(١) ومن هنا يبتدئ الجزء ٢٧ (٢-٢) سقط ما بين الرقيين من مد (٣) زيد فى الأصل : فى ، ولم تكن الزيادة فى مد لحذفناها .

[أى - ١] المتجاوزين للحدود غير قانعين بما ابيح لهم .

ولما كان من المعلوم أن القوم يكونون تارة في مدر وتارة في
شمر ، وعلم من الآيات السالفة أن العذاب مختص بذوى الإسراف ،
سبب عن ذلك مفصلا لحبرهم قوله تعالى معلما أنهم في مدر : ﴿ فَأَخْرَجْنَا ﴾
٥ بما لنا من العظمة بعد أن ذهب رسلنا إليهم و وقعت بينهم وبين لوط
عليهم السلام محارلات معروقة لم تدع الحال هنا إلى ذكرها ، والملائكة
سبب عذابهم ، وأهل القرية المحاولون في أمرهم لا يعرفون ذلك ،
وهذه العبارة إن كانت إخبارا لنا كانت خبرا عما وقع لنعبر به ، وإن
كانت لإبراهيم عليه السلام كان معناها أن الحكم الأعظم وقع باخراجهم
٥٤ / ١٠ / / بشاره له بنجاتهم ﴿ من كان فيها ﴾ أى قراها . ولما كان القلب عماد
البدن الذى [به - ١] صلاحه أو فساد ، فكان عمله أفضل الأعمال لأنه
به يكون استسلام الأعضاء أو جماعها ، بدأ به فقال : ﴿ من المؤمنين ﴾
أى المصدقين بقلوبهم لأننا لانسريهم بالمجرمين فخلصناهم من العذاب على
قلوبهم وضعفهم وقوة المخالفين و ثرتهم ، سبب عن التعبس والستر
١٥ و التعرض للظواهر والبواطن قوله : ﴿ فَا وَجَدْنَا ﴾ أسند الأمر إليه
تشريفا لرسله إعلاما بأن فعلهم فعله ﴿ فيها غير بيت ﴾ واحد وهو بيت
لوط بن أخى إبراهيم عليه السلام ، وقيل : كان عدة الناجين منهم ثلاثة
عشر . ولما كان الإسلام قد تطلق على الظاهر فقط وإن كان المراد
هنا الأخص آخره فقال : ﴿ من المسلمين ﴾ أى العريقين في الإسلام

(١) زيد من مد (٢) من مد ، وفي الأصل : قلة .

الظاهر ، و الباطن لله من غير اعتراض اصلا و هم إبراهيم و آله عليهم السلام فانهم أول من وجد منه الإسلام الأتم ، و تسموا به كما مضى في البقرة و سموا به أتباعهم ، فكان هذا البيت الواحد صادقا عليه الإيمان الذي هو التصديق و الإسلام الذي هو الانقياد ، قال البغوي : وصفهم الله تعالى ' بالإيمان و الإسلام ' جميعا لأنه ما آمن مؤمن إلا و هو مسلم . يبنى لما هـ
بينها من التلازم و إن اختلف المفهومان ، و قال الأصبهاني : [و - ٢]
قيل : كان لوط و أهل بيته الذين نجوا ثلاثة عشر .

[و - ٣] و كان إبقاء آثار المهلكين أدل على قدرة من أهلكتهم
قال : (و تركنا) أى بما لنا من العظمة (فيها) أى تلك القرى
بما أوقفنا بها من العذاب الذى كان مبدأه أنسب شئ بفعل الذاريات ١٠
من السحاب ' فانا قلنا قراهم كلها و صعدت في الجو كالغمام إلى عنان
السماء و لم يشعر احد من أهلها بشئ من ذلك ثم قلبت و أتبع الحجارة
ثم خسف بها و غمرت بالماء الذى لا يشبه شئاً من مياه الأرض كما
أن خبائثهم لم تشبه خبائث أحد ممن تقدمهم من أهل الأرض (آية)
أى علامة عظيمة على قدرتنا على ما زيد (للذين يخافون) كما تقدم ١٥
آخر قى أنهم المقصودون في الحقيقة بالإذار لأنهم المتفعون به دون من

(١) راجع المعالم بهامش الباب ٢٠٤ / ٦ (٢ - ٢) من مد و المعالم ، و في الأصل :
بالاسلام و الايمان (٣) زيد من مد (٤) من مد ، و في الأصل : فيها .
(٥ - ٥) في مد : بالسحاب (٦) من مد ، و في الأصل : جنائهم (٧) من مد ،
و في الأصل : جنابة .

قسا قلبه ولم يعتبر (العذاب الالیم لا) ای ان یجل بهم کما حل بهذه
القری فی الدنیا من رفع الملائکة لهم فی الهواء الذاری إلى غان السماء
و قلبهم و أتباعهم الحجارة المحرقة ، و غمرهم بالماء المناسب لفعلهم بتنه
وعدم نفعه ، و ما ادخر لهم فی الآخرة أعظم .

و لما قدم سبحانه أحق القصص الدالة علی قسمه و ما أقسم علیه
بما فیها من خفاء الاسباب مع وجودها ، ثم ما فیها من إزال ما به
الوعید من السماء بالنار و الماء^۱ الذی أشیر إليه بالمقسمات ، مع الفرق
بین المسلم و المجرم ، أتبعها قصة^۲ من أیده بحاملات فیها مطر و برد و نار
مضطربة ، کما مضى بیانہ فی الاعراف ، ثم بعد ذلك برع فرقت البحر
و نشفت أرضه و دخله فرعون و القبط ، و هو واضح الامر فی أنه سبب

لهلاكهم و هم لا یשמرون به ، / فقال عاطفا علی المقدر فی قصة إبراہیم
/ ۵۵
علیه السلام أو انظاہر فی " و فی الارض " أو علی " فی " التی فی قوله
" و ترکنا فیها آية للذین یخافون " و هذا أقرب من غیره و أولى :

(و فی موسى^۳) ای فی قصته و أمره آية علی ذلك عظيمة (اذا رسلته)
بعضمتنا (الی فرعون) الذی کان قد أساء إلی إبراہیم علیہ السلام
بعد عظیم إحسانهم إلیه^۴ و إلی جمیع قومه بما أحسن إلیهم یوسف علیہ
السلام (بسلطن مبین^۵) ای معجزات ظاهرة فی نفسه منادية من شدة

(۱) من مد ، و فی الأصل : اخر (۲-۲) من مد ، و فی الأصل : بالماء و النار .

(۲) من مد ، و فی الأصل : بقصة (۴) سقط من مد (۵-۵) من مد ، و فی

الأصل : احسانه إلیهم .

- ظهورها بأنها معجزة، فكان فيها دلالة رضى على صدق وعيده ومع ذلك فلم ينفعهم 'عليها' ولذلك سبب' عنه وعقب به قوله: ﴿فتولى﴾ أى كلف نفسه الإعراض بعد ما دعاء عليها 'إلى الإقبال إليها'، وأشار إلى توليه بقوله: ﴿ركنه﴾ أى بسبب ما بركن إليه من القوة فى نفسه وبأعوانه وجنوده أو بجميع جنوده - كناية عن المبالغة فى الإعراض، هـ
- ﴿وقال﴾ معلدا بعجزه عما أتاه به وهو لا يشعر: ﴿سحر﴾ ثم ناقض كناقضتكم^١ فقال بجعله عما يلزم على قوله: ﴿او مجنون هـ﴾ أى لاجترائه على مع ما لى من عظيم الملك بمثل هذا الذى يدعو إليه ويتهدد عليه. ولما وقعت التسلية بهذا للأولياء، قال تعالى محذرا للأعداء:
- ﴿فاخذنه﴾ أى أخذ غضب وقهر عظمنا بما استدرجناه به وأوهناه ١٠
- به من المذاب الذى منه محاب حامل ماء وردا و نارا وصواعق ﴿وجنوده﴾
- [أى - ١] كلهم ﴿فتبذنتهم﴾ أى طرحهم طرح مستهين بهم
- [مستخف لهم كما طرح - ١] الحصيات ﴿فى اليم﴾ أى [البحر - ١]
- الذى هو أهل لأن [يقصد - ١] بعد أن سلطنا^٢ الريح ففرقه
- لما ضربه موسى عليه السلام بعصاه ونشفت أرضه، فأبيست ما أبرزت^٣ ١٥
- فيه من الطرق لنجاة أوليائنا وهلاك أعدائنا ﴿وهو﴾ أى والحال
- أن فرعون ﴿مايم هـ﴾ أى آت بما هو بالغ فى استحقاقه الملامة، ويجوز

(١-١) من مد، وفى الأصل: عليهم و- سبب (٢-٢) من مد، وفى الأصل:

بالإقبال النهار (٣) من مد. وفى الأصل: مناقضتكم (هـ) زيد من مد.

(هـ) من مد، وفى الأصل: سلطنا (١٩) من مد، وفى الأصل: أبرزه.

أن يكون حالا من " الیم " بمعنى أنه فعل بهم فعل اللائم من الألامه - إذا بالغ في عدله ، و صار ذا لائمة أى لهم ، من الألام - لازما ، [و-] أن يكون مخففا من لام المهموز فيكون المعنى : فهو مصلح أى قاعل فعل المصلحين في إنجاء الأولياء و إغراق الأعداء^۲ بالالتئام و الانطباق عليهم ، ۵ قال في القاموس : اللوم العدل ، لام لوما و ألامه و لومه للبالغة ، و ألام : أتى ما يلام عليه أو صار ذا لائمة ، و لامة بالهمز كنعته : نسبة إلى اللوم ، و السهم : أصله كألامه و لامة فالتأيم ، و لا يضريونس عليه السلام أن يعبر في حقه بنحو هذه العبارة^۳ ، فان أسباب اللوم تختلف كما أن أسباب^۴ المعاصي تختلف في قوله " و عصوا رسله " " و عصى آدم ۱۰ ربه " و بحسب ذلك يكون اختلاف نفس اللوم و نفس المعاصي .

و لما أتم قصة من جمع له السحاب و الماء و النار و الريح ، أتبعها قصة / من أتاها^۵ ریح ذارية لم يوجد قط مثلها ، و كان أصلها موجودا^۶ بين ظهرا نبيهم و هم لا يشعرون به ، بل قاربت الوصول إليهم و هم يظنونها بما ينفعهم : (و في عاد) أى آية عظيمة (اذ) أى حين (ارسلنا) بمظمتنا (عليهم) إرسال علو و أخذ (الريح) فأتتهم تحمل سحابة سوداء و هى تذر الرمل و ترمى بالحجارة على كيفية لانطاق (العقيم)^۷ أى التى لا ثمرة لها فلا تلقح شجرا و لا تنشىء سحابا و لا تحمل مطرا و لا رحمة

(۱) من مد ، و فى الأصل : لهم (۲) زيد من مد (۳) من مد ، و فى الأصل : العدا (۴) و من هنا انقطعت نسخة مد إلى ما سنبته عليه (۵) من هامش الأصل ، و فى الأصل : اصحاب (۶) فى الأصل : موجود .

فيها ولا بركة فلذلك أهلكهم هلاك الاستبصال ، ثم بين عقمها وإعقامها
 بقوله : ﴿ ما تذر ﴾ أى تترك على حالة ردية ، وأغرق فى النفي فقال :
 ﴿ من شيء ﴾ ولما كان إهلاكها إنما هو بالفاعل المختار ، نبه على ذلك
 بأداة الاستعلاء فقال : ﴿ انت عليه ﴾ أى إتيان إرادة مرسلها ، استعلاها
 على ظاهره وباطنه ، وأما من إريدت رحمته كهود عليه السلام ومن ه
 معه رضى الله عنهم فكان لهم روحا وراحة لا عليهم ﴿ الا جملة كالرميم ه ﴾
 أى الشيء البالى الذى ذهاته الأيام والليالى ، فصوره البلى إلى حالة الرماد ،
 وهو فى كلامهم ما ييس من نبات الأرض ودثر - قاله ابن جريج ،
 وخرج بالتعبير بـ "نذر" هود عليه السلام ومن معه من المؤمنين رضى الله
 عنهم أجمعين ، فانهم تركتهم على حالة حسنة لم يسهم منها سوء كما أشير ١٠
 إلى مثل ذلك بأداة الاستعلاء .

ولما تم ما اقتضاه سياق السورة من قصة أهل الريح الذارية ،
 أتبعها قصة من أهلكوا بما يحملهم السحاب من الريح وما تحمله الريح
 من صوت الصيحة الراجفة الماحقة فقال : ﴿ وفى ثمود ﴾ أى قوم صالح
 عليه السلام آية عظيمة كذلك ﴿ اذ ﴾ أى حين ﴿ قيل لهم ﴾ ممن لا يخلف ١٥
 الميعاد : ﴿ تمتعوا ﴾ أى بلبن الناقة وغيره مما مكناكم فيه من الزرع
 والنخيل والأبنية فى الجبال والسهول وغير ذلك من جلائل الأمور
 الذى أمرناكم به ولا تطغوا ﴿ حتى حين ه ﴾ أى وقت ضربناه لآجالكم
 ﴿ ففتوا ﴾ أى أوقعوا بسبب إحساننا إليهم الفتور ، وهو التكبر والإباء
 ﴿ عن امر ربهم ﴾ أى . ولاهم الذى أعظم إحسانه إليهم ففقدوا الناقة ٢٠

(١) فى الأصل : رحمة .

و ارادوا قتل نبيه عليه السلام ﴿فخذتهم﴾ بسبب عتوهم اخذ قهر و عذاب
 ﴿الصنعة﴾ اى الصيحة العظيمة التى حملتها الريح ، فأرسلتها إلى مسامعهم
 بغاية المظلمة ، و رجت ديارهم رجّة ازالّت أرواحهم بالصفق ، و قوله :
 ﴿و هم ينظرون﴾ دال على أنها كانت فى غمام ، و كان فيها نار ، و يجوز -
 ٥ مع كونه من النظر - أن يكون أيضا من الانتظار ، فانهم وعدوا
 نزول العذاب بعد ثلاثة أيام ، و جعل لهم فى كل يوم علامة و قمت
 بهم فتحققوا وقوعه اليوم الرابع ﴿فما﴾ أى فتسبب عن ذلك أنه
 ما ﴿استطاعوا﴾ أى تمكّنوا ، و أكد النفي فقال : ﴿من قيام﴾ أى
 بعد مجيئها بأن عاجلتهم باهلاكها عن القيام .

١٠ و لما كان الإنسان قد لا يمتكّن من القيام لعارض فى رجليه
 و ينصف من عدوه بما يرتبه من عقله و يدركه برأيه قال : ﴿وما كانوا﴾
 أى كونا ما ﴿منتصرين لا﴾ أى / لم يكن فيهم أهلية للاتصار بوجه ،
 لا بأنفسهم ولا بانصار ينصرهم فطاوعونه فى النصرة لأن تهيأهم لذلك
 سقط بكل اعتبار .

/ ٥٧

١٥ و لما أتم قصة من أهلكوا بما مر شأنه الإهلاك و هو الصاعقة ،
 أتبعهم قصة من أهلكوا بما مر شأنه الإحياء ، و هو الماء الذى جل
 ما يشتمل عليه الحلاطات التى أثارها الذريات ، و قد كانوا موجودين
 فى الأرض و السماء - و أسبابه مهياة - و هم لا يحسون بشيء من ذلك .

(١) فى الاصل : - اسمهم (٢) فى الاصل : العارض (٣) فى الاصل : الابتصار .
 (٤) فى الاصل : موجودا .

و أما عبادنا المؤمنون^١ فهيأنا لهم أسباب النجاة من السفينة وغيرها،
و أعلنهم بها، فكان كل ما أردنا و قاله عنا أوليأونا فقال مغبرا للأسلوب
تنبيها على العظمة بنفس الإهلاك لكونه بما من شأنه الإحياء و الإبقاء
و التصرف في الأسباب: ﴿ و قوم ﴾ أى و أهلكننا قوم ﴿ نوح ﴾ على
ما كان فيهم من الكثرة و قوة المحاولة و القيام بما يريدونه، و يجوز
أن يكون معطوفا على " فيها " أى و تركناهم آية، و يحسن هذا الإعراب
أنهم هلكوا جميعا و كانوا جميع أهل الأرض، و عم عذابهم جميع
الأرض، كانوا لهم الآية، و يؤيد هذا الإعراب قراءة أبى عمرو و حمزة
و الكسائي^٢ بالجر عطفًا على ضمير " فيها " .

و لما كان إهلاكهم على عظمه و انتشاره في بعض الزمان، أدخل ١٠
الجار فقال: ﴿ من قبل^٣ ﴾ أى قبل هذه الأمم كلها، ثم علل إهلاكهم
بقوله: ﴿ انهم كانوا ﴾ خلقا و طبعا، لاحيلة لغيرنا من أهل الأسباب
في صلاحهم ﴿ قوما ﴾ أى أقوياء ﴿ فسقين^٤ ﴾ أى عريقين في الخروج
عن حظيرة الدين .

و لما كان إهلاكهم بالما الذى نزل من السماء، و طلع من الأرض ١٥
بغير حساب، كان ربما ظن ظان أن ذلك كان للخلل كان فيهما، ثم
أصلح بعد ذلك كما يقع لبعض من يصنع من الملوك صنعا يبالغ في
إتقانه فيختل^٥، قال عاطفا على ما نصب " يوم " مينا^٦ أن فعل ذلك

(١) في الأصل: المؤمنين (٢) راجع نثر المرجان ٤٥/٨ (٣) في الأصل: فيجبل .
(٤) في الأصل: مبليا .

ما كان بالاختيار ، دالا على وحدانيته لنهام [القدرة -^۱] الدالة على ما تقدم
من أمر البعث : ﴿ والسماء بينيها ﴾ بما لنا من العظمة ﴿ بايد ﴾ أى بقوه
وشدة عظيمة لا يقدر قدرها . ولما كانت السماء ألبق لعظمتها وطهارتها
بصفات الإلهية ، قال - وأكد لما يلزم إنكارهم البعث من الطعن فى القدرة :
ه ﴿ وانا ﴾ على عظمتنا مع ذلك ﴿ لموسعونه ﴾ أى أغنياء وقادرون
ذوسمة لا تنهى ، أى قدرة ، من الوسع وهو اللطافة ، وكذلك أوسعنا
مقدار جرمها وما فيها من الرزق عن أهلها فالأرض كلها على اتساعها
كالنقطة فى وسط دائرة السماء بما اقتضته صفة الإلهية التى لا يصح فيها
الشركة أصلا ، ومطبقون لما لا يحصى من أمثال ذلك ، وما هو أعظم
۱۰ منه مما لا يتناهى ، ومحيطون بكل شئ قدرة وعلماء ، وجديرون [و -^۲]

/ ۵۸

حقيقون / بأن يكون ذلك من أوصافنا فوصف به لما يشاهد لنا من القوة
على كل ما نريد ، فلسنا كمن يعرفون من الملوك لأنهم إذا فعلوا لا يقدر
على أعظم منه وإن قدروا [كان -^۱] ذلك منهم بكلفة ومشقة ، وسيترون فى
اليوم الآخر ما يتلاشى وما تريدون فى جنبه ، ومن اتساعنا جعلها بلا
۱۵ عمد مع ما هى عليه من العظمة إلى غير ذلك من الأمور الحارقة للعوائد :

﴿ والارض فرشتها ﴾ كذلك بما لنا من العظمة ، فصارت مهددة جدية
بأن يستقر عليها الأشياء وهى آية على تمهيدنا لأرض الجنة وشقنا
لأنهارها وغرسنا لأشجارها ﴿ فنعم ﴾ أى تسبب عن ذلك أن يقال
فى وصفنا : نعم ﴿ المهدون ﴾ أى نحن لكامل قدرتنا ، فما نزل من

(۱) زيد ولا بد منه .

السماء شيء ولا نبع من الأرض شيء إلا بإرادتنا و تقديرنا و اختيارنا
من الأزل لأننا إذا صنعنا شيئاً علنا ما يكون منه من حين إنشائه إلى
حين إنباته ، ولا يكون شيء منه إلا بتقديرنا ، وذلك تذكير بالجنة والنار ،
فما فوقها من خير فهو آية على الجنة ، وما فيها من جبال و وهاد وعر
و خروبة فهو آية على النار .

و لما كان الأشياء المتضادة من الشيء الواحد أدل على القدرة من
هذا الوجه ، قال : (ومن كل شيء) أى من الحيوان وغيره (خلقنا)
بعظمتنا . و لما كان الفلاسفة يقولون : لا ينشأ عن الواحد إلا واحد ،
قال ردا عليهم : (زوجين) أى مثله شئين كل منهما يزواج الآخر
من وجه و إن خالفه من آخر ، و لا يتم نفع أحدهما إلا بآخر من ١٠
الحيوان و النبات و غيرها و يدخل فيه الأضداد من الغنا و الفقر ،
و الحسن و القبح ، و الحياة و الموت ، و الضياء و الظلام ، و الليل و النهار ،
و الصحة و السقم ، و البر و البحر ، و السهل و الجبل ، و الشمس و القمر ،
و الحر و البرد ، و السماوات و الأرض ، و أن الحر و البرد من نفس جهنم
آية بينة عليها ، و بناءهما على الاعتدال فى بعض الأحوال آية على الجنة ١٥
مذكورة بها مشوقة إليها .

و لما كان ذلك فى غاية الدلالة على أن كلا من الزوجين يحتاج
إلى الآخر و أنه لا بد أن ينتهى الأمر إلى واحد لا مثل له و أنه لا يحتاج
بعد ذلك التنبيه إلى تأمل كبير قال : (لعلكم تذكرون) فادغم تاء
التفعل الدالة على العلاج و الاجتهاد و العمل فصار (؟) فـكونوا عند ٢٠

من ينظر ذلك حق النظر على رجاء من أن يتذكروا قليلا من التذكر
فيهديكم إلى سواء السبيل .

و لما كان كل شيء مما سواء لا بد له من ضد يضاده أو قرين يسد
مسده ، وأما سبحانه فلا مثل له لأنه لو كان له مثل لنازعه ، فلم يقدر
على كل ما يريد " لو كان فيهما 'الهة' الا الله لفسدتا " و ثبت أنه
أهلك القرون الأولى بمخالفة الرسل عليهم الصلاة والسلام ، ثبت أن
وراء المكلفين عذابا يحق لهم الفرار منه ، و ثبت أن كل شيء غيره محتاج
إلى زوجه يشئت حاجة الكل إليه ، و أنه لا كفاية عند شيء في كل ما
يرام منه ، ^٢وجب أن لا يفزع إلا إلى الواحد / الغنى فسيب عن ذلك / ٥٩

١٠ قوله : ﴿ قفروا ﴾ أى أقبلوا و الجاؤا . و لما درب عباده في هذه السورة
بصفة الربوبية كثيرا ، فتأهلوا إلى النفوذ في الغيب ، و كانت العبادة لا تكون
خالصة إلا إن علق بالذات لا لشيء آخر ، ذكر اسم الذات فقال :
﴿ الى الله ﴾ أى إلى الذى لاسمى له من مكافئ ، وله الكمال كله ،
فهو في غاية العلو ، فلا يقر ويسكن احد إلى محتاج مثله فان المحتاج
١٥ لاغنى عنده ، و لا يقر سبحانه إلا من تجرد عن حضيض عوائقه الجسمية
إلى أوج صفاته الروحانية ، و ذلك من وعيده ^٢ إلى وعده اللذين دل
عليهما بالزوجين ، فتقل السياق بالتحذير و الاستعطاف و الاستدعاء ، فهو
من باب " لا مارجأ منك إلا إليك أعوذ بك منك " و استمر إلى آخر

(١) في الأصل : يثبت (٢) و من هنا استأنفت نسخة مد مع بعض النسخ .

(٣) من مد ، و في الأصل : وعيد .

السورة في ذكره إشارة إلى على أمره، ثم علل بقوله مؤكدا لما لهم من الإنكار: ﴿إني لكم منه﴾ أي لا من غيره ﴿نذير﴾ أي من أن يفر أحد إلى غيره فانه لا يحصل له قصده .

ولما أقام الدليل العقلي الظاهر جدا بما يعلمه أحد في نفسه على ما قاله في هذا الكلام الوحيد قال: ﴿مبين﴾ فقرار العامة من الجهل ٥ إلى العلم عقدا وسعيا، ومن الكسل إلى التشمير حذرا وحزما، ومن الضيق إلى السعة ثقة ورجاء، و فرار الخاصة من الخير إلى الشهود، ومن الرسوم إلى الأصول، ومن الحظوظ إلى التجريد، و فرار خاصة الخاصة بما دون الحق إلى الحق إسهادا في شهود جلاله واستغراقا في وحدانيته، قال القشيري: ومن صح فراره إلى الله صح فراره مع الله - انتهى . وهو ١٠ بكمال المتابعة ليس غيره، ومن فهم منه اتحادا بصفة أو ذات فقد ماحد طريق القوم فعليه لعنة الله .

ولما ثبت أنه لا ملجأ إلا إلى الله الواحد المنزه عن الزوج، وذلك هو الله الذي له الكمال كله، وكان ربما وقع في وهم^١ أن [في -] الوجود من غير الزوجين المعروفين من تفزع إليه كما تفزع إلى وزير الملك ١٥ وبوابه ونحو ذلك مما يوصل إليه، قال محذرا من سطواته^٢: ﴿ولا تجعلوا﴾ أي بأهوائكم ﴿مع الله﴾ وكرر الاسم الأعظم ولم يضم تقيينا للراد لأنه لم يشاركه في التسمية به أحد وتنبها على ماله من

(١) من مد، وفي الأصل: فهم (٢) زيد من مد (٣) من مد، وفي الأصل: سهوانه .

صفات الكمال و تعميها لوجوه المقاصد ثلاثا يظن، وقيل "معها" أن
 المراد النهى عن الجعل^١ من جهة الفرار لامن جهة غيرها (الها) .
 ولما كان المراد كمال البيان، [منع -^٢] مجاز التجريد منع تغنت
 من يطعن بتكثر الاسماء كما أشار إليه بقوله "قل ادعوا الله او ادعوا
 الرحمن" الآية بقوله: (آخر^٣) ثم علل النهى مع التأكيد لطعنهم
 في نذارته فقال: (انى لكم منه) أى لا من غيره فان غيره لا يقدر
 على شئ (نذير) أى محذر من الهلاك الأبدى بالعقوبة التى لا خلاص
 منها إن فعلتم ذلك (مبين^٤) أى لا أقول شيئا من واضح النقل إلا
 ودليله ظاهر^٥ من صريح العقل . ولما ذكر قولهم المختلف الذى منه
 ١٠ تكذيب الرسول صلى الله عليه وسلم ونسبته إلى السحر والجنون وغير
 ذلك من ألقون، ومنه الإثراء مع اعترافهم^٦ بأنه لا خالق إلا الله
 ولا كاشف ضر غيره إلى غير ذلك من أنواع الاضطراب، وأخبر
 بهلاكهم^٧ على ذلك وحذرهم منه . ودل عليه إلى أن ختم بانذار من
 اتخذ إلها غير^٨ / قال مسليا: (كذلك) أى مثل^٩ قول قومك المختلف
 ٦٠ /
 ١٥ العظيم الشناعة، البعيد من الصواب، بما له من الاضطراب، وقع لمن
 قبلهم، ودل على هذا المقدر بقوله مستأنفا: (ما آتى الذين) ولما
 كان الرسل إنما كان إرسالهم فى بعض الأزمان الماضية ولم يستفروا

(١) من مد، وفى الأصل: الجهول (٢) زيد من مد (٣) من مد، وفى الأصل:
 الظاهر (٤) من مد، وفى الأصل: الاعتراف (٥) من مد، وفى الأصل:
 عدلاهم (٦) زيد فى لأصل: قوله، ولم تكن الزيادة فى مد لحذفها.

جميعها بالفعل ، أثبت الجار في قوله : (من قبلهم) وعمم النفي بقوله :
 (من رسول) أى من عند الله (الا قالوا) ولو بعضهم برضا الباقين :
 (ساحرا و مجنون) لان الرسول يأتيهم بمخالفة مألوفاتهم التى قادتهم
 إليها أهواؤهم ، والهوى هو الذى أوجب لهم هذا التناقض الظاهر سواء
 كانت " أو " للتفصيل بأن بعضهم قال واحدا و بعضهم قال آخر ، ه
 أو كانت للشك لأن الساحر يكون ليلا فطنا آتيا بما يعجز عنه كثير من
 الناس ، و المجنون بالضد من ذلك ، ثم عجب منهم بقوله : (اتواصوا به)
 [أى - ١] أوصى بهذا بعض الأولين و الآخرين بغضا .

ولما ساق هذا فى أسلوب الاستفهام إشارة إلى أنه قول ينبغى
 السؤال عن سببه لما له من الخفاء ، أجاب عنه بأنهم لم يتواصوا به لأن ١٠
 الأولين ما اجتمعوا مع الآخرين : (بل هم) اجتمعوا فى وصف أدام إلى
 ذلك . و هو أنهم (قوم) أى ذور شماخة و كبر (طاغون) أى
 عالون فى الكفر مسرفون فى الظلم و المعاصى مجاوزون للقدر ، و أشار
 بالضمير إلى أن الطغيان أمر ذاتى لهم . فهو يمدح منه سبحانه بأنه هو
 الذى قهرهم بسوقهم إلى هلاكهم بقدرته التامة و عليه الشامل . ١٥

ولما كان صلى الله عليه . سلم يكاد يتلف نفسه الشريفة - بأبى
 هو وأبى - غما عليهم و أسفا لتخلصهم عن الإسلام و خوفا أن لا يكون
 و فى بما عليه من التنبيه ، و الإعلام . سبب تعالى عن حالهم قوله :

(١) زيد من مد (٢) من مد ، و فى الأصل : ذو (٣ - ٣) فى مد : المعاصى .
 و الظلم (٤) من مد ، و فى الأصل : البيئة .

(قول عنهم) أى كلف نفسك الإعراض عن الإبلاغ فى إبلاغهم بالمجادلة
و الصدع بالتغليظ بعد ما تقدم منك من الإبلاغ (فآ أنت) بسبب
الإعراض بعد الإنذار (بعلوم قذ) أى يستحق الملامة بسبب إعراض
من اعرض منهم عنك ، فاقى إنما حكمت بذلك لآنى إنما قسمت الناس
٥ إلى مؤمن تنفعه الذكرى ، و طاغ لا ينفعه شىء ، و لذلك قال : (و ذكر)
أى بالرفق و اللين ، و لما أصرروا على التكذيب و الإعراض حتى آيس
منهم ، أكد ما سببه عن التذكير بقوله : (فان الذكرى) أى التذكر
بالنذارة البليغة (تنفع المؤمنين) أى الذين قدر الله أن يكونوا
عريقين فى وصف الإيمان و لا بد من إكثار التذكير ليغلب ما عندهم
١٠ من نوازع الحظوظ و صواف الشهوات ، مع ما هم مجبولون عليه
من النسيان .

و لما كان هذا ربما أوهم ان سوام غير مقدور عليهم ، قال
مؤكدًا بالحصر دالا على انه هو الذى قسم الناس إلى طاعين و مؤمنين
بالعطف على ما تقديره : فاحكم عليهم بذلك الضلال و الهدى غيرى ،
٦١ / ١٥ و ما أرسلت الرسل / و أزلت الكتب إلا لاستخلاص المؤمنين و إقامة
الحجة على الضالين : (و ما خلقت الجن و الانس) الذين أكثرهم
كافرون (الا ليعبدون) أى لينجروا تحت أفضيتى على وجه ينفعون
به أنفسهم أو يضررونها لا شىء يلحقى أنا منه شىء من نفع أو ضرر ، فاقى
(١) من مد ، و فى الأصل : على (٢) فى مد : يصيروا (٣ - ٤) من مد ، و فى
الأصل : بوصف (٤) من مد ، و فى الأصل : كافرين .

بنيتهن على العجز وأودعتهن نوازع الهوى ، وركبت فيهن غرائز
فهيأتهن لاتباع الهدى ، فن أطاع عقله كان عابداً لى قاراً إلى مع
جريه تحت الإرادة ، عبادة شرعية أمرية يستفيد بها الثواب ، ومن أطاع
الهوى كان عابداً لى مع مخالفته أمرى عبادة إرادية قسرية يستحق بها
العقاب ، وكل تابع لهواه إذا حقق النظر علم أن الخير فى غير ما هـ
هو مرتكبه ، فما ألزمه ما هـ هو فيه مع علمه بأن غيره خير منه إلا قهر
إرادتى ، فهذه عبادة لغوية ، وذاك عبادة شرعية ، وقد مر فى آخر
هود ما ينفع هنا ، وهذا كله معنى قول ابن عباس : إلا ليقرأوا لى
بالعبادة طوعاً وكرها .

ولما حصر سبحانه خلقهم فى إرادة العبادة ، صرح بهذا المفهوم ١٠
بقوله : (ما أريد منهم) أى فى وقت من الأوقات ، وعم فى النفى
بقوله : (من رزق) أى شىء من الأشياء على وجه ينفع من جلب
أودفع ، لأنى منزّه عن لحاق نفع أو ضرر ، كما يفعل غيرى من الموالى
بعيدهم من الاستكثار بغلاتهم والاستعانة بقواتهم لأنى الغنى المطلق
وكل شىء مفقود إلى (وما أريد) أصلاً (ان يطعمون هـ) أى ١٥
[أن -] يرزقون رزقا خاصا هو الإطعام ، وفيه تعرض

(١) من مد ، وفى الأصل : الثبات (٢) من مد ، وفى الأصل : هواء (٣) من
مد ، وفى الأصل : تحقق (٤) من مد ، وفى الأصل : بما (٥) راجع البحر المحيط
١٤٣/٨ (٦) من مد ، وفى الأصل : شىء (٧) من مد ، وفى الأصل : ينفع (٨) من
مد ، وفى الأصل : عبيدهم (٩) زيد من مد (١٠) من مد ، وفى الأصل : هـ .

بأصنامهم^١ فانهم كانوا يعملون معها ما ينفعها ويحسرون لها الأكل،
 وربما اكلتها الكلاب ثم نالت على الأصنام. ثم لا يصدح ذلك، وهذه
 الآية دليل على أن الرزق أعم من الأكل، والتعبير بالإرادة دال على
 ما قلت إنه مقصود بالعبادة. وهو الجرى تحت الإرادة، تارة بموافقة
 ه الشرع وتارة بمخالفته .

ولما كان الاهتمام بأمر الرزق - وقد ضمنه سبحانه - شاغلا عن
 كثير من العبادة، وكان الإنسان يظن أن الذي حصل له ما حواه من
 الرزق سعيه، قال حاصرا ذلك مؤكدا لإزالة لتلك الظنون معللا لافتا
 الكلام إلى سياق الاسم الأعظم الذي لم يقسم به غيره، نصا على المراد
 ١٠. وبالغا من الإرشاد^٢ أقصى المراد : (ان الله) أى المحيط بجميع صفات
 الكمال المنزه عن شوائب النقص (هو) أى لا غيره (الرزاق) أى
 على سبيل التكرار لكل حى وفى كل وقت ، ثم وصفه بما يبين هوان
 ذلك عنده فقال : (ذو القوة) أى التى لا تزول بوجه (المتين) أى
 الشد يد الدائم الشدة .

١٥ ولما أقسم سبحانه على الصدق فى وعيدهم ، ودل على ذلك حتى
 بجميع قصد أحوالهم على إرادته . وختم بقوته التى لا حد لها ، سبب عن
 ذلك إيقاعه بالمتوعدين ، فقال مؤكدا لأجل إنكارهم : (فان للذين ظلموا)
 أى الذين أوقعوا الأشياء فى غير مواقعها . ولما كان القسم على ما
 (١) من مد ، وفى الأصل : لأصنامهم (٢-٣) من مد ، وفى الأصل : للإرشاد .
 (٣) من مد ، وفى الأصل : ثم قال .

٦٢ /

يوعدن بما يحمل المطر ، عبر عن نصيهم الذى قدره / عليهم من ذلك بقوله : ﴿ ذنوبا ﴾ أى خطا من عذاب طويل الشر . كأنه من طوله صاحب ذنب وهو على ذنوبهم ﴿ مثل ذنوب اصحبهم ﴾ أى الذين تقدم ظلمهم بتكذيب الرسل وهو فى مشابهة له كالدلو الذى يساجل به دلو آخر ، وذلك دليل واضح على أن ما يوعدون صادق ، وأن الدين واقع ﴿ فلا يستعجلونه ﴾ أى يطلبوا أن آتيهم به قبل أوانه اللاحق به . فان ذلك لا يفعله إلا ناقص ، وأنا متعال عن ذلك لا أخاف الفوت ولا يلحقنى عجز ولا أوصف به ، ولا بد أن أوقعه بهم فى الوقت الذى قضيت به فى الأزل ، لأنه أحق الآوقات بعقابهم لتكامل ذنوبهم ، وحيث تكون فيا له من تهديد ما أظلمه . ووعيد ما أعظمه وأوجعه ، ١٠ أمرا لا يدفعه دافع ، ولا يمنع من وقوعه مانع . ولذلك سبب عنه قوله : ﴿ فويل ﴾ أى شر حال وعذاب يوجب الندب والتفجع ﴿ للذين كفروا ﴾ أى ستروا ما ظهر من هذه الأدلة التى لا يسع عاقلا إنكارها ﴿ من يومهم ﴾ أضاف إليهم لأنه خاص بهم دون المؤمنين ﴿ الذى يوعدون ﴾ فى الدنيا والآخرة ، وقد انطبق آخرها على أولها بصدق الوعيد ، وثبت بالدليل ١٥ القطعى ذلك القسم الأكيد - والله أعلم بالصواب وإليه المرجع والمآب .

* * *

(١) من مد ، وفى الأصل : الذى (٢) من مد ، وفى الأصل : انه .

خاتمة الطبع

لقد تم - و الحمد لله - طبع الجزء الثامن عشر من تفسير "نظم الدرر في تناسب الآيات و السور" للشيخ العلامة برهان الدين أبي الحسن إبراهيم بن عمر البقاعي الشافعي رحمه الله تعالى يوم الجمعة ٢٢ / محرم الحرام سنة ١٤٠٢ هـ = ٢٠ / نوفمبر سنة ١٩٨١ م، تحت إشراف مدير الدائرة و سكرتيرها صاحب الفضيلة السيد شرف الدين أحمد، قاضي المحكمة العليا سابقا - بارك الله جهوده، و ضاعف له أجوره .

و تولى مهمة تصحيحه و التعليق عليه مصحح الدائرة أخى الفاضل محمد عمران الاعظمي الأنصاري العمري (أفضل العلماء - جامعة مدراس) و قام بقراءة ملازمه مصحح الدائرة السيد الفاضل القاضي محمد عطاء الله النقشبندی القادري (كامل الجامعة النظامية) - حفظها الله .
و اهتم بتنقيحه و إنهاءه خادما العلم و العلماء مقدم هذه الخاتمة - كان الله له و لوالديه .

و يليه الجزء التاسع عشر باذن الله و مشيئته مستهلا بسورة الطور .
و نهائيا نسأل الله مولانا الكريم أن ينفعنا به و يوفقنا لما يحبه و يرضاه، و هو المسؤول لحسن الخاتمة، و نصلي و نسلم على من علم فوائده الخير و خواتمه سيدنا و مولانا محمد و آلله و صحبه أجمعين، و آخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين .

المستمسك بحبل الله المتين

المفتي محمد عظيم الدين

رئيس قسم التصحيح بدائرة المعارف العثمانية